


بازدید شد
۱۳۸۴

۱۰۹۹۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب هاشیه انوار التنزیل ج ۲	جمهوری اسلامی ایران
مؤلف سید احمدی	شماره ثبت کتاب
موضوع	۷۸۷۶۶
شماره قفسه ۱۲۰۸۲	

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۲۰۸۲

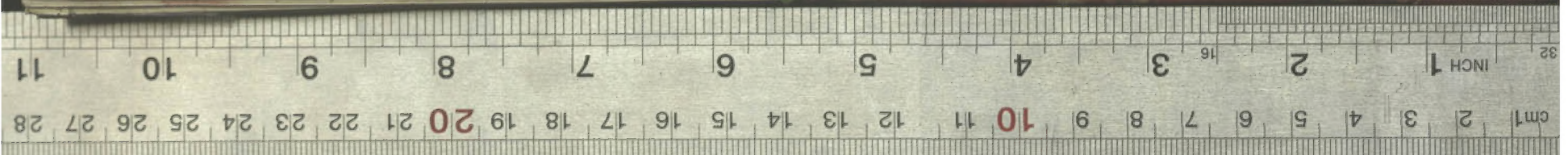
سارح و المثلث والثلث



لا يفتقر **قوله** ولا الثواب ولا العقاب ففي تقديم الظلم مع تقديم
ما بعد يالي العقاب في القربى في الاوليين استاراة الى سبق
رحمة تعالى علي غضبه **قوله** وتكريرها على الشقبة لمزيد
التاكيد فان قلت ما وجه اخلا القدينة الاولى عن ذلك
قلت اعني التاكيد في الدابعة عنه لا تحاديه في كونها شريك
للمؤمن والكافرة ابو حيان كذا في كبريتا كبريا من افاة
فالظلمات تناف في النور وقصاوه والظلم والمركب في خلاف
الاعمى والبصير فان الشخص الواحد قد يكون بصيرا في بعض
له العمى فلا منافاة الا من حيث العصف **قوله** ويجوز ان
يكون صلة لقوله بشيرا ونذيرا تشامخ في الكلام بنويلا
علي وصنوح المدام فالظرف الواحد لا يمكن تعلقه لفظا بمتن
بل المذكور صلة لقوله بشيرا واصله نذير امجد وفالقرينة
قوله والاكتفاء بذكره للعالم بان النذارة به في فاكتم
بذكره عن ذكره كما لا يلتقي بذكر التسلسل عن الدور قال
مولانا العلامة اما خصه بالذكر لان البشارة قائما تكون
بالسمع فهي من خصايع الانبياء فالنبي لا يكون الانبيا
او ناقلا منه بخلاف الانذار فانه كما يكون بالسمع يكون بالعقل
فلذلك وجد الثاني في كل امتة دون الاول قلت الحسن
والفتح شريعت عند اهل الحق فكل من الانذار والابشار
لا يكون الاسماعولين تتر لنا من ذلك فنقول يتحقق الاشياء
ايضا بالعقل لا يري ان الغلا سفة مع انهم لا يفتقدون
بالشرايع اشبقوا اللذة الروحانية بعد الموت **قوله** ولان
الانذار به وجه اخر للاكتفاء وسنقل ايضا لرفع ما يورد علي



خطي
٨٢



الاول انه لم يعكس الامر ولا يجمع الاول عن الاستعلاء
بهذا القدر **قوله** علي ارادة التخصيل يعني في النثر والكتاب
قوله عليان كلامها اي كل نوع منها كلمة كل لاحاطة الانواع
قوله وهما نراها فالالوان بمعنى الاصباغ **قوله** ومن
الخيال جدد بعض الظاهر ان الواو حالية واستهافية
فان جعلها للعطف تنوع الي مزيد تخلف **قوله** اي ذر وجود
اشارة الي انه لا بد من تقدير المضاف حتي يؤول الي المعنى
فذلك ومن الخيال مختلف الوانه فيكون معني هذه
الغريبة كعني اختيها **قوله** للمخطة السود اعلي ظهره الجوهري
المخطة من الخط كالنقطة من النقطة يرعا منها هسا الخ
والمنقوط وانما قيل لها جدد لانها مجردة مقطوعة
عن ساير الالوان يكونها الخاص **قوله** وقري بالضم اي
بضم الاحرف الثلاثة **قوله** جمع جديدة كسفن في جمع السفينة
قوله وهو الطريق الواضح وتوصيفا لجمع من وصف المؤلف
يوصف جميع اجزائه كوصف الثوب بالاشكال والنقطة
بالامساج من حيث ان الطريق ولغة من قطع كل منها ايض
قوله وهو تأكيد مضري بصفة مؤكدة له كما في امس الدابر
ونقطة واحدة لانه تأكيد صناعي حتي يقال جوار حذف
المؤكد يختلف فيه **قوله** ونظير ذلك في الصفة ظاهر المقابلة
توهم انها في النظم ليس من باب الصفة وقد بينت انه منه
فكان المص قصده الاشارة الي ما بينهما من التفاوت فسي
الصفة المؤكدة تأكيد والمخصصة صفة لانا الاصل في
التوصيف ان يفيد التخصيص **قوله** والمومن العايدات الخير

تمامه

تمامه بسمها مركبان مكة بين الفيل والسند والواو للقسم
اي اقسامه بانه الذي هو موطن الخير في الحرم والعايدات
الحاجم التي عادت بمكة والتجارات اليها تخدم قتلها وصيدها
وان شراج والخير قتل انه منصوب بانه بدل اعطف بيان
او باضار اعني وفيه نظر بل لا بد ان لا يكون له محل من الاعراب
لانه انما جي به ليكون جالا علي المحذوف كما في ساير المعسلات
قوله كاختلاف الثمار والخيال وعلي هذا فقوله كذا في محل
النصب وقيل معناه الامر كذلك كما بين ويخصه كونه تخلصا
الي ذكر او ليا انفسوهذا اظهر **قوله** فن كان اعلم به الخ استطراد
فان المعظم يكون محييا اشارة الي مصحح الاستفارة **قوله**
يد او مون ثلاثه فهم معني المداومة والاستمرار اياها
اختلاف الافعال او من صفة فتيلون **قوله** او متابعه ما فيه
اشارة الي مصحح الاستفارة **قوله** يد او مون ثلاثه فهم معني
المداومة والاستمرار اما من اختلاف الافعال او من صفة
فتيلون **قوله** او متابعه ما فيه اشارة الي احتمال ان يكون من
قوله حتي صار في سمة لهم فان صلة الموصلة صول تكون
بما يعرفه المخاطب **قوله** لن يكسد ولن يهلك الراعي البوار
فوط الكساد ولما كان فوط الكساد يودي الي القسا وكما قيل
كسد حتي فسد عبر بالبوار عن الهلاك قال تعالى تجارخ
لن تبور وفي الاساس فلان له بورة وعليك بورة اي هلاكه
ومن المجازيات البياعات وهكذا عكس ما قاله الراعي
والمص جمع بين المعنيين وهو يجوز عند اهل مذهبه **قوله**
او خبر ان ويرجون حاله من واو وانفقوا ويجوز ان يتخلق

٢

بمخذه وفعل معنى فعلوا جميع ذلك واجيب ويجوز ان يكون
من باب الشارح **قوله** ومن للتبيين ان القرآن اخص من
الذي اوجبنا مفهوما وان اخذنا **قوله** ومن للتبيين
اذ المراد من الذي اوجبنا هو القرآن **قوله** هو عياضنا
الكتب العيار بكسر العين المعيار الذي يقاس به غيره
ويسوي **قوله** اورثناه من الامم السالفة والامر اذ الكتاب
اما جنس الكتاب والقرآن قال الله تعالى ان هذا الذي
الصحفي الاول وما نه لغوي زبد لا ولي **قوله** والعطف على ان
الذين يتلون يعني على الاختلاف الثالث اما على الاولين
فهو عطف على الذي اوجبنا الآية او على اوجبنا على اقامة
الاسم مقام العايد **قوله** اعترافا لبيان كبرية التورث
وهو ايجاب الكتاب المصدق لكتابهم **قوله** فمنهم طالع
لنفسه اللام لتقوية العمل كما في الاستغفار لانها مستأنفة
لبيان الحال المستقر عنه لانه قال المخاطب لما قلت ارايت
من بعد اعن اي شيء من اي شئ فقلت ما صنع فهو يعني
فوتك اخبرني عنه ما صنع انني وتمام التفصيل يطلب
من كتابه **قوله** فاستخفوا ترتيب علي ما ذكره الاستعداد
مخلو خير من الارض والشركة في خلق السموات **قوله**
ينطق علي انا اتخذنا شركا عدي انطق بعلي والحجة بالبا
او الاستعمال عليا لعكس لتضيق ينطق علي معنى الدلالة
والحجة معنى انطق **قوله** ويجوز ان يكون من المشرئين يعني
في الموضعين عليا لا لتفات من الخطاب اليه الغيبة لكن
الاول هو الظاهر لانها الصائير **قوله** لقوله ام اتر لنا
عليهم

عليهم سلطانا في الروم **قوله** وقرانا فع الخ من الغلف
من عادته جعل ما اتفق عليه اكثر الفن اخذ **قوله** بانهم
متعلق بتقدير **قوله** فان الممكن حال بقاياه لا بد له من
حافظ بتدليل لقوله ان الله يمسك السموات اذ وفي كلامه
اشارة اليه ان علة الاحتياج هي الامكان **قوله** او غيرها
ان تزول ان نصب علي المفعولية بنزع الخافض **قوله** والجملة
سيادة مسد الجوابين يعني ان الجملة جواب القسم ودليل
على جواب الشرط **قوله** علي سبب يعني علي الاحتياط فان
الزيادة فعل الله تعالى حقيقة **قوله** ثم بدل ان مع الفعل
بالمضارع فيه ان الباء تدخل علي الزايل من معمولي فعل
التدليل كما في قوله وبدلنا هم جنتهم جنتي لا علي
الحاصل **قوله** ولا يحق ولا يجيب قال ابو حيان لا يستحق
هذه الكلمة الا في المذكورة **قوله** سنة الله فيهم اه اشارة
اليه ان اضافة سنة الاولين مع اضافة المصدر الي
المفعول فالاولون انفسهم واسم المصدق للرسول
والمكذوبون لهم وقد جرت سنة الله تعالى علي ان يكذب
مكذبيهم **قوله** او يجفل غير التكذيب بتقدير بياضه ان
المعني علي لعكس بان برحمهم مثله بدل التذريب **قوله** هو
يوم القيامة فانه الاجل المصروف لتفاوت الاسان **قوله**
عنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الملائكة موصوع
سورة يس مكتوبة قبل الاقوله وتكتب ما قد مر وان ارد
فانها نزلت في بني سلمة من الانصار حين ارادوا ان يزلوا
ديارهم ويتقلوا الي جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ابو حيان وليس قولنا صحيحا قلت فيمنظر فانه اخذ الترتيب
والحكم عن ابي سعيد قال كانت بنو سلمة في ناحية المدينة فارادوا
النقل الى قرب المسجد فزلت هذه الآية فقال عليه الصلاة والسلام
ان اثاركم تلتب بكم فلم تتقوا او قيل الا قوله واذا قيل لهم انفقوا
من ارض قكنهم الآية نزلت في المنافقين ولعله لاحتماله **قوله**
وعنه عليه الصلاة والسلام قد عي المعجزة بضم الميم وكسر العين
وزن المهمة اخذ الهمزة من حديث ابي بكر مرفوعا وسورة يس
قد عي في الموراة المعجزة نعم صاحبها بخير من الدنيا والاخرة
ونتهي الواقعة الحديث وقلا بعد في سكر في تفسير
الامام المنسي وقيل اثنتان وثلاثون الاختلاف في ليس الاية
عند الكوفيين **قوله** وقل يا انسان فان قبل نبينا ان يقول معناه يا انيسين
لما يد لعل لانه بعد قلنا انه بع علي ان المصطفى ريد به
ما اريد بالملك البري ان عمه ايقال له غير عليان آمنه
يا انيسين فاقترع شرطه قال ابو حيان الذي نقل عن العرب
في تصغير انسان انيسيان بجا بعد ألف ولا يعلمهم اسمهم قالوا
في تصغيره انيسين وعلي تقدير ان يكون اسمه انيسين فلا يجوز
ذلك الا ان يبيح علي لضم ولا يبيح موقوفا لان مبادي مقبل عليه
ومع ذلك فلا يجوز لانه تخفيف ويمنع ذلك في حق النبوة وابدا عن لقبه
الاخير ان الاسماء المفضلة شرعا لا يدخلها التصغير ولذلك حكى ان
ابن قتيبة لما قال في المصنف انه تصغير المؤمن في الاصل هو من باب
التخفيف فاقبل هذا يقر بعض الكفر قلت المثبت مقدم علي اناني
وان ما ذكره لا يرد علي النحوي لجواز ان يكون مراده توجيه قولهم

مع انه يمكن ان يقال انه بعد بالاختصار علي شرطه في صورة الحرف
فعول معاملته وان التصغير قد يكون للشفقة والتزم لتصغير
الوالد اسامي اولاده بل قد يجي للتعظيم كما في دومة تصغر
عن ابن الانامل ولا يفسر حال المناوقة بحال الخالق فان الاسماء المضافة
عنه وعن صفاته **قوله** وبالفتح علي البناء كابن والحمد في الهاء
علي التماس السكتين **قوله** والفتح لمنع الحرف ويجوز ان يكون
الفتح علامة علي حذف الجار وان يقال فعل القسم بنفسه **قوله**
عن الذين ارسلوا علي مرط اشارة الي قوله علي طرط لغو
متعلق بالمرسلين **قوله** او حال من المستكن في الجار والمجرور
وهو ضميره عليه الصلاة والسلام ويجوز ان يكون ندا للمستكن
في الصلاة من ضمير الموصول **قوله** وقايدة قوله علي مرط
مستقيم علي لاحتماله الاخير والاحتمالين الاخيرين اما علي
الوجه الاول فحيث لم يتعلق المعهودون اذ لم تتم العلة
بعد لم يحتج الي بيان القايدة ولم يمكن القول بدلالة السكتين
علي التزاما فافهم هذا ولو ذهبنا الي تغير المرط المستقيم
للمشايخ الفرعية وجعلنا المنعوتين للتعظيم اي مرط مستقيم
لا يكتنه كنهم من بين المرط المستقيمة للشرابك المرعية
وجعلنا التنوين للتعظيم اي مرط مستقيم لم يحتج الي جعل الكلام
من باب التصريح لما علم بالالتزام لظهور ان شريعة نبينا عليه
الصلاة والسلام اعدوا الشرابح واؤمها بخلوها عن الاخبار
والتكاليف اشاعة التي كانت علي اليهود وعن التحويل الموثق
بحاسن الادب الذي كان في دين البصاري علي ما فعله الشريف
في شرح ديباجة المواقف **قوله** وان دلت عليه اي علي وصف

الشروع بالاستقامة **قوله** خبر محمد بن ابي هو تنزيل **قوله** والهدى
يعني المفعول ويجوز ان يكون من باب وانما هي افعال وادبار
قوله او فعله يعني فعل تنزيل **قوله** عليها ليدل من القرآن فيكون
ان يكون بالوصف على المصدر **قوله** او يعني لمن المرسلين
اي ارسلنا للتدبر **قوله** فوما غير منذر اياهم بفتح الذا
والظاهرات المراد نفيها نفيهم مطلقا لانها نذاريهم بالرسالة
نذير اليهم كما يشهد بقوله لئلا اول مدة الفترة وقوله فيكون
مقتضى سبقه فانه لو تحقق اصل الانذار لم تستد حاجتهم
الي ارسال ملككم كما لغ الظاهر مثل قوله تعالى وان من
امة الا خلا فيها نذير وقد دفع تفسير امة باهل عمر علي عامر
فان قيل ان بيان التدبير لاهل الكتاب وهم يعلمون ذلك
يكفي في الانذار قلت لانهم فان دعوة انبياء اهل الكتاب لما
كانت مقصورة فعليهم غير متجا وزعمهم لم يحصل بها غيرهم
الانذار **قوله** يعني لاملان جهنم الآية ومعني حصة هذا
القول عليا اكثرهم كونهم محكومين يا من من جملة من يملأ
جهنم منهم **قوله** لانهم من علم انهم لا يؤمنون لاختيارهم الكفر
الكفر والامر عليهم فلا يريد ان هذا القول يجزالي اخبر **قوله** تنزيه
لتفسيرهم اه وانما خبر بيان الظاهر حينئذ قصد ير قوله سواء
عليهم بالآية السببية لا بالاعا ووجوبه انه من تقوي بالترتيب
اذ ذعن السامع وهو كثير وقال ابو حيان الظاهرات هذا
القول حقيقة لا استغارة لما اخبر الله تعالى انهم لا يؤمنون
اخبر عن شيء من احوالهم في الاخرة اذ دخلوا الشام قلت هذا
الوجه الاثنيان كالبيان لنقوله لقد حقق القول عليا اكثرهم

في دفع

فيه دفع ما ينشأ اي ظاهرا من كونها الاجنبي في البين مقابل
قوله بتثليلهم متعلق بقوله تغريبهم **قوله** بطاطيون رؤسهم
لهم الظاهرات كلمة له رائجة وقت سوا **قوله** فبانهم
متعلق بقوله تثليلهم **قوله** وبن احاط بهم عطف علي قوله
بالذي علت **قوله** في انهم محبوسون متعلق بقوله تثليلهم
بعد متعلق قوله بن احاط **قوله** انذارا يترتب عليه البقية قيد
به لرفع التراجع التراجع الظاهري يعني قوله لتدبر فوما الآية
ويبين هذه الآية حيث دللت تلك علي ثبوت الانذار لعلم المتقين
ايضا وهذه علي نفي عنهم **قوله** وخاف عقابها سارة اليان
في الكلام مضافا وفيه **قوله** وفي شبرته عطف علي قوله
فيل جلولة اي لا يترابي والسيرة ما يكتسب بالسور ويجوز ان
يقال المراد بالقيس القلب **قوله** ولا يغريبهم عنه عطف علي قوله
وخاف عقابهم **قوله** او الجهال بالهداية فعلي هذا يكون تغلق
الاستيناف التخليلي بقوله سواء عليهم الآية وتكرير الضمير
لافاضة التخصيص بقوله فيشره والتكرير بمجرد التقوية
والثابت **قوله** ادبيانا له مبني علي تجويز توافقا البيان ومبني
في التفسير وعلي تجويز كمالهما في النفي بعد التثنية والاول
ممن هذا البعض والثاني عند الجهور **قوله** بدل من اصحاب
القرية يعني بدل الاشتمال ويجوز ان يكون ظرفا للمصنف
المقدر **قوله** والمرسلون رسل عيسى عليه الصلاة والسلام
كان قيل كيف يصح كونهم رسل عيسى عليه الصلاة والسلام
وقوله في رديم ما انتم الا بشر مثلنا الآية بدل علي انهم
رسل الله فان البشرية لا تمنع في رديم الا الرسالة من الله

تعالى لا تتغافلوا من غير قلنا يجوز ان تكون دعوتهم
علي وجه يوهم انهم رسل من الله تعالى علي ما هو ظاهر قولهم
انا انبياءكم لم نرسلون ولا نجد فيه فان الرسالة من رسول الله
عليه الصلاة والسلام من الله تعالى ولذا تكلم الله تعالى
الي ذاتها انكم رمة فقالوا في جوابهم ما قالوا ويجوز ان يقال
المخاطب في قولهم ان انتم الانبياء مثلنا فينا اول المرسل
والمرسل معا علي طريقة المخاطبين علي الغالب وفي الرسالة
منهم تغليب لم نرسلهم كما منهم احض واعيشي عليه الصلاة والسلام
وخاطبوه بنبي رسالتهم من الله تعالى مباغتة في انكارهم
فتكذبهم المرسل انما هو في كون مرسلهم رسول الله لا في
كونهم مرسلين من ذلك المرسل **قوله** ولان المقصود ذكر
المعذرة ليس في المعذرة خبر وانما هو مسند الي الجار والمجرور
قوله يستفتح لهؤلاء الثلاثة اي لقبول دعوتهم في احيا الفلا
فان شتمون ايضا كان يدعونهم **قوله** المقتضي انما
ما يعني لمشايتهم بل ليس **قوله** بالامتناع لا يتقاض
قوله وما اتوا الرحمن من شي كما منهم يزعمون تخصيص
بعض البشر بالوجي والرسالة والتكليف بالعبادة من انما
لعموم الرحمة **قوله** وهو يجري مجري القسم بل هو وك
من القسم الابري ان من اخبر كاذبا وافتمم بالله باثم وان
استشهد بعلم الله بكفر **قوله** لان جواب عن انكارهم
اي عن انكارهم المصمود البالغ في الشدة الي ما بلغ والا فانهم
ان قولهم انا انبياءكم لم نرسلون جواب عن انكارهم ايضا وفي انكار
الاول ابتداء اخبار والثاني جواب عن انكارهم ولعل مراده

انه

انه بمنزلة ابتداء اخبار بالنسبة الي انكارهم الثاني لان ابتداء
اخبار حقيقة قال صاحب التفسير قوله لان الاول ابتداء
اخبار ابي غير مسيوق باخبار رسا بقولهم يدعون انه كلام مع
خالي لذهن وهذا يصح ان جعل قوله تعالى فقالوا الي اخر
تقصيلا للمجمل وفيه لف في عدم تمييز قولنا الثالث ثمة
لغيرهم السامع والا فان ظاهر من قوله موكذ يوهم انكار
او جعل الابتداء عن انكار قولنا الثالث المجموع والاول هو
الوجه وعليه ظاهر الآية انتهى الظاهر ان مراده انما اول
اول كلامهم لهم والتاكيد لكونه انما المزمع في جملتهم
وقوله تعالى فقالوا ليس عطف علي قوله فكذبوهم حتي
يلزم كونه جوابا لانكار بل لتفصيل المجمل لكن لا ادري
ما المانع حينئذ عن الحمل علي كلام مع خالي لذهن فيكون
التاكيد للاهتمام والاعتناء بقوله والا اي وان لم يجعل
فقالوا لتفصيل المجمل وقوله والاول هو الوجه يعني
لان الثالث اذا كان عالما بانكاره فليد من التاكيد في كلامه
ولا يقابل ابتداء الاخبار بهذا المعني الجواب عن الانكار فتأمل
قوله فانه لا يحسن الا بيينة اي لا يحسن في مقام الحاجة
لانهم يدعون العاجز عن الدليل وذلك لاستغرابهم ما ادعوه
اه وفي التفسير فعادة الجهال يتبعوه بكل شي ما لواله واشتهوا
واشروه وقيل طبعهم وبشاموا بما نغروا عنه وكبرهوه
فان اصابعهم نعمة او بلا قالوا بركة هذا وشوم هذا وقال ابن
عطية الظاهر ان نظيرهم كان بسبب ما دخل فيهم من اختلاف
الكلمة واقتتان الناس كتطير قرينش بسبب عليه الصلاة والسلام

قوله وفري طيركم معكم وينبغي ان يكون بالنظر معنى
الطائر لان الاصل توافق القرائات والطير هي معنى الطائر
قال الزجاج طائر وطير بمعنى واحد وفي الغاموس الطير
جمع طائر وقد يقع على الواحد ولعل ترك المصنف تفسير طيركم
باسباب شوقكم كما فعله الزمخشري ايما الى ما ذكرنا فافهم
قوله مثال نظيركم ولو قال مثل قلتم ما قلتم كان اعم
واولي **قوله** وفتح ان اي قري يفتح ان **قوله** وان وان لغير
استغناء بمعنى الاخبار وفيد نظر وقال الطبيي اما ان ذكرتم
فمنسوبة الى الموضع بقول طيركم معكم فافهم لما قالوا ان
نظيرنا بكم اجبوا ايل طيركم معكم ان ذكرتم اي هو معكم
لان ذكرتم فلم تذكروا ولم ينزهوا فالتغني بالسبب الذي
هو التذكر من المستسبب الذي هو الاشتراك لا يخفى عليك
فيما ذكره من التكلف مع موت التوافق **قوله** وان ذكرتم
بمعنى مخففة الكاف **قوله** وهو بلغ فانه اذا شتم المكان
بذكرهم جلوسهم فيها شام **قوله** عاد فكم الاسراف انهم
معني الاستمرار انما هو من صيغة الفاعل ومن اسمية الجمل
بغيرية القيام **قوله** فمن ثمة جاءكم الشوم بالاضراب عن قوله
اي ذكرتم والمحلي ليس سبب الشوم تذكركم بل استمراركم
عليها لمصيان **قوله** ولذلك توعدتم وتشتا منكم والظاهر ان الضراب
عليه هذا التقدير ايضا عن قوله تعالى اي ان ذكرتم بنا وتوعدتم
وتحنن لانشقك لذلك وكثرهم يعكسون **قوله** بل يجب ان يكون
اه انشارة اليها ان تكرم مثله والترك به هو الصراط المستقيم
قوله وجا من اقصى المدينة رجل يسعي لما كان السياق لبيان

ان

ان الامر يبدأ به من بيننا ويهدى من شياهم وي
البعيد في النقص والسبب اذا اراد وبطل القريب فيها
اذا اراد قوم هذا المحي الى فاعله مسارعته الى بيان ان الادعاء
نفع الاقضي ولم ينفع الا في **قوله** ولعل هذا هو السر المدلول
عن التغيير بالقرية الى المدينة لان المدينة ادل على الكبر
المستلزم لبعدها اطراف **قوله** يسعي اي يسرع في شيه حرضا
على نصيحة قومهم وفيل يقصد وجهه بالذنب عن رسله من قوله
ويسعي يسعيا وان خبير بانه اذا صح ارادة المعنى الحقيقي لا يعبد
الى الجاز **قوله** وكان يفتح يجوز في الحركات الثلاث في
الغاموس غنة بفتح كيمر به ويضمر ويقامه بل **قوله** ويتم
مهندون اي ثابت لهم الا هذا امن ابلهم **قوله** والمحاض
المصحح عطف على الارشاد **قوله** ولذلك قالوا لم يترجمون
اي ولان المراد تفرعهم اه بها لغة في الهند يدي حيث لم
يقبلوا اليه ارجع كما هو مقتضى ظاهر مساق كلامه وان كان مثله
عليه التقدير بطريق **قوله** بل واجههم بان مرجعهم اليه فيجانبهم
سواء اعمالهم مباينة فيه وقد يقال لا ية من الاحتمال
حذف الى ارجع او الامداد عليه ثانيا وانكاره عليه
ثانيا اي وما لكم لا تغدونا الذي فطركم لما دل عليه ولا هن
انكاره علي نفسه وليس في كلام المصنف هنا ما يمنع الحمل على
الاحتمال سويعا انه لا يثبت **قوله** لا انتفعني شفاعتهم او
اقراره علي بتمنية الخبز باسم الكل لان الاقرار جزء منه ولعل
قوله ذلك بعد ما قال امت ببركم امل في خبرهم فيشتغلوا به
عن الرسل ويخلص الرسل اوليهم هم علي ما دعاهم اليه هو اختاره

لنفسه **قوله** ولما هموا الظالمين انعطف علي ما اقتاروا وقوله
رفعه الله استنباطي ولعل الامر في هذه الرواية تكويبي **قوله**
علي ما قال الحسن في تفسير الغزالي قال الحسن لما اراد العم
ان يقتلوه رفعه الله الي السماء فهو في الجنة لا يموت الا بعنا
السمك وهلاك الجنة فاذا اعاد الله الجنة ادخلها **قوله** وذلك اي
الاستنباطي وفلجزية قبل والمضي بالذي مقرر لحيث نبي
ولا يخلو عن نوع بعد الذي يحسن هو تنفي العلم بمفخرة
ذنبه وجعله من المكرمين وايضا يحتاج في عطف جعلني
من المكرمين الي تكلف **قوله** واستغفرا سيئات علي اصل
اي في اثبات الالف قال ابن هشام في معني اللبيب ويجب
حذف الفعما استغفرا مية اذا جرت وانما الفتحة دليل عليها
وعلة حذف الالف بين الاستغفرا والخبر فكما لا تحذف الالف
في الخبر لا يثبت في الاستغفرا م وما قرأه عكرمة وعيسى بن يسار
فنادى لا يجوز حمل القراءة المتواترة عليه لصعق **قوله** من بعد
اهلاكهم او رفعوا شارة الي ما مر من تفسير الجهمور والحسن
في قوله قبل ادخل الجنة **قوله** كما ارسلنا يوم بدر والفتوح
الظاهر انهم من باب التعبير عن المستغفر بالماضي لتحقيق قوة
والا فالسورة مكينة كما سلف **قوله** وايما تعظيم الرسول عليه
الصلاة والسلام الاظهر الي تعظيم **قوله** وما لم في حكاية ويجوز
ان يكون المعني وما كان من سنتنا ان نزل جند اهللاك قوم
ولا استيصالهم **قوله** وجعلنا ذلك اي نزل جند من السماء **قوله**
سببا لا تتصارع من قوم لا عذاذك واكرامك **قوله** وقيل ما هو
معطوفة علي جند اعترض عليه بان شر ابطمن الزايد فتكبر

مجرورها

مجرورها واذا كانت موصولة بفوت هذا الشرط والجواب بعد
تسليم الجاع علي شرطية قد يقتصر في التواني لا يقتصر في الاول
قوله ما كنت الا حقة علي صيغة اسم الفاعل قال الله تعالي ومنهم
من اخذته الصبيحة ويجوز ان يكون علي وزن بنا المرة **قوله** وقوت
بالرفع علي كان التامة اي ما وقعت الا صيغة قال ابو حيان
كان الاصل ان لا تلحقا تنالنه اذا كان الفعل مسندا الي ما بعد
الايام الشعر وجوز في بعضهم في الكلام علي قلة ومثله قراءة
الحسن لا ترمي الامساكهم الاية بالتا وقوله في الرمة وابتعت
الا الصلوع الجرشع ثم قال وانكر ابو حاتم وكثير من النحويين
هذه القارة بسبب الحق قال التائيت **قوله** وشهدوا بالثار
تبيير الجمان فيه استغارة بالكتابة ثم يتبعها ان يراد بالثار
الجرفانها تطلق عليها ايضا وقوله الساطع صفة اخبرية
علي غير من هي له اي الساطع لها وفي ذكره نوع اشاراة
قوله يجوز ما دا اي يرجع **قوله** من الله تعالي عطف علي ما قبله
عليها لمعني **قوله** لتعظيمها خوذ صلة للاستغارة فالمراد
الاستغارة اللغوية او تعليلية فيجوز ان يراد الاصطلاحية
قوله ونصبه اي نصب حسرة مع انها ماضية غير مضاف
قوله وقيل باضار فعلها اي تحسروا حسرة ويجوز ان يكون
المضارع فعلها مثل انظر **قوله** لان اصلها الاستغفرا م قال
ابو حيان يلحق واحدة اصل في بابها ولكن لفظان مشتركان
بين الاستغفرا م والخبر قلت الاشتراك خلاف الاصل ولا يضاف
اليها فا وجد مخلص **قوله** بدل من علمي المعني دون اللفظ
لانه العامل في لفظكم هو اهلكتنا لم ير ولمساقا عن العمل ويمكن

تسلبط اهلكتنا عليا لنبدل لعدم صحة المعنى لكن لما كان
العامل فيها المعنى هو لم يردوا ولم يفسدوا جار عطف المتعديين
عن الجملة المعلقة عنها كقولك علمت ان زيد اقامهم وعمر اقامه
جازا ان يكون بدلا عن المعنى ايضا اذا لم يفسد لان يكون بدلا
كل او بعض من كل لعدم الاتحاد والعضوية بين كونهم غير
راغبين وكثرة الاهلاك ولا بد ان اشتراطه وشروطه
بدل البعض صحة مضافة البديل اليه لا يفسد عنه ولا يصح ذلك
هنا اذا لا معنى لغولنا المبرور الانتقار وجوع كثرة اهلاكنا القوم
قلنا بلخي الاتحاد الادعائي ولما منع عنه قال ابو حيان والذي
تقتضيه صناعة العربية اسهم معمول المخذوف دل عليه المعنى
تقدير قضيتا او حكيتا اسهم اليهم لا يبرحون قلت والجملة
حال من فاعل اهلكتنا وجوز بن هشام في معنى السبب ان
يكون لم يبر واما متعلقا عنان وصلتها وجملة كم اهلكتنا مقترنة
بينها وان يكون معلقا عن كم اهلكتنا اسهم اليهم لا يبرحون
قال السني لبروا والمعنى اسهم علموا الاجل اسهم لا يبرحون
اهلاكهم وانت خير بانه لا فائدة يعندها فيها ذكره من
المعنى ثم اعلم ان ضمير اسهم علي الوجوه المذكورة المعنى كم
ومن الغرور وضمير اليهم لغا غلبه واولعل الحق واما علم
ان يجعل اول الضمير بمعنى كم وثانيها للرسول ولان صلتها
مفعولا لاجله لاهلكتنا والمعنى اهلكتنا هم لا يستمرارهم
علي عدم الرجوع عن عقابهم العاسدة اليه الرسول وما
دعوههم اليه فاخترنا لا يبرحون علي لم يبرحوا للدلالة
علي استمرار النفي مع مراعاة الفاصلة **قوله** للمخبر وفيه لكشا

للمحاسب

للمحاسب وما ذكره المصراولي لانه المقصود **قوله** والجملة جارية
ولغايل ان يقول فابن العايد الي الاسم وتجويز مولانا العلامة
كوما صفة اية ليست بشي **قوله** او صفة لها عطف علي قوله
خير للارض وجوز ان يكون حالا والعامل فيها اية علي ان يكون
خبرامعذما لما فيها من معنى الاعلام **قوله** اذ لم يبرديها مينة
وهي تكرة في المعنى وقد يفسد جانب المعنى علي جانب اللفظ
ومنه قوله تعالى والطفل الذي لم يظروا الي نظاير **قوله** او
استيناف وهذا هو الاظهر ولذا تكدر محمد بن محسن **قوله** فنه
ياكلون كلمة من لا ينذا ويجوز ان تكون للتعويض **قوله** للدلالة
علي ان الحب معظم ما يוכל حتي كانه ما كونه غيره **قوله** واعنا
عطف علي غيل والمراد بالاعناب الكدوم **قوله** ولذا تكدر
جمعها اشارة الي التخييل جمع تخل كخبيد رض عليه في القاموس
قوله فان الدال علي الحين مشعرا بالاختلاف يعني وبكفي في
هذا المقام هذا المختار من الاشعار قال مولانا العلامة ما ذكره
المصنف من المشهور وعليه الجمهور فانه قالوا جمع العالمين
اشعارا بالاختلاف دون العامل قلت لم يقولوا كذلك بل
قالوا جمع العالمين ليستل ما تحت من الاحباس المختلعة ومردم
ليستل مثولا لظاهر امره لولا عليه باللفظ وهو لا ينبغي حصول
الاشعار به في لفظ العالم **قوله** ولا كذلك العالم علي انواع
الاظهر علي النوع **قوله** وذكر التخييل دون الثور بان يقال
مثلا وجعلنا ثورا واعنا **قوله** لطابق الي علة النفي لا
للا نفي **قوله** لاختصاص شجرهم بالزبد النفع اي شجر التخييل
فلا صفاة مثل شجر الاراك او شجر الثور من زيد النفع حيث

بدوم ظاهرا ويتجدها جذوع وحطب وعطب ومعامر وحالي
وحصر واواني وغير ذلك **قوله** واتار المقنع الايريبي انها انفيس
كالاسنان لا تخجل حتى تلتقي واذا قطع راسها ماتت ولطعها
واجبة المني واذا عزفت ماتت **قوله** لعطا ومعني اي في افادة
المستند ومعني التكثير دون المحقق لانها مزاود فان **قوله**
اي شيئا من العيون ومن للبيان ولعل الاظهر حال من
عليه التعميم فلا حاجة الي حذف الموصوف **قوله** وقيل الضير
لله وقيل للما المدلول بالعيون وقيل للتخيير ولا يخفى بعد
كل من هذه الاقوال **قوله** علي طويقة الالتفات او رديه
انه ليس من مظانه لانه اولى بصير الواحد المطاوع لانه
المقصود بالاحياء والتخيير كما نذر عليه لام العلة في بيانها
واجيب بان ما سبق انجم وانما لانها افعال عامة النفع
ظاهرة في كمال الغدرة ولان الثمر لكونها حط منزلة من
الحبوه هذا لم يرد علي سلوب الاختصاص لم يستحق
ذلك التخييم ونبه ان جعله مقصودا من فعلي الجمل والتخيير
ينبغي ما قاله المجيب كما اشار اليه المورد والتنبية علي
اخطا الرتبة حصل بتقديم الصلة في الجرد ونه واللب
ايضا يحتاج حصوله الي فعل الارادي ولا ثم ان دلالة ما سبق
علي كمال الغدرة اظهر من دلالة الثمر **قوله** والمراد ما يتجده
منه ردي علي الزمخشري حيث فسر بمثل الفوس والسقي
والابار **قوله** ويوجد الاول قذارة الكوفيين غير حفص بل
هنا وهو يكذب في مصاحفهم وفي مصاحف اهل الحوم من
والبحر والشماع مع انها **قوله** يزيله ويكشف عن مكانه

وفسر

وفسر عبد القادر والسكاكي يظهر للنهار من ظلمة الليل
فالسالك يعني الترع والخراج ايضا واعتز من عليه
بان حبيبه كان ينبغي ان يعني النظم فاذ هم مصر ولنا الوقع
عقيب اظهار النهار انما هو الابصار واجيب بان التعقيب
يختلف باختلاف الامور والاعادات فقد يطول الزمان
في مثله بقتني عدم اعتبار المهلة كما في هذه الآية الكريمة
فان زمان النهار وان توسط بين اخراج النهار من الليل
وبين دخول الظلام بكن معظم دخول الكلام بعد اشارة
النهار ولكونه ما ينبغي ان لا يجعل الا في اصناف ذلك الزمان
عد الزمان قريبا وجعل الليل كانه يتاخيرهم عتيا خارج
النهار من الليل بلا مهلة ثم رجع ما ذكره بان اذا المفاجاة
لا محسن اذا جعل السالك معنى لكسب والترع فان
وران قولنا نزع صوء الشمس عن الكسور وودها ايضا
بان مفاجاة الظلام بعد ظهور النهار واصانته للعالم يشتمل
علي نوع غواية ويقتضي ان يزيد اقتدار فيكون داخل
في كونها ايقنا اية من مفاجاة ظهور الليل بعد انقضاء النهار
وبان ظهور النهار والمشرق من الليل المظلم شبه ظهور
المسلوخ الابيض من الجلد السا من ظهور الليل المستقر
من سالك الجلد قالوا لانا العلامة بل المستقر لغظ السالك
والمستقر له معنى الا لانه قلت فقصا المص بتلك الاشارة
اذا السالك هنا ما هو في الاصل بمعنى انكسب لاما هو
بمعني الخراج والاستقلال والا لاصيف الي مثل الشاة
فان تغدير من معني سالك الجلد **قوله** لجلد معين فالمستقر

عليه هذا اسم مكان **قوله** ينتهي اليه دونها اي فيها خراشقة
قوله قال الشمس البيت الغاي لذي والرملة واولهم وارض
الارض من يركضه يقال اعروري اي ساري في الارض وحده
والارض من حركة سدة وقع الشمس على الارض وغيره والارض من
الحقير واصغارها والركض استخفافه في الارض للعدو والجو
دومت الشمس في كبد السماء وقال والشمس جريا لها
بالجو تدويرها كما لم تنصف انتي **قوله** اول استغزار لها علي
ان يكون المستغر مصدر امينيا **قوله** اول منتهي مقدس
فهو اسم زمان **قوله** فان لها في دورها ثلثانية وسبعين
مشرقا وهي درجات العلك ومقنطرات الارتفاع والتمفاض
قوله تطلع كل يوم من مطلع الخ حكم اكثر في الايام
السنة الشمسية اكثر من عدد الدرجات لانها ثلثانية
وخمسة وستون يوما وربع يوم فقد يتقاصر سرها عن
درجة **قوله** قدر واسيره يشير الي ان هناك مضافا مضرا
وهو اسم مكان وما زال منصوب عليها مفعول ثان
قوله واسيره في منازل فيكون انتصاب منازل علي الطريقة
قوله الشرطين بالفتح تحتين بشرط معنى العلامة وفي
بعض النسخ الشرطان وهي الاظهر **قوله** البطين تصغير
البطن **قوله** الزبدة بضم الزاي العلواء يالمود والقصر وهو
احود **قوله** لا يخطاه ولا يتقاصر عنه يعني في اغلب الاكثر
والا فقد يخطاه وقد يتقاصر عنه كما لا يخفي على من له اسام
بعلم الخجوم **قوله** فواسفوص خان قيل فاني يكون في ذلك
الوقت ثلثاني واحد من تلك المنازل ايضا لكن لا يطلو عليه

لفظ

لفظ القمر مرة حيث يخرج من تحت الشعاع الي قبيل الاجتماع
والمذكور في مكتب اللغة انما لا قد عليه في الليلة الثالثة
من المستهل الي ست وعشرين وصحة معني النظر لا يتوقف
عليها ذكره المص **قوله** ينصب لرا يعني علي الاشتغال **قوله**
وقيل ما مر عليه حول من وقته لانه قد يطلو عليه لفظ
القديم علي ما له دون سنة **قوله** او سلطانا في ابلها اليهم
مثلا **قوله** للدلالة علي انها مستخرجة الخ لا يخفي عليك خواجه
الدلالة الا ان يقال المراد الدلالة من اول الامر علي ان يجعل
الشمس يكونه ملاك لارض منها يعني ما ذكره في خبر الدلالة ادعا
وانت خبير لما فيه من التكلف **قوله** وتبدل الاراك يعني علي
الوجه الثاني **قوله** فان الذرية تقع عليهن اي لفظ الذرية
قوله لانهن مزارعها اي لان النساء مزارع الذرية يعني
الاولاد ففيه استخفاف حيث اريد بلفظ الذرية لفظا وبضمير
معناها وعليها ذكر الم يلزم الجمع بين الحقيقة والبيان
في لفظ الذرية لكنه ليس محذورا عند الشافعية **قوله** وقيل
المراد فلك بروج فاللام في العلك المعهود المعهود هو المذكور
قوله تقالي ويصنع العلك واعلم انما مر منه ليعده وعلي الاول
وهو المعنى **قوله** وحمل الله ذرياتهم اي ومعني حمل الله
قوله فيها لعل تانيته ضيفا لملكه تناويل السفينة او لانه
يشترك فيه التذكير والتانيث كما صرح به صاحب القاموس
قوله وتخصيص الذرية يعني ذريتهم بها او معرا مع اصالتهم
قوله لانه ابلغ في الامتنان فان المنة عليهم يحمل ذريتهم ايضا
انته وابلخ **قوله** وادخل في النجب لدلالة علي قدرته علي حمل

اعقابههم الي يوم القيامة في سقيفة واحدة **قوله** مع الالحاد
 لدفع ما يقال فلم يذكر الالحاد مع الذريات يعني يعلم من حمل الذرية
 حمل الالحاد ايضا دون العكس **قوله** من الابل ان جعلت للام في
 الفلك المجنن والماثلة في كونه مكرها مبلغا الي المقاصد
 او من السقنة ان جعلته للمهد ويبعد من الظاهر المتبادر
 من قوله خلقها هو الانشأ والاختراع وان كان ينسب ما يصح
 الانسان الي الله تعالى ايضا خلقا فهذا وجه اخر لتمرير اداة
 سقيفة مخرج **قوله** فلا مضيت له في القاموس الصارخ الغيث
 من ذلك الصرخ فيها **قوله** وفلا اثنائه فقال ابو حيان كان
 جعل من افعل وجتاج الي نقل الهمز كما يكون مصدر لا يعني
 الخراج وفيه بحث اذا الصارخ يعني الغيث غلي ما ذكره
 نظمه اللغة والصرخ يعني مصدر لا مخرج ففيه اساس صريح
 بخرج صاخا ومنه **قوله** كقولهم تاهم الصرخ الظاهر انه
 لا يمنع ان يكون الصرخ في قولهم هذا يعني الغيث **قوله** الوقايح
 التي خلقت القيا ابتليت بها الامم المكذبة بانبيائها والظاهر
 ان المعنى مثل الوقايح علي امثال المضائق ولعل المراد
 ما بين ايديكم من السما والارض وما خلقكم منها لاعلي التوزيع
قوله كقوله تعالى اولم يروا الآية في اول حسابا لكن لئلا لاوة
 فيه اقلهم روايا لغادون النوا والنبذيل بالواو وهو **قوله**
 او عذاب الدنيا والعرق بينه وبين الوجه الاول بالعموم
 والخصوص حيث لم ينفذ ما مثل الوقايح التي خلقت **قوله**
 او ما تقدم من الذنوب الخ ويجوز ان يراد العكس هنا ايضا
قوله لتكونوا احدين رجة الله الاطرا ان يقال لتكونوا اجمالا
 برجي

برجي لكم الرجة او لجمع ويستقيم لكم رجا الرجة **قوله** لتكونوا
 راجين رجة الله الاطرا ان يقال لتكونوا اجمالا برجي لكم الرجة او
 لجمع ويستقيم لكم رجا الرجة **قوله** لاسم اعتادوه طاهره يشير
 الي ان قوله وما تاتيتهم الآية استيفاف تغليبي **قوله** يعني معطلة
 كما نوا بمكة علي ما ورد في الخبر **قوله** علي وعلم لم يروا ولا الموصول
 كما في الكشف حيث قال انظم المفعول فيه هذا القول بينكم
 اذا يلجى اليه كناية الباعلي الزعم في صفة المعني **قوله**
 حيث استطعمهم فقرا المؤمنين فلم يفسروا بما ضربه الوجه
 الاول اتباعا للآثار الواردة في كل منها **قوله** ورد في ابو بكر يعني
 يعني في رواية العدا فيمنع عن يحيى بن ادم عنه وروي
 السليبي فتح اليامع كسر الحاء كغص وكذا روي المقاربية
 عن يحيى ايضا عنه **قوله** وهشام يعني في رواية الخلواني
 وروي الذاهوي كسر الحاء مع التشديد كما ثبت وكان **قوله**
 وايو عمر واي في رواية المقاربية واجمع العراقيون لمعني
 الامام كما بين كثير ورش **قوله** وقالون في رواية الشاطبي
 وعليه اكثر المقاربية وقطع الداعي في جميع لبيان باسكان
 الحاقط علي الجميع بين الساكنين وعليه العراقيون قاطبة
قوله وعن نافع يعني في رواية الداعي والعراقيين عن قالون
 عنه علي ما ذكرنا **قوله** وعن نافع الغنخ والاسكان والتشديد
 اي فتح اليها واسكان الحاء وتشديد الصاد **قوله** من خصه
 فكان يخصهم بعضهم بعضا ثم حذف المفعول والمضارع وقام
 المضاف اليه في الاعراب فتقول المجزوء مرفوعا **قوله** الي
 ربه ينسلون قال الامام في التفسير الكبير هذا اللفظ يعني

شيا
 جامع

لفظ الرب احسن ما يكون لامناسا واضطر الى التوجه الي
من احسن اليه يسكنه فكذلك شديداي واكثر منه ما من غيره
هذا ولا يتناغم في قولهم فاذا هم من الاحداث اليهم ينسلكون
ويبين فاذا هم قيام ينظرون لانه لا ينسلك الا قايما ولان التقار
بين الزمانين يجعلهما كالواحد **قوله** وتوي بالضم اي يضم السين
قوله من خصه فكان يحضهم بعضهم بعضا ثم جاز في المفعول
والمضاف وقام المضاف اليه في الاعراب فتحول الجرور في
قوله الي ربهم ينسلكون قال الامام في التفسير الكبير وهذا
اللفظ يعني لفظ الرب احسن ما يكون لامناسا واضطر
الي التوجه الي من احسن اليه يكون ذلك شديداي واكثر
منه ما من غيره وهذا ولا يتناغم في قولهم فاذا هم من
الاحداث الي ربهم ينسلكون ويبين فاذا هم قيام ينظرون
لانه لا ينسلك الا قايما ولان التقار بين الزمانين يجعلهما
كالواحد **قوله** وتوي بالضم اي يضم السين **قوله** من قدا
يجتلي ان يكون مصدر اي من رقادنا فبتنا ولا كثيرا
ايضا وان يكون مكانا في ارض الجحيم اي من مراقنا **قوله** ومن
هبتنا بمعنى اهبتنا ولعل الاصل من هب بنا فخذ الجار
المتقدم يواو وصل الفعل بنفسه فان هب بمعنى اهب
لم يذكره ثعلبة اللغة **قوله** وفيه ترشيح المراد هو الترشيع
اللعوي اذ لا تشبيه هنا ولا استقارة فانهم يتكلمون بنا
على نظرم لاختلاط عقولهم ينظرون انهم كانوا انياما وما روي
عن ابي بن كعب ومجاهد وقتادة من ان جميع البشر ينظرون
يومئذ قبل العرش فقالوا هو غير صحيح الاسناد كذلك في البحر

وقول

وقول مولانا العلامة لو استمر عذاب الكفار في قبورهم
بالنار لما مع منهم القول المذكور فتبطل صفة قول المص
لاختلاط عقولهم فان الحاصل لهم في القبور انما هو يوحى
الحياة لا الادراك التام في ان ما ساقه مساق الدليل قاصر
عن افادة المعام **قوله** وما مصدرية على تسمية الموحود
والمصدق فيده بالوعد والصدق **قوله** محذوفة الدارج
اذ الاصل وهذه الرحمن ومصدق اي صدق فيطلم سلون
قوله وما وعد خبر محذوف اي هذا ما وعد **قوله** معدول
عن سنة يعني على الاحتمالين الاخيرين فانه كان الظاهر
ان يجبووا يقولهم الرحمن بعثكم **قوله** ما كانت الفعلة والاول
ان يجعل الضمير للفتحة المذكورة بقوله ونفخ **قوله** وتريت
بالرفع على كانت الثامنة وقد مر تحت في هذه السورة
قوله حكايته لما يقال لهم حينئذ لان المتبادر من لفظ اليوم
معرفا هو الزمان الحاضر ولا يبعد ان يكون اخبارا من
الله تعالى لنا سجالات اهل المحشر بعد المعصية والمعروف هو
يوم اقبنت المدلول عليه بقوله ونفخ في الصور الآية وتري
الزمان الحاضر للارادة من اليوم المعروف اذا لم يكن ثم معرو
غيره كما في ركب السلطان واغلاق الباب بحيث يتعين سلطان
الملك وباب البيت اذا لم يكن ذكر السلطان وباب **قوله** علي ناعلي
ما يجيئ عليا من الجار اي علي ما يجيئ وان جعلت ما نافية
علي الاستثناء في البيان لا يحتاج الي الامار **قوله** ويعرب بالدار
من الامار وهو الظاهر ويجوز ان يكون بالزاي المضمومة
والمكسورة ونفخ حرف المضارعة علي جعل ما نافية وعطف

يعرب علي حجة النقي **قوله** وعليه لا يركب حجة مستترة
اي هم علي الاركان متلبون علي ان تكون خبر مستترة وعليه
الاركان متعلق به **قوله** او متلبون فطف علي حلال **قوله** او
فأكبر عطف علي مبتدأ **قوله** وفي ظلال حال والظاهر انه لا يمنع
من ان يكون خبر آخر **قوله** ما يدعون به لانفسهم قال الامام ليس
معناه انهم يدعون لانفسهم قال الامام ليس معناه انهم يدعون
لانفسهم دعا فيستجاب دعوتهم بعد الطلب بل معناه انهم يدعون
لانفسهم اي يصح ان يطلبوه ويدعوه لهم فلاحاجة الي الدعا
والطلب كما ان الملك اذا طلب من مملوك شيئا يقول لك كن فيهم
منه تارة ان طلبك مجاب واخرى الرد اي ان ذلك حاصل لهم
فلم تطلب ويجوز ان يتحقق الطلب والاحابة فان الطلب
لذة وكذلك العاطفة تكن للملوك من ان يطلبوا ملكا فيجاءهم بخص
عظيم **قوله** فيتعلون من الدعا اصله يرضون اسكنت اليها
بقل حركتها اليها لمين بعد ما سلبت حركتها ثم حذفت لالتقاء الساكنين
هي والواو **قوله** واحتمل الجهم **قوله** وحمل لنفسه اي اذا نه الشهم
فالجمل هو الشهم اذ اب **قوله** وما يتبعونه التداي طلبه احد من صاحبه
والمعني علي ما قاله الامام كل ما يجتمع بهما ان يطلبه احد من صاحبه
فهو حاصل وما يدعونه اي ما كانوا يدعونه **قوله** من الجنة حارة
ولا يذم من رغبة الشئ لنفسه لفقد كلمة فيه فيه **قوله** وما موصولة
او موصوفة ويجوز ان تكون مصدرية فيكون من تشبيه المفعول بالمصدر
قوله يدل منها اي علي احتمالين فان سلام موصوف في حيث المعني
فلا يرد انه اذا دل النكر في المعرفة فالتفت علي انه ليس يلزم
وقد مر بحثه قال ابو حيان الظاهر عموما في كل ما يدعون والابدال

بخصه

بخصه فلا وجه له قلت بعد تسليم لزوم اامة العوم لا يبعد
ادعاء اتقان سلام من امة تقاليم وهو اجل المواهب واعلي المطالب
معه لفقد الملباة فتنظير الامر **قوله** او صفة لا شوب خيرة فالحار
متعلق بالخبر **قوله** او خبر محذوف اي هو سلام **قوله** ويجعل فيه
علي الاختصاص اي علي المدح وجعل الخبر عري هذا الوجه وجه
وعلمه الطيبي بان المقام من مجاز المدح لان هذا القول صادر
عن رب رحيم في مقام التظيم فكان جديرا بان تظم امره وعظم
قدره ويكون حجة مستقلة مفعوله عما سبق **قوله** وذكر ان
يسار بهم الي الجنة اي هذا القول يقال للمجرمين حين يسار
بالموثبة الي الجنة وعطفه علي ما قبله اما من عطف القصة
كما في قوله يريد يعاتب بالنعيد والارهاق وبشر ما فلان عمل
بالنعو والاطلاق وايضا بالطلب من الزيادة التويل والتعنيف
تخوفه تعالى صلوه اليوم اولتفتن المخطوف عليه معني
الطلب اي فليتناز واعينكم يا اهل المحشر وامتازوا ايها المجرمون
علي ما فضل في الافتتاح وشر وجهه قال صاحب الكشاف وهو ليس
بقاهر فنادى غيب عن الاخو قلت ليس كذلك اذ لا يبعد
احد الخطابين من الابشطار وتحقيق الوعد وما يقابل به ما يفيد
الاخر من احدهما ولتفتن المخطوف معني الخبر علي معني وان المجرمين
متنازرون متفزون وقال بعض الزكيا من اصحابي يجوز ان يكون
امتازوا فعلا ماضيا والمستتر للموصوف اي يا نفع المومنون عنكم
بالعوز الي الجنة وفيها ايها المجرمون ففيه تحسيس لهم بالمطهر من
عطف الفعلية الخبرية علي الاسمية الخبرية ولا منع منه **قوله** كقول
وبعد تقوم الساعة الآية يعني في الدلالة علي ان كلامنا الغريقي

١٧

منها وعن الآخر وينبغي **قوله** لا يرى ولا يرى قال مولانا العلامة بريدة
وأن يتجاوز في التفسير فيقول العنقا الآية قلت ليس في واحدة من
الآيتين دلالة على عموم الأخرمان **قوله** وجعلها عبادة الشيطان
المضرب لعبادة غيره **قوله** موقد أعمد بكسر جوف المضار تحط لكشاف
باب نفل كله يجوز في جوفه فعضا رعدا لكسر لا في الباء وفي الجملة
بعض كلباتهم يكسرون أيضا في الباء يقولون هل يعلم **قوله** والعبادة
والأول هو الأول لأن عبادة الله إذا لم تنعقد عن عبادة غيره
لأنه صراط مستقيما **قوله** أو للتعبض قال مولانا العلامة دلالة
التكثير على التعبض محل نظر قلت البعض يطلق تارة على
الشيء وتارة على جزيه كما يقال الإنسان بعض الحيوان والتعبض
من البعض بالمعنى الأول وهو مدلول من التعبضية لا مدلول
التكثير ومن البعض بالمعنى الثاني مدلول التكثير للدلالة على
العدا المنتشر وعلى الخصية مع وحدة ما ولا نظر في كلام الرخشي
لاستعمله في مدلول الحقيقة واما المم فقار تكلم المجاز لأنه
بين أمرين جعل البعض كلاهما المباشرة واستعمل التكثير
في معنى من التعبضية فيبذل إليها شأنا بالمجاز أو سعة فإن
تعلق **قوله** مع ظهور عداوته وبيان ومنوخ أضلاله فأنما مثل
خلق كثير منهم سبب لذلك ويجوز أن يكون المعنى رجوع إلى سبب
معاداة مع أن عداوته ظاهرة وأمثاله واضح فكان ينبغي
أن يستغنى عن البيان لكنها بنيت وأكدا لبيان لأنهم لم
يجروا على مقتضى هذا الأمر الظاهر جعلوا كالمستكرهين
الأنكار **قوله** والحيل الملق في القاموس الحيل بالضم الشجيرة
والجاعة مثالا لحيل المتقوعد وعقل وطمر وطمر وأجبر ثم قال
الحيلة

الحيلة بالكسر وبالضم وكطيرة الأمة والجماعة **قوله** وقدر البيوت
أي في رواية روج **قوله** وأبكثير وحضره وانكساي وبعقوب أيضا
في رواية روليس **قوله** وقرى جبالا جمع حيلة بمعنى الأمة والجماعة
كما قاله صاحب القاموس وتقدم قوله والكل لغات لأن بها جمع
مخلاف ما قلناه الثمانية والابتداء مع جميع مع غيرها **قوله** وكما
أبيهم الآية قال الإمام أسند الله تعالى قتل الخاتم إلى نفسه وأسند
الكلام والثناء إلى أبيه والارجل ليدل يكون فيه احتمال لذلك
منهم كان جبريل وفهر والافندرا وأجبار غير مقبول فقال كمالا فيهم
ونشروا رجلهم أي باختيارها بعد اقترار الله تعالى بأهلها على
الكلام ليكون أدل على صدور الدنب منهم **قوله** بظهور آثار المعاصي
عليها يعني خلق الله تعالى على الأعضاء علامات تدل على معاصيها
من المعاصي فالتكلم مجاز عن تلك الدلائل وفيه أنه لا يعبر إلى
المجاز مع أنه كان الحقيقة قال مولانا العلامة لا مسامحة لهذا التأويل
لقوله تعالى قالوا انطقنا الله الذي أنطق كل شيء قلت هو أيضا
يحمل التأويل بدلالة الحال على ما ذكره المصنف ويؤيده قول كل شيء
فقال **قوله** فاستبقوا إلى الطريق أي أرادوا وراموا المستأمن
كما أشار إليه الرخشي وابن كثير الاستباق بمعنى الابتغال الطيبي
قال في الأساس في قسم الحقيقة واستبقوا الصراط المستقيم
تدبروه وقال صاحب الكشاف فغاي هذا الاتصاف قلت هذا
غريب من ذلك لفصله فإنه مذكور في آخر قسم المجاز في الأساس
قوله أو جعل المسبوق إليه مسبوقا على الاستماع يعني أن الاستماع
يقضي سابقا ومسبوقا إليه مسبوقا على الاستماع يعني أن الاستماع
هذا غير ما ذكره الرخشي بقوله أو جعل الصراط مسبوقا

اليه فان الصراط على ما قاله ليس مسبوقا اليه حقيقة كما يباري
عليه بهانه في نشر الفخ فان قيل لا يظهر للعمل على الاستماع وجب في هذا
المقام فانه ليس من مجازة لمؤن قصد المبالغة قلنا بل في المبالغة
في وصفهم بسبوة الحرس على الحركة حيث جعلوا امرهم يدين ان
يستبقوا الصراط فانهم هذا وقال صاحب الكشف في شرح قول
الشيخ شرياني من قولهم استبقوا الصراط جاز وزه لا عمل الاستماع
ليعترف عليه بانه ليس من موقت المكان والاستماع فرعه
قلنا المقدمة الاولى هي موهنة فان المكان المهم هو الجهات وما
الحق بها وليس الصراط منها وفي القاموس استبقا شاقا والصراط
جاز وزه **قوله** او بالظرف قال ابو حيان هذا لا يجوز لان الصراط
هو الطريق وهو ظرف مكان مختص لا يصل اليه العقل الا بواسطة
في الا في شدة ذلك انشد وسيبويه لدن بهنرا كف عسل منته
كما عسل الطريق الثعلب ومذهب الطحاوية ان الصراط والطريق
وما اشبهها من الطرق في المكائنة ليست بمتخصصة فعلى
مذهب سوغ النصيب على الظرفية **قوله** ولكنه مذهب
مورد **قوله** فاي يميزون اي بمعنى كيف الاستغناء لانكار
قوله وبطلان قواهم اعتبره في تفسير المستخرج لقوله فما استطاعوا مضيا
الاية **قوله** للذهب الواو يا متعلق بالمتكسر يعني ان عمله كان
مستويا على وزن دخول **قوله** ومعنى كصلي من ومن المصادر
التي جات على فعيل كالوسيم والوجيف والتشبيه بصي اما هو
في الوزن فقط **قوله** لكن لم تفعل شارة اليان لولا ان عليا به
لا يعني ان الغدول اليه المضارع اما لفقد اليه استمرار امتناع

المشية

المشية واما الاستحسان الصوري على ما عرفت **قوله** وليس معناه
اي معني القرائن يعني ان القرائن معاني في الشئ في اللفظ
والمعنى **قوله** وقوله صلى الله عليه وسلم انا النبي لا كذب اي
يوم حنين حين نزل ودعا واستنصر كذا قال الطبري وفيه
اثر الذي ثبت في الرواية ان النبي صلى الله عليه وسلم راي النبي
صلى الله عليه وسلم علي بعلته بيضا يقول انا النبي لا كذب الخ
الخ عليا في التحليل ما عدا المشطور وما لا خبر يشعر في النهاية
الرخز مجر من مجوز الشعر عروفي ونوع من انواع الشعر يكون
كل مصرع منه مقطوعا فتمت خصا يده راجيز ولحدتها الرجوزة
فهو كهيئة السجع الا انه في وزن ويسمي قائله راجيزا كما يسمي
قائل مجوزا لشعر ثلثا غير ان المجزوي ولم يبلغ في انه جري
على لسان النبي صلى الله عليه وسلم من ضرب الرجز للضربان
المشهور والمشطور لقوله في رواية جندب هل انت الا سبع
دميت وفي سبيل الله ما قضيت **قوله** وقد رويها في محرك الباني
اي من رواية البراء **قوله** وكسر التا الاولى اي فيما رواه جندب
قوله عاقلا منها او مونا وعليها الوجهيت ففي حيا استعارة
قوله المصيرين عليا كسر الاستمرار فيهم من الصيغة ومن المبالغة ايضا
علي الاختال الثاني في تفسير حيا **قوله** اولم يروا اننا خلقناهم
عطف على مقدر اي لم يعلموا ما قدرناهم وافهمنا ما قدرناهم
بغيره ومن يفرح وما بعد ما من بدايع صنعنا تلويحاً بقرحها
قوله وجوز ان يكون معطوفاً على المبر وكم اهلكنا قبلهم من القرون
قلنا كما استدلوا في توحيد بالتحفيز من التعم وهذا بالذكور بالنعيم
ولكنه بعيد كما لا يخفى **قوله** وذكر الايدي الخ تشاخي جعل اليد

والاستناد استغارة بقول لا على ظهور المراد يعني استغفار
عمل لا يدي هنا من عمل من يعاون بها فوسطا الى الاستغارة التشبيه
لنصوبها لاختصاص وليس ذلك من اطلاق المقيد والاداء المطلق
ولا من باب طلعه للمعنى كانه روسا لشيء كمن اذ لا يجاز في اليد
قوله يفيد مبالغة في الاختصاص فان قول من يقول علمته يعني
يفيد اختصاص المفعول به والتعريف بعلمه والمبالغة من حيث
انه الجواز كاثبات الشيء دليل على ما قدره **قوله** خصها بالذكري يعني
يعني من بين ساير ما خلق الله تعالى لهم من المصادر والنبات
والحيوان وغير الانعام **قوله** او متكون من ضبط لمن ملك الجحش
اذا انعم عيونه لكن على هذا الوجه يكون قوله وذلك لانها لم يصر
كالنكبة لما قبله والتاسيس خير **قوله** قال يعني بهنهم
حين سبل كبرف اصبحف وما بعد البيت والذبي اخشا ان
مررت به **قوله** وحدي واخشي الرياح والمطر **قوله** ولا املك
اي لا اضبطه **قوله** فمنها ركوبهم الظاهر ان كلمة من
تبعضية لا ابتداء **قوله** وقيل جمعه مرضه اذ لم يسمع
تلكس على وزن ففولة بفتح الف **قوله** اي ذكر كورهم ويجوز ان
يكون ركوبهم ان يكون المصدر يعني المفعول ثم على هذا
الوجه نقول فقيا لقراءات ولا يصح للمصنف قبل ظهور الحاجة
اليه منها ولي **قوله** اي ما ياكلون طعمه كانه يشير الى ان قوله
ياكلون وضع موضع المصدر المراد به المفعول للمواصل
لنوافق ما قبله ويجوز ان يكون قصده الاشارة الى جنس الموصول
قوله من الذي جمع المشارب للذرة المواد واذا عم انتشارا يثل
المحيط والزيد والسم والاقط والجبن والرايب والجمع لاختلافها

لاختلافها **قوله** نعم الله في ذلك اي فيما ذكره من الخلق والتدليل كما
يكون عليه ما ذكره من التقليل والمراد بنعم الله ما تقدم ذكره من
الركوب والاكل والمنافع والمشارب **قوله** وعلموا انها المتعز دبرها
اشارة الى ان الاستغفار في قوله المريم وانكاره **قوله** ومحضون
انهم في النار وفيها لكشفهم يوم القيامة جند معروين لهم اي
محضون ولعننا بهم لانهم جعلون وقود النار واعتزض مولانا
العلامة بان غيضا يارة تفكيك الضاير فينتا فوالنظم الذي هو
اعجاز القرآن ومراعاة العلم ما يجب على المفسر ايضا المتبادر
من لهم النفع دون الضرر وعلى المصنف بان يابا عبادة الجند فانه
جمع معد الحرب قلته ليس فيه التفكيك المحل للمفسر اختلاف
انساق الصير على نجاح فربما المتقدم ثم ان اللام للاختصاص
للا نفع ولو سلم فورد على التهم ثم تفسير المصنف
بمحضون وكورهم جند لهم باق على معناه الاول من كورهم كذلك
في الدنيا فالمعنى انهم جند لهم في الدنيا محضون انهم في الآخرة
ويؤيد هذا التفسير لاختصاص الاحصاء والمطلق بالشرعي
فان على ما يجب في الصافات **قوله** فجاز بهم اشارة الى انه مجاز
عن المجازات فلا يعني الاول عن الثاني وانما تقدم ما سيرون
الفتا ما سنان اصلاح ما ينبغي ان يباطن من العقاب والنبات
فانه ملاك الامر **قوله** وتلك اي وتكونه تقليل للنهي **قوله** جار
لاخذ مورد القوا تيب **قوله** تشلية ثمانية والظاهر ان عليها
قوله فلا يجزئك قولهم لاية وقد اشار اليها المصنف وقال له علامه
الطبيبي يريد به القاصي ان قوله اوله من الاشياء معطوف على
قوله اوله وهو الا اننا خلقناهم وسلوبها كاسلوبها في التاكيس

يعني انما كنا نولينا الحدائق النعم ليكون ذريعة الي ان يشكروها
فجعلوها وسيلة الي الكفر لانه خلقناهم من احسن الاشياء لئلا
يخسفوا ويتبدلوا فاذا هو خصبهم بين **قوله** يتهمون ما يقولونه
بالنسبة اليها فكما انهم الحشر فيحان قولهم في الله تعالى بالاخذ
والشكر كالمسبب باهون من انكارهم الحشر الا ان يبين على الادعا
قوله حيث عجب منهم ظاهر انما اشار الى ان الاستغفار لا يوجب
لعذر الحق جعله اشارة الي ان يكون العذر لا يستغفار مثل ثم
والعجب يلزم **قوله** وجعلنا قلوبهم اذنا في الحسومة فان وزن الحميم
من اتيته المبالغة **قوله** يبين انما باننا لانهم
لا المتفدي ليعود عن مقام المقام الا ان يفسر صافرا حيث
سيرته وابدا فساد سريره **قوله** ومنافاة عطف على افعالها
قوله بحجود القدر متعلق بجعل وعجب على التنازع **قوله**
شربا مكرها كما لم يضر خلقه **قوله** بالعنوق متعلق بماله
قوله روي ان ابي بن خلف رواه البصري **قوله** ثم ويقتله ويقتل
النار قالوا الجواب عن اسلوب الحكيم لتلخي اسباب بعثت
قوله وقيل معني فاذا هو خصبهم بين يرتفعه لان مقام التسليمة
يقتضي تعين معني الاول **قوله** معرب على نفسه بين من ايات
المتفدي **قوله** امر اعجيبا تعين هذا المعني للارادة مع اننا لم نحشر
جوف تفسيره بمعني التشبيه ايضا لانه المعني لما سبب المقام
قوله معني خلقه اي ذهل عنه او ترك ذكره على طريقة الامر الحكامة
ولذلك لم يوثق ويجوز ان يكون من باب ان رجلا لله قريب على بعض
الوجوه المذكورة فيه **قوله** وفيه دليل الخ دليل الحقيقة في قوله
تعالى قل يحبها الذي الاية فكان الظاهر تاخير هذه الكلام عنه

ولجاب

ولجاب الختية بان المراد به ردها الي ما كانت عليه غصه طرية
والنقصيل في كثيرهم المبسوطة **قوله** قل يحبها الذي الخ نقل
ان ابا نصر القاري الذي وسم بالمعلم الثاني اذا قرأ هذه الآية
كان يقول وده كان لهذا العالم الرباني يشير الي ان ارسطو
وقف على هذا القياس الجلي حقا على ما يقول فيه **قوله** كما
كانت خيرا **قوله** بعلمه اي علمها لئلا يتركها لمقتلة
قوله وفصولها بالعناد المجبة **قوله** وطريق تميزها اي مما
اختلطت به بعد التفريق **قوله** والمادة الاخر من القوس
والقوي يعني المشخصة والمنوعة فان الجواهر متماثلة
والم النوع والم شخص انما هي الاعراض عند الاشاعرة **قوله** ولحادث
مثلا على ما زعم البعض من ان المعاد مثل المبدأ وليس به **قوله**
كالمرح والفقار اشار باداة التشبيه الي عدم الحصار ذلك فيها
ولم هذا قيل في كل شجرة واراستهم والمرخ والعقار وروي
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه ليس شجرة الا وفيه نار والعن
قوله بان سحق المرح على العقار يدل على ان الاعلى هو المرح
وفق ما في الكشف والذي ذكره المولفري وغيره عكس
ذلك **قوله** عليا المعني يعني انه جمع شجرة **قوله** كقولهم فاليون
منها البطون فان الضير لشجرة من رقوم **قوله** في الصقر
والحقارة الطيبي لفظ المثلها هنا كما في عن الحنطيين
نحو قوله تعالى في اهل الذات و صفاته اشارة الي ان المعاد
يتحد مع المبدأ في الاجل الاهلية واجزائها الشخصية وان عايره
في بعض العوارض مماثلة علي ما ورد في الحديث ان اهل الجنة حرد
مرد وان الجني صرسه مثل احد وهذا هو المذهب بعينه كما ينبغي

هذا واعاد جماعة من المعشرين خبر مثلهم على السموات والارض
ووجهوا اعادة خبر من يعقل بانها تتضمن من يعقل من الملائكة
وانثقلين قال ابو حيان فيكون اشار الى دفع شبهة اخرى من شهادتهم
وهي الاعاد قوليها جات به الشرايع تتضمن اعاد هذا العالم واجداد
عالم اخر بهم وذلك بالمل لان العالم ابدى لا يلد معتدة في الكتب
الفلسفية ووجه الدفع ان المتكبرين وهم مشركوا مكة فلا سلوا كونه
تقالي خاتمة هذه السموات والارض لزمهم ان يعلموا كونه قادر
عليه اعدامها فان ما مع عليه اعدم في وقت صحيح عليه في كل اوقات
وان لم يعلموا كونه قادر على ايجاد عالم اخر كان القادر على الشيء
قادر لا محالة على مثله **قوله** وعن يعقوب في رواية وليس **قوله**
في حضور الامور متعلق بتشليل **قوله** من غير امتناع اي من جانب
الامور **قوله** واقتضار الى مزاولة عمل يعنى من جانب الامر
قوله فكم علة التشليل **قوله** وهو قياس قدرته الله تعالى
بغير مادة الشهادة وتذكير لها ضميرها باعتبار الخبر **قوله** عطا
علي ما يقول وجوز في الخلل بضربه جوا باللامر والمداد نصبه
تشبيهها بجوايه من حيث محبته بعد الامر وقد انقضت فيه
قوله ما لا الامر كله بغيره ذلك مما في لفظه ملكوت من المبالغة
فهو بمعنى الملكا تمام **قوله** وعد وعيد المخربين والمتكبرين
ومثل الخطاب للمشركين وكان مقتضى الظاهر والله يرجع الامر
كله واكدول الى ما في النظم للدلالة على غضب شديد
عظيم لقوله من يحيي العظام وهي رميم **قوله** ليوفى حجتا يكي
خصت بين يماروي من فضله بدل لما روي **قوله** فاذا الله يعني
التخصيص **قوله** لهذه الآية لا شتم لها على لدلالة على المبدأ والمعاد

قوله

قوله وقلب القران تقل عن القران الى انه انما كان قلب القران
ليس لان الايمان صحنه بالاعتراق بالحشر والنشر وهذا المعنى مقرر
فيه ما بالغ وجه بعينه فنشأ به قلب الذي يصح به البذل ويتخذ
الامام مخار الدين الذي يكن يرد على ظاهره ان كل ما يجبل الايمان
بدونه ولم يظهر ما ذكره وجه اختصاص الحشر والنشر بذلك ويجوز
ان الفتحة في كلامه ليس بمعنى الشؤن ولا مقابل المعنى والاطلاق
عليه ما يقابل المقوم ولا شك ان من حج ايمانه بالحشر يخاف من النار
ويرغب في الجنة دار الابرار فيرتدع عن المعاصي التي هي كالسقم
للانسان اذ بها يئتل ويضعف ويستغل بالطاعات التي هي كحفظ
الصحة وان لم يتوابعها به كان حاله على العكس فشا به الاعتراق
به بالقلب الذي يصلحه بجلج الكبدن وبفساده بفساده
اعلم ويجوز ان يقال في وجه شبهه بالقلب كما كان القلب غاييا
عن الحساس وكان محلا للمعاني الجلية وموطنا للدراك الحسية
والجلية سببا لصلاح الكبدن وفساده شبه الحشر به فانه من عالم
الغيبية وفيه يكون انكساف الامور والوقوف على حقايق
المقدور وملاحظة واصلاح اسبابه تكون السعادة الابدية
وبالاعراض عنه وفساد اسبابه يبتلي بالنشأة السعيدة
كما اقر القران اعني ليس حتى لا يلزم تفصيل الشيء
على نفسه وتعل عن بعض المشايخ انه قال لا لازم منه حصول
الامر بل تناء تقاريرها ولا محذور فيه فافهم

سورة الصافات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله افقسم سبحانه وتعالى بالملائكة الصافين واجمع بالالف

واثنان ان المراد الطوائف والجماعات **قوله** علي مراتبهم
 قيام ومنهم سجد **قوله** مستطيل بن حاله من غير الصافين
قوله الخارجين الاجرام العلوية صفة بعد تصفيا السائقين
قوله او الناس عطف على اجرام العلوية والذخر على هذا
 الوجه بمعنى النبي يقال زجرت البعير زجره زجرا اي خشيته
 ليعض وزجرته فلانا عن سوء فائز جري بفضيلة فاستلهمي
 وعلى هذا في كلام المصالح جمع بين معنيين المشترك لكنه غير
 محذوف في مذهبه **قوله** وجلابا قدسها اي دلايله **قوله**
 او بطريق الاحرام المرتبة الخ يعني الاجرام العظيمة والطبقات
 العنصرية **قوله** مباررة العدا في معارضته **قوله** والعطف
 لاختلاف الذوات يعني في الوجه الثاني ويجعل في الوجه
 الاول ايضا والظاهر ان الترتيب الذي جسد في
 ذكره صاحب الكشف في **قوله** الحارث الصالح فالعالم فالاي
 اي الحارث الذي صبح ففهم فآب **قوله** لانا الصفا كال فيه
 اشارة الى ان المراد من الترتيب في الوجوب هو ما يكون بالنظر
 الى الجنس والافنفس الصنف قد يتاخر عن الذخر لان يقال
 انه من اعطاه حكم الكل للمعالي **قوله** والذخر نكبر وهو شاف
 الوجود عن الكمال **قوله** فافضلها فافضلها فافضلها
 وهي ايضا متأخر عن المنع عن الشر اذا التحلية تكون بعد الكلية
 وكذا عن الاساقفة لانه اعداد الى قوله **قوله** او المرتبة
 عطف على الوجود قلت كان الظاهر ان يقول او الشرف فان
 تقدم الملقين لشرفهم على المقصرين كما في تقدم اي بكر
 علي عمر ويدل على ذلك قول المصنف لفضل المتقدم كيف لا يظهر
 هنا

هنا اعتبار المبدأ حتي يكون المتقدم بالغرب منه الا انه يجوز
 ان يكون الملقا المرتبة واد الشرف في ذخيرها ملازمة في الجملة
قوله وهذا بالعكس فالعالم في قوله تعالى ثم كان من الذين
 امنوا **قوله** علي ما هو المألوف في كلامهم فلم يدفع ما يقال للمطالب
 العلوية مطلقا لا يشب بالخلفاء اليهين فضلا عن مثل هذا المطلب
 الذي هو من اعلي المطالب فما وجع ما وقع في الترتيل يعني لانه
 نقالي خاطبهم اولها بالقوة من تأكيد مطالبهم مطلقا بالايان
 ثم اشار الى ما يحققه من البرهان **قوله** علي ما كان غيره قال
 مولانا العلامة لا حاجة اليه ان يكون في مكان نفسه اما الحاجة اليه
 في اثبات صفات الارادة قلت بل لا بد منه في اثبات التوحيد
 فان هذا الوجه الاكمل اذا كان واجبا لا يثبت في ما ذكره
 المتكلمون لاثباته دليلا عليه اذ يقال لما منع من تعلق قدرة
 الاخر وارادته بغير هذا الوجه هو عدم امكانه وانه ولي
 الرشاد **قوله** او خير محذوف فيكون مرفوعا علي المدح **قوله**
 تشرق في كل يوم في واحد كما سبق في يومه حكم اكثر من ايلي
 والايلازم ان تكون السنة الشمسية ثلثماية وستين يوما
 وليس كذلك **قوله** ولذلك اتفقوا في ذكرها فان قيل لم يعل
 احباب بقوله مع ان الشروق الخ **قوله** وما قيل انما مائة
 وثمانون فالشارق من راس السرطان الى راس الجدي ثم
 مع من راس الجدي الى راس السرطان **قوله** انما يصح لو لم
 يجتلف اوقات الا فتتالك كذا مختلفا فان المشرق من
 راس السرطان الى راس الجدي اوقاتها من اول الصيف الى اول
 الشتاء من راس الجدي الى راس السرطان من اول الشتاء الى اول

الصبيغ وبذلك تتغير المشارق فتكون ثلثمائة وستين
قوله القديسي اي اقرب الى الحوائج منكم فكلمة من لسبب التي
ليست عمل بها افعول التفضيل لعدم صحة المعنى لانها لا تجتمع
مع الالف واللام بل هي صلة القرب **قوله** علي اي ابدانها منه يعني
بدون الكل وتذكر ضمير الزينة لنا ويلمح باللفظ ثم يحذف ان يكون
عطف بيان ايضا **قوله** وبزينة هي لها اشارة بقوله لها
الحيات الاضافه حينئذ لامية **قوله** واوصافها كما في نرجس
وبساتين النعش والجوز وغيرها **قوله** كالليقة اسمها يلاق به
الدواة **قوله** والنصب على الاصل وفي البحر وعمل ان تكون
الكواكب في هذه القذرة يد لامنة لسما اي زينة كواكب السماء
قلت فيمنيد لم يكن بد من ضمير المبدأ منه في البذل لانه
بدل الاستمالة ويدل البعض على التقديرين يجب الضمير
ويجوز ان يقال ان تعني باللام عنه ويجوز ان يكون بدلا من
محل الجار والمجرور قلت المحل للمجرور لا المجموع عليه تحقيق
وبان يكون بدلا من محل المجرور ويصح المعنى **قوله** ان يحقق
اي بكلمة المشكك الاشارة اليها انه غير مقطوع به **قوله** فان
اصل الارض يرونها الخ قال مولانا العلامة علم ان تقبيد
السما بالدينيا اي عن محل الزينة على محسبها لظهور المحس
لعدم التمايز بين العلوية والدنيا في ذلك قلت بل يظهر للحس
على سطح الارض كما قاله المصنف **قوله** برسم الشبه متعلق
عقفا **قوله** كلام مبتدأ لبيان حالهم الخ فيكون استنفاذا
بيانيا وكان المصنف وكان المصنف قصد ميساف كلامه الاشارة الى رد
ما في الكشاف انه لا يصح الاستنباط ان سابل الوصيل لم يحفظ

من

من الشياطين فاجيب بانهم لا يسمعون لهم يستقيم فان السؤال
لا يلزم ان يكون ما ذكره بل لظاهره انه عن حال الشياطين بعد الحفظ
منهم **قوله** ولا يجوز جملة منفة الخ فان قيل لا يجوز ان يكون حالا
مقدرة اي وحفظ من كل شيطان ما ردمقدار عدم سماعه اي بعد
الحفظ اجيب لا فائدة الذي يقدر وجوده معني الحال هو صاحبها في
المثال المشهور للحال المقدرة والشياطين لا يقدر ون عدم السماع
قلت المقدمة الاولى غير مسلمة وما الدليل عليها وبالمثال الخ لا يثبت
الحكم الكلي كيف وقد قالوا في تفسير قوله تعالى وبشرناه باسحاق نبيا
من الصالحين ان انا عنه مقتضى ان يولد بعد ركوبه من الصالحين وكذلك
المقدمة الثانية اذ لا مانع من جواز تقديرهم عدم سماعه حينئذ او
التدقيق بالشرب والطرد عن الاستراق **قوله** فانه يقتضي ان يكون الحفظ
من شياطين لا يسمعون قبل عدم سماع الشيطان سببه الحفظ منه
فالشيطان حال كونه محموظا عنه هي حال كونه لا يسمع واحدي الخلقين
لانما الاخرى فلا مانع من ان يحفظ الحفظ منه وكونه موصوفا بعدم
السماع في حالة واحدة قلت تغرر ان الاخبار بعد العلم بها اوصاف
كما ان الاوصاف قبل العلم بها اخبار فاذا سبق الانصاف لا يصح المعنى
كما استاد البيهقي وصاحب الكشاف وبه يندفع ما ذكره صاحب
الكشف ايضا من ان المعنى لا يكون من السماع مع الاوصاف لا يكون
من السمع مباينة في نفي السماع هذه او الظاهر ان لا مانع من جواز جملة
حالا لا ريب **قوله** واهدارها اي اهدار عملها **قوله** فان اجتماع ذلك منكر
المشارة بذلك الى الامور الثلاثة فلا بد ان اجتماع الخ في بيان
كما في قوله تعالى بييت الله كلم ان نضلوا علي سذهب الكوفيين
فان قيل قد ورد علي ان يخشي فانه علمه ان المتكر اجتماع الخ في

فلما هو لم يفسر بما قاله الكوفيين وفيه بحث **قوله** لتضمنه معنى
 الاصفا او لا تشاء واختاره مولانا العلامة فقال عدي بسمي بالي
 لتضمنه معنى لا تشاء اي لا يشتهون بالسمع او السمع الي الملاءم علي
 لا لتضمنه معنى الاصفا فحينئذ لا يلزم من انتقا الجموع
 انتقا جز منه فن وهم ان فيه المبالغة فتدوهم قلت دلالة
 النظم حينئذ تكون علي نفي المقيد مع قيده بقدرية المقام كما في
 قوله تعالى لا يسئلونك الناس الحافا فلا يشك احد فيها من المبالغة
 في النفي اذ المعنى لا يسئلونك نصفين فاذا لم يسم عوام الاصفا
 فلا معادولي كما لا يخفى ثم قوله او التمع يدرك علي ان قراءة التمتع
 تحتاج الي التضمن وليس كذلك فان تسمع يتعدي بالي **قوله**
 لانه والقدر متقاربان فكانه قيل به خرون او قد فاكذا في
 الكشاف يعني لما كانا متقاربين جاز ان يتقام الفعل والمصدر
 مقام المصدر في التباديل **قوله** جمع دخر يعني علي الوجه الخير
قوله وهو محتمل اي ان يكون مصدر كما لفتوا لانهم قالوا ليس
 في المصدر فعول سوى الالفاظ الثلاثة القبول والولوج والوع
 بالانكاذا في بعض المشرورح الكشاف وفي شرح الشافعية للحاجية
 للرضيكم يات الفعل بفتح الف الا خمسة احرف توصف وتوصو
 او نظير نظيرها وولفت ولوغا ووقدت النار وقودا وقيل مولا
 كما حكى عن سيبويه انه لم يقل **قلت** واذا ضم اليه الورد وصارت ستة
قوله اي قد فادعوا اي دعوهم ويحربه **قوله** ومكسورهما قيل في
 لغة بكر بن حليل وتيم بن مرة **قوله** واصلا اختلف في قوله انكسر
 لما اسكنته لتالادغام والخاصا كنه كسر في الالفاظ الستة كنه
 الف الوصل كنه لظا التباعا الحركة **قوله** وما ربي ان ذلك

حدث

حدث بيلا والنبي صلى الله عليه وسلم فاذ فبراجعل الناس
 يسبيون انما هم ويقتلون ويقيمون انما القيامة قالوا عند
 عليا لتعني وكان قد عني فاخبرون بما فعلوه قال لم قال ان النجوم
 منها فث من السما فقال لهم لا تفعلوا فان كان النجوم التي تعرف في
 عند قيام الساعة وان كانوا نجوموا لا تعرف فهو امر حدث ففطر وا
 فاذا هي نجوم لا تعرف قال فامكثوا الانبياء احتيا فاهم خير النبي عليه
 الصلاة والسلام وبينها تناف لا يخفي **قوله** ام من خلقنا خير من
 اي اشد **قوله** يعني ما ذكر من الملائكة اي بقوله من خلقنا وفي بيان
 ما ذكرنا الملائكة اشارة الي ترجيح الوجه الاول من وجوه تفسير
 الصفات والزاجات والنشابات **قوله** والشهب الثواقب كثر كثر
 مودة الشياطين اذ لم يكن ذكرهم علي وجه الاعتناء بشانهم **قوله**
 ويدل عليه اي علي ان المراد من خلقنا ما ذكره من الامم الماضية
 علي ما فسر به القول وكما هلكنا قبلهم من قوت هم اشد منهم
 بطشا وكانوا اشد منهم قوة **قوله** اطلاقه يعني اخلاوه عن ذكر
 متعلق الخلق خائنه للاكتفاء بما تقدم **قوله** وبجيه بعد ذلك يعني
 فاستغفرتهم الآية بعد ما ذكره ولم يقل المص بالغا المعقبة كما في الكشاف
 فانه يدون ملاحظتهم انهم المعصود لان تعريف الموصول غير ذي
 فالامشارة الي ما سبق ذكره **قوله** وقلة من قتل وعدونا قال ابو
 حيان في مصحف عبد الله بن مسعود ام من عدونا وهو تفسير
 لمن خلقنا **قوله** فانه العارف الضير للخلق من الطين اللاب **قوله**
 وتقدره اي تقدره **قوله** وقد علموا جواب سوال مقدر تقديره
 انما يوجب لهم الالتزام لواعترافوا بخلقهم من طين لارب **قوله** فان
 من قدره قبل اللعن مختار مطوية وهي لغا عل قادر **قوله** سيما من

قد يدورهم اي من طرين لا زب يدورهم **قوله** بل عجت اضراب من
 الامر بالاستغناء اي لا يستغنى عنهم فاما سعادون مكابرون لا يقع
 فيهم الاستغناء وانظر الى ثقتا وتحاكك وحالهم انت تعجب من قدرته
 الله تعالى على خلق هذه المذكورات وقدرته على الاعادة وانما
 السيف وهم يسخرون **قوله** من قدرته الله وانكارهم البت جمعها
 خلاف ما في الكشف فلا يمنع عن الجمع ولا وجه لجعل الواو يمي
 اولى بقوله انما لان المراد اثبات المعاد فتأمل **قوله** اما على الارض
 والتخييل بحيث ان يكون اشارته الى طريقين طريق المعروض على
 معني انه لو جاء زعمي الله سبحانه العجب العجيب طريقا للتخييل
 بان تخيل فتوته له تعالى كتحليل ثبوت اللسان للمخاطب قولهم
 لسان الحال ما طق وان يكون عطفا للتخييل تفسيره والاول
 اولى **قوله** ادعي معني الاستعظام للارم له فيكون مجازا من سلا
 وهذا يوافق ما قدوة المشككون من الاصل وهو ما اجرى عليه الله
 سبحانه من الصفات التي تستدعي الجسمية تحمل على نهاية
 الاعراض لا على بدايتها **قوله** فانه روعة الخ اما لتقليل لزوم
 الاستعظام للعجب وكقوله والعجب من الله سبحانه تعالى على الخ
 والاول اقرب لفظا والثاني معني والامر تفاعله بكل من **قوله**
 عند استعظام الشيء لا يفي لزوم الاستعظام للتخيل اما دلالة
 عليها المعينة الزمانية فالوجدان حاكم ان استعظام الشيء مسبوق
 بانفصال يتحصل في الروع من روية امر غريب كشاهد جوهرة
 نفيسة وهذا هو المعني بالروعة فتأمل **قوله** اذا وعظوا الخ
 في الكشف دايرهم انهم اذا وعظوا بالشي لا يبتغون به فالمراد
 انكشف اخذ الاستمرار من اذ لان الاصل فيها التعليل بوجود
 الشرط

الشرح والقطع في مثله انما يحصل بعد المشاهدة قبل الاخبار
 مرارعة ومن عطفه على الماصي كما في ويستخرون ايضا قلت كانت
 حل القطع المذلول باذاعلي قطع الخطاب وذلك لا يحصل الا بما
 ذكره لكن الظاهر انه لا يمنع من الحمل على قطع المتكلم ولا جاز ذلك ترك
 للمعنى الزيادة **قوله** بيا لعوا في السخرية فالسين على هذا المشاهدة
قوله او يستدعي بعضهم علمي ان تكون السين للطلب **قوله** اي استنا
 قال ابو حيان جواب اذا محذوف اي فيبحث ويدل عليه ما لم يمتنع
 او يعبري عن الشرط ويكون ظرفا محذوف تقديره العامل انبعث اذا متنا
 انتهى وفي كلام المصنف اشارته الى الثاني **قوله** عطف على محال واسمها
 قيل على خلافة هب سيبويه فانه يشترط في العطف على المحل
 وجود الحرز اعياء الطلب لذلك المحل فتع ان زيدا قائم وعمر اذا
 قدرت عمر امعطوفا على المحل لا مبني لان الطلب لرفع زيد هو
 المبني هو الخبر والخبر قد زال بدخول ان قلت وفي كلام
 المصنف اشارته الى دفع ما ذكره حيث لم يجعل معطوفا على محال اسم
 ان بل محل المجموع فتأمل واعرب ابو حيان ان ابان مبني
 خبره محذوف تقديره مبعوثون **قوله** فانه مفصول عنه
 بمنزلة الاستغناء م رده ابو حيان بان تفرقة المستغنى لا تدخل الا
 على الجمل لا على المفرد لانها اذا عطفت على المفرد كان الفعل عاملا
 في المفرد وبواسطة حرف العطف والهمزة المستغنى لا يعمل ما تلا
 فيما بعدها واجيب بان الهمزة الثانية مؤكدة للاولي ويمنع
 منع مثلا عن العمل فهي داخلية على الجملة في الحقيقة الا انه مفصل
 بين الهمزتين بان واسمها وخبرها **قوله** لسبقها يدل على جواز
 يعني قواما مستغنى عنهم اهم استدخلا الآية **قوله** وقيام العجز

عليه صدق الخبر بقضية الإختيام بعلي لتفخيمه معني اللالة قال
مولانا العلامة قيام المخبر علي صدق المخبر عن وقوعه لا يخرب
في حق القائلين انه سحر مبيح والكلام معهم بعدما انكروا الأعجاز
والرسالة قلت الاجل في حق المبرين علي العناد من حيث قيام
الحج عليهم يوم القيام فقلت شعري ما يقوله اذ اسئل عن فائدة
قوله تعالى قل نعم الآية **قوله** ونعم بالكسري يكسر لعين **قوله** جواب
شرط مقدر يريد ان العاجز لبيبة وانت خبير بانها يجوز ان تكون
تفسير بفتح الشار لبيبة الزاج فان الجملة تفصيل تكيفية
وقوع البعث **قوله** فاما البعث فالمذكورة في ضمن المبعوثون
قوله وامر بها اي امر الزجوة **قوله** كما مر في الايند اعني في ابتد
امتاع الخلف **قوله** وقد تم به كلامهم وقد بقا كلامهم يا ويلنا
فقط وما بعده كلام الملائكة لهم كانوا اجابوهم بان الولولة
والتمخض لا ينفع قال ابو حبان وقفنا ابو حاتم علي يا ويلنا
قوله او امر بعضهم اي بعض الملائكة **قوله** من مقامهم اي من موضع
قيامهم من القبور **قوله** وقيل من عالمهم فان قيل يوجب هذا
المعني قوله فاهدوهم البحر اطالمهم فالغا التفتيشية فابالده
صدور بصيغة التريض قلنا لا تقتض السباق الجملة علي الوجه
الاول فتأمل واما الغا فلا يتعين كونها للتفتيش اذ يجوز ان تكون
للتنبيه ويقال تفتيش كل شيء يكون بحسبه **قوله** واشأهم
الحروي هذا المعني عن عمر بن الخطاب وابن عباس رضي الله
عنهما وفي كلامه رد علي الذي يخشع في تفسير الان واج بالعصاة
واشارة الي ان ما رواه غير صحيح السند كقوله وكنتم از واجا
ثلاثة يعني في ارادة الاشياء من الأزواج **قوله** او ساءهم روي
ذكر

ذكر عن عمر ايضا وانه فسر مجاهد والحسن **قوله** او فزنا وهم
قاله الخفاك **قوله** من الأصنام وغيرها قال مولانا العلامة
قوله صلي الله عليه وسلم وقف قوله تعالى حكايته عن الملائكة
بالكنا يعبدون الجن بل هم عبدوا الشياطين الذين امروا بهم
في جواب ابن الهيثمي دل علي ان ما علي عموم مدوان الأصنام وغيرها
داخله فيه وكتب في الهامش علي ما مر في تفسير سورة الانبياء
قلت هذا عزيز فانه قال في قوله تعالى انكم وما تعبدون من
دون الله اراة الاوقات اذ الخطاب لعبد يش لا الشيطان **قوله** واعو
الي اخر ما قاله وعن نخاعنا معه هناك فتذكرهما فليق يقول
هنا الأصنام ونحوها غير داخله وكيف جعل علي سورة الانبياء
وانظروا ما قاله المص اذ لا يدل عن الحقيقة بلا صار في **قوله** زيادة
اي يجبر معبوداتهم الباطلة زيادة في تحشيتهم **قوله** واحسولهم
في الموقف قال مولانا العلامة هذا الحبس عند محيهم لنا ر علي
ما دل عليه قوله تعالى ويوم يجبر أعداء الله الي النار فهم يوزعون
حتي اذا ما جاوها مشرو عليهم سمعهم وانصاعهم الآية ثم قال
فالسؤال في قولنا انهم مسبولون ليس في عقابهم وعما لهم
بل كما كانوا يرجون عنها الشفاعة والنصرة قلت بل دلالة ذلك
علي ان الحبس في الموقف فان شهادة الاعضاء عند السؤال في
الموقف علي ما علم فقوله جاوها من مجاز المشاركة وان دخل الكفار
من مقامهم الي النار والحبس للسؤال في الموقف لا ينافي **قوله**
معجوا ان يكون موقفه ما لكم لا تنامرون اي معجوا ان يكون موقف
السؤال موقف سؤال ما لكم لا تنامرون علي حذف مصاف في مجتل
ان يكون موقفه بضم الميم علي صيغة اسم الغافل **قوله** للتوبيخ

يعني لا للاستغفار **قوله** عينا قوي الوجوه وابعنه اي كنتم قد غفرتوا
 وتوهون ان اقوي الوجوه او الدين او الخير وانقلوننا به
 ونذعنونا اليه **قوله** كما كنتم تنفوننا من غفرت يقول عن الخير
قوله نفع السامع وهو ما من الطير والوحوش بين يديك من
 جهة يسارك الي يمينك والعرب سم به لانه امكن للرفق والصيد
 والبارج صده كذا في النهاية وقال صاحب القاموس اذ ارع من
 الصيد ما من ميا منكم الي يسارك وسفع الطير مفعول واحد يدع
 وفي كتاب الافعال لابن القطاع مسح الشئ مسوحا تيسر والطائر
 والطير جري عن يمينك الي يسارك وهو متجه به وقال في
 مادة بدج الطير والطير وغيرهما صرخ وهو ما اريك ميا منه
 واهل الحجاز يتشامون به وغيرهم يتشتمون به ويتشتمون
 بالسامع انتهى فظهر من ذلك ان لفظة اللغزة اختلافا في معنى
 السامع والبارج والعرب في التباين والتشاور **قوله** مستعار
 يعني على المعاني الثلاثة **قوله** الذي هو اقوي الجائزين واشرفه
 وانفعه ينشر على ترتيب اللفظ يعني شبه اقوي الوجوه في القوة
 او الدين في الشرف او الخير في النفع بين الناس انتم استبر
 اسم المشبه به في المشبه **قوله** ولذلك اي ولتفع اخوي
 الجائزين ليعني بمينا اخذ من البهائم **قوله** او عن القوة عطف
 على قوله او اخوي الوجوه هو على هذا ففي البيه حجاز مرسل
 الملقا اسم الجمل واريد الحال فان القوة وصف لبيبه وقد يقال
 هو من الخلق اسم السبب على المسبب **قوله** يمنع اضلالهم فان
 قلت كيف يمنعون وقد تحقق ذلك منهم قلت المنع من تانيه
 مطلقا فانهم كانوا ضالين وتحصيل الحاصل غير ممكن **قوله** وثانيا

بأنهم

بأنهم ما اجبروهم جواب بعد تسليم تانيه اضلالهم في الجملة بأنهم
 ما اجبروهم عليا لكفر **قوله** سيوا ان اضلال الغريقين دلالة انهم
 علي ان اضلال الغريقين كان امر مقتضيا لا محض لهم عنه
 غير ظاهر مع انه جبر الي الجبر كما لا يخفى **قوله** لانهم كانوا على الي
 اشارة الي ان قوله انا كنا غاوين استنبها وتعليق **قوله** وفيه
 ايماء بان غوايتهم اي في قولنا كنا غاوين حيث لم يقل مغويين
 على صيغة اسم المفعول ايماء ان غواية الاتباع ليست من قبلهم
 اي من قبل لروسا **قوله** اذ لو كان غواية كل غا ولا كان قلت
 لا يلزم من كون غواية الاتباع لا غواء الروسا ان يكون كل غاويه
 غا وحق بيوجه ما اشار اليه قلت اذا تحقق غواية بلا غا
 غا ويكون كل غواية كذلك اذ لا ترجح طبيعة الغواية فاستفنا
 فروضا عن غواية يستلزم استغناء كل فرد وهذا كقوله عليه
 الصلاة والسلام من اعدى الاول **قوله** وهو ضعيف في غير المحلي
 باللام واما في المحلي باللام غوا كقوله العشرة فلا يصف
 حذف النون منه لاستطالة الصلة بنصب المفعول **قوله** وفي
 الاصل اي بالنون عطف على قوله بنصب العذاب او على قوله علي
 تقدير النون **قوله** الا ان يكون الصبر في جبرون ولا يخفى عليه بعده
 عن مساق الكلام **قوله** والمنقطع ايضا بهذا الاعتبار فيه بحث
 فانه يجوز ان يكون المنقطع لانها المائكة في كونها الشيء للشي
 لان الحاصل للمصعب جبر حسن يعمل حسن **قوله** من العوام
 الاولى من مثل الدوام **قوله** ولذلك اي ويكون تمنع اللذة متبرا
 في وصف الرزق **قوله** فسق بقوله فوالله يشير طاهوه الي ان قوله
 عطف بيان **قوله** كما عليه رزق الدنيا اي كالوجه الذي يدور عليه

ورقة الدنيا من النغب والسؤال **قوله** واخبر ثاب لا وليك الاوث
ان جعل خبر ثابيا لهم **قوله** جعل الحال من ضمير في جنات النعيم
او حكروا **قوله** فيكون متبعا بلي في حالا منها لم تكن فيها في غير
او في قوله علي سرر علي الاحتالين **قوله** وان يتعلق عطف على الحال
في جعل الحال **قوله** فيكون لعل الامن ضمير مكرمون ويجوز ان يكون
حالا من ضمير في جنات النعيم **قوله** او حمد في القاموس الكاس
الانما يشرب فيه او ما دام المشرب فيه موشه موشة او الشرب
والظاهرا ناطلاقه علي الشرب مجاز بعلاقة الحول **قوله**
كقوله اي كقول الاعشى **قوله** اولادنا نعرا يعني لبيان اسما بحري
ومظا بل هذه الوجهة لما قبله بهذا الاعتبار فانما يحذف من هذا
الاشعار ولم يشع لي وجه هذا الاشعار بعد **قوله** لكان
اللذة يجوز ان يكون بدل امن قوله لما يطلب باعادة الجار
وان يكون اللام للتفصيل فتعلق بقوله جامع **قوله** وكذلك قوله
بيضا اي الوصف بها هذا الاشعار **قوله** اولادنا الفة ويجوز
ان يكون علي ما صار المضاف اي ذات لذة او علي ما ويلها باسم
الفاعل **قوله** لذكهم المحدث في القاموس اللذان لم يعل
من باب القبلية وصرح في موضع بالشام ينسب اليه الشرب
والحدثان ثواب الدهر **قوله** من اترف الشارب اذا تغد
عقله الخ في الكشف ومعناه صار ذا ثروة وتطيره اقشع
السحاب تشبه الرياح واكتب الرجل وكتبه وحققتها دخل
في القشع واكتب **قوله** وترجت الركبة اي البر **قوله** حتي
تذقها اي ترحت ماها كله **قوله** قبل القيون بعض النون جمع
تخلوا والجل بالتحريك سعة شق العين **قوله** كمادة الشرب
بفتح

بفتح الشين جمع شارب **قوله** والتعبير عنه بالماضي اي دون المطلق
علي **قوله** فانه الذنك الذات تفصيل للمقدمة المطوية له هو يحق
التاكيد والاهتمام بشأنه **قوله** وقري يتشبه الصاد ولا يلزم
لظاهر قوله اذا امتنا الآية **قوله** اي بذلك القائل يعني جلسائه
قوله يعني لهم يعني بالمقابل وجلسائه **قوله** وعنا بن عمرو وفي رواية ثلاثة
عنه **قوله** مطلعون فاطلع يعني الماضي المجهول والمضارع المنصو
في جواب الاستفهام وتفسير المصطفي انا في الثاني ويجعل الاول علي
ان ينادي بالخلاعة الحلاء جلسائه معه علي ما هو المراد من قوله مطلعون
قوله علي انه جعل الحلاء الخ يعني ان مطلعون حينئذ من الاطلاق
المفدي والمراد من الحلاء معه فغير عنه به للاشارة اليه ذكره
من ادب المجالسة وهذا المعنى حاصل ايضا علي قراءة الفصح كما ذكر
في الكشف فان الغالبية **قوله** او خالب الملا بكة عطف علي قوله
جعل الحلاء الخ علي وضع المتصل الخ متصل بقوله بكسر النون
فان ابا حاتم رد هذه القول فليحربا بين نون الجمع ويا المتكلم ان
الوجه ان ياتي مطلولا انه اذا اتصل اسمها الفاعل في المفعول
بمفعولاتها وكانت مضر متصلات يلزم الاحاقق كما في قوله
صلى الله عليه وسلم او محرم ووجهها تارة بنسليم ان النون
نون الجمع لكنه وضع المتصل موضع المتصل ورده ابو حيان بانه
ليس من مواضع الضمير المتصل فيكون المتصل وضع موضعه لا في
ردي هذه ضارب اياها ولا يذنب ضارب اياي واجيب بانه ان الواح
انه ليس من مواضع بعد حذف النون والتنوين فسلم ولا تغد ان
الاحاقق ليس من مواضع بعد حذف النون والتنوين فسلم ولا تغد
وان ارد انه ليس من مواضع قبله فغير مسلم بل يصير الموضع حينئذ

موضع المنفصل قلت مراده ان الحذف لازم في الاختيار فلا
 للمنفصل كما ينبغي عليه بقوله لا يجوز زيد عند صار بابا لها
 وفرض الابقا لا يجري وتارة يمنع كونها نون الجمع مستند بابا
 نون الوتابة ادخلت على اسم الفاعل تشبها بالمضارع قال ابو
 حيان تانسند الطير يعلني لهذا قول الشاعر
 وما ادري وقلبي كل طين اسلمي الي قومي شر احي قال الفرزدق
 شرا حيل قد خفي قال ومنه قول الآخر فدل قتي من سلة العقم علق
 ولم يمسح لتي الا ابتغال **قوله** منك فيها الاظهر فيه تنكير الضير
قوله اي اخذت مجلدون والاستفهام للتقرير والتوبيخ **قوله** من شأنه
 الموت كالنكار فانهم كذلك بل لم يشر من الموت ولذلك يتمونه **قوله**
 هي بحيث الموتة الا ولي **قوله** او معاودة وفيها الكشاف ويجوز
 ان يكون قولهم جميعا **قوله** يحتل ان يكون كلامهم المنا سب ما قبله
 وما بعده من كلامه بافرااد الضير **قوله** اذكر خير تر لا في القاموس
 النزل بضم النون وما هي بالضعف اي ينزل عليه كالنزل بجمعه
 انزل والطعام ذوالبركة كالنزل والفضل والعطاء والبركة
 والغنم النار لون ورجع ما يدع ذركا وه وما وه والمما اختار
 من تلك الثاني المعنى الثاني كما يدل عليه قوله وفي ذكره دلالة الخ
 ويجوز ارادة غيره كالثالث والرابع والخامس والآخر على الجواز
قوله وانتصاب نولا على التمييز والمما الخفي الاول يكون من باب
 لله دره فارسا على ما اختاره المصنف **قوله** سميت الشجرة الموصوفة
 بعيني في هذه الايات **قوله** وقررة بالبدال المهلة ويجوز المعجزة
 اي غريبة **قوله** الطلوع عطوف على الشكل **قوله** وهو تشبيه
 بالتحليل بعيني تمام نسخ في النفوس كراهة روس الشياطين
 ونفع

٢٧
 وقع صورها ولذلك يصورونها في افنح الصور وان لم يكن كذلك
 في الواقع فانها تتصور في اية صورة تر **قوله** كمشبه الفائق في
 الحسن بالملك لا ترمي الي قولهم في يوسف عليه السلام ان هذا الا
 ملك كريم **قوله** وقيل الشيطان حيايات فيكون تشبها بالتحقق **قوله**
 واعلمها سميت بهذا لكونها اي لكونها وقبح منظرها **قوله** من الشجر
 اي من ظلعها على الاول تكون ابتدائية وعليها الثاني تبعيضية ثم على
 الثاني يحمل امارة المضاف والتجوز **قوله** فاليون الفالدلالة على
 ان الاكل معقبة ملو البطون **قوله** اي بعد ما شبعوا منها الخ اشارة
 الي ان كلمة ثم علي بما في الدلالة عليها كتر اضي الزمان **قوله** ويجوز
 ان يكون الخ والتر احيي عليه هذا ربي **قوله** من غسق عنك
 هو عيني في جهنم يسيل بها حمة كل ذي حمة من حية او عقر
 او غيرهما وعن السدي ما يسيل من دموعهم فلا يلزم جعل الشيء
 تشبها لنفسه او يقال كلمة او للتخفيف في التعبير **قوله** ولقد دعانا
 بعيني يا هلاك قومك حيث قال رب لا تذر علي الارض من الكافرين
 ديارا كما يستبرأ اليه قوله حينها بس من قوم **قوله** فحذف منه
 ملحق من الجملة والقسم والمخصوص بالمدح لغيا ما يدل عليه
 فنقوله فلنعم المحبون يدل على الجملة المحذوفة واللام على القسم
 وفعل المدح مع قرينة المقام على المخصوص بالمدح **قوله** من الفرق
 او اذ ي قومه ولعل الاول او كي فان العمل على الثاني يستلزم
 شبه التكرار لانها مده من قوله فلنعم المحبون **قوله** ومفعول
 تركنا محذوف بعيني علي احتمال الثاني **قوله** متعلق بالجار والمجرور
 بعيني علي دوح يدل عليه ما بيته من المعنى فهو حال من ضمير المبتدأ
 المستتر فيه ويجوز ان يكون بعد لا من قوله في الاخرين للتخفيف في الايمان

واما اصول الشريعة اذ هو المستيقن فيجعل عليه **قوله** ولا يبعد اتفاق
شريحها فالاحناف للاسنة قراي الحنفي **قوله** او غالب على ان يعطي
للاكثر حكم الكل فالاستقراء حينئذ عرفي **قوله** وكان بينه العاقل
ونقل عن جامع الاصول ان بينهما الفسنة ومالية واشتقوا من
سنة **قوله** منطلق بما في الشيعي من معنى المشايخ ونعتهم ابو
حيان بلزوم الفصل بينه وبين سمولة بلجنيوه واسمان ويلزم
عمل ما قيل للام الاتية انية فيما بعدها واجيب بان يتسع في
الظروف ما لا يتسع في غيرها وبانه يجوز ان يكون المراد انطلق
المعنوي وتعلقه اللفظي يكون بشيعة المقدربعاسان علي
الاستيفان كانه سيل مني شايعة **قوله** او محلي على وزن اسم
الفاعل علي ان يكون فعيل بمعنى يفعل كانه تعالى متخفا اشار الى
ان في التظلم استعارة تتبعية شبه اخلاص قلبه بحبل المتخفا
تخفته في استجلاب الرضي ثم استعير له ثم استق منه الفعل
قوله للبالغة جواب عما يقال لا فكر من المعاني والمهمتها ما يحل
الاعيان فكيف يبذل احدهما من الاخر يدل العين من العين
بمعني انه جعل الاصنام افك وصرف للعبادة عن وجهها الذي
هو جعلها الله تعالى **قوله** من هو خفيف بالعبادة تكونه رب العالمين
يعني خذ فالمدلول واقيم دليله مقامه **قوله** وفي علمه على ما
المصنف **قوله** ولا منع منه جواب سؤالا تقديره ان علم الخيوم
غير محمود فكيف يجوز ان ينظر فيه وفي كتابه مثل ابراهيم عليه
السلام **قوله** مع ان قصده اياها منهم هذا هو الجواب الحق **قوله** عليا انه
مشارك للسقم الخ اوله بما اول من الوجوه الثلاثة لصورة ابراهيم
عليه السلام عن الكذب وان دلت ظاهرا لاحاديث المزوية

مثال

مثل ما كذب ابراهيم الاثلاث كذبات وخديت الشفاعة اعطى
عليه صلوات عنه مع امكان تاويل الاول علي ما مر قال الامام قلت
لبعضهم لهذا الحديث لا ينبغي ان يقبل لان نسبة الكذب الي ابراهيم
عليه السلام لا يجوز فقال ذلك الرجل فكيف تعلم بكذب الرواة
العدول فقلت لما وقع انكار من يثبت نسبة الكذب الي ابراهيم
وبين نسبة الي الخليل عليه السلام كان من المعلوم بالضرورة
ان نسبة الي ابراهيم او الي وفيه نظر **قوله** مصدر لروا عنهم
وجوز ان يكون حالا بمعنى صار **قوله** لانه في معنى خبرهم
اما علي المجاز بعلاقة السببية لان سبيلهم عليهم كانه خبرهم
اولا فها من هذا انهم مستتبعات التراكيب منها **قوله** للدلالة
علي قوته فاليه بمعنى الجارية ويجوز ان يكون مجازا عن القوة
كما سبق في هذه السورة وانما لم يذكره المصنف هنا لاجل
المجاز ما امكن الحقيقة **قوله** وقد حذر قلبي بنا المفعول هو اذا خلا
بين السبعة في كسر الزاي وانما خلا في ضم اليه **قوله** اي يترك
بعضهم بعضا ولم يذكر المصنف احتمال كون الهمزة للصيغة لانه
قراءة البناء للمفعول نقيض كونها للمقدوب **قوله** من زف يرف
اذا اسرع قال الزجاج ولم يعرفه الغر والاكسا **قوله** فلنجدوها
خلقه من غير مقارنة قدره العبد واختياره له **قوله** وشكها
وان كان يفعلهم حيث قارت قدرتهم واختيارهم وهو انكسب
الذي ذهب اليه اهل السنة من الاشياء عرف **قوله** وانه بمعنى
الحديث ليس المراد بالحديث معنى الايقاع فانه لا وجود له بالاتفاق
حتى يكون منطلق الخلق **قوله** فان فعلهم اذا كان يخلق الله فيهم
الخ اعترض عليه صاحب الكشف بان الملازمة متنوعة عند القوم

الانتم عبادهم معترفون بان العبد وقدرته وارادته من خلق
الله تعالى ثم المتوقف عليها وهما الفعل جعلونه خلقا العبد
قلت ان ارادوا الفعل معي لا يتقاع والاحداث فلا قابل بوجوده
من المتكلمين حتى جعلوه خلقا العبد وارتدوا متوقفين
على ان توقفه عليها لا يتقاع والاحداث الذي لا وجود له فيكون فاعلموه
في معرض السند مجتمعا مع العدمة المتوقعة فلا يعلم للسند
ثم المراد من فعلهم في كلام المص هو المعنى الحاصل بالمعنى كما اراد
بالحدث ذلك المعنى على ما بينت عليه ومن مفعولهم هو مثل الشكل
الحاصل في اصنافهم المتوقف على ذلك المعنى فاذا كان ذلك المعنى
الذي يقوم بهم خلقه تعالى فان يكون الذي لا يقوم بهم
بل تغييرهم بما بينهم خلقه تعالى اولي ولا مجال للتخصيص بين
هذه الملازمة فان من اثبت خلقا المتولد ان مطلقا للعباد
من المعتزلة فانما اشتبهوا بسطة خلقهم لا يقوم بهم من افعالهم
لحسب الا فانقضا الاول والآخر لا تتقاع الثاني كما لا يخفى فتأمل
قوله ولهم ان يرجعوه عليها لا وليا الخ عارضا صوابا كما كشف بان
الموصولة اكثر استغناء وهي مسبب بالسبب في السابق السايق قلت
بعد تسليم ما ذكر من كثرة الاستغناء بحيث يجعل المتولد في المصداق
سلوك طريق الكتاب التي هي باخ من المتن ثم قال علي نه لا بد
من تقدير علمهم في المخوات فيراد المحذف قلت لو سلم فالامانة
في المصدر المنسبك من ما نقلون وهو علمهم عهد يتقاع الحاجة الى تقدير
قوله في المخوات **قوله** الى حيث امرني ربي علي جعل الذهاب الى مكان
امر الله تعالى بالذهاب اليه ذهابا الى الله سبحانه وبالغة وكذا
الكلام في الاحتمال الثاني **قوله** الى ما فيه صلاح ديني بنا سبب
الاحتمال

الاحتمال الثاني كما ان ان الثاني بنا سبب الاول وان كان لا يبي
كل منها عن كل منها **قوله** وانما ثبت الغرض بشي الخ ان سبب الاستغناء
للمجزم بوقوع الفعل في المطول دلالة السبب عليها لتأكيد
من جهة كونها في مقابلة لمن قال سيبيوبه لن افعل بفي ما فعل
قوله لسيف وعدة يجوز ان يكونا الضيف لربي ولا يراد بهما ونعمل
الثاني او ليخلوه عن لزوم التشكيك **قوله** او لغرض تركه يعني
وعلم بان من ينو كل علي الله فهو حاسبه وان الله لطيف بعباده
قوله ولم يكن كذلك حال موسى عليه الصلاة والسلام الخ قال
مولانا العلامة لم يبين ابراهيم عليه الصلاة والسلام علي
الرجا كما ينبغي موسى عليه السلام قال عيسى ربي ان يهديني صواب
السييل لانه كان في امر الدنيا الا في امر الدين فلا دلالة فيه علي
قصور موسى عليه السلام في ذلك الباب قلت كيت شعري
من الذي ادعي قصور موسى عليه السلام في امر الدين فكل
المص اظهر الفرق بين الكلامين الصادرين الصادرين عن
المقاصدين عن المقامين وهو صحيح وقد اعترف به هو ايضا
ولا دلالة لقننه علي ان يتا موسى عليه الصلاة والسلام كان في
امر الدين **قوله** لان كفاية المهمة غالب فيه وان كان قد كافي
المخفي قوله تعالى ووهبنا لعمرو رحمتنا اخاه هارون نبيا
قوله ولقوله فنبشروا ربه مولانا العلامة بان البشارة
بالغلام عن دعوتة عليه السلام لا البشارة نفسها واستجابة
لدعوتة وتخصيص الاستجابة يكون لتخصيص الدعاء في الغلب
ويكفي في الدلالة هذا المعنى اذ الظاهر في امثاله هو الظن
لا اليقين وهذا معاد الدليل الاول ايضا كما لا يخفى **قوله** فان الصبي

لا بوصف بالحام بعني وصف بليغ ان يمدح ويبشيره مثل البشير
عليه السلام فان الممدوح منه هو انشاء الصدر وبسائر خلاف
الخلق النائي عن العلم والبرهان والعقل والراجح قال مولانا العلامة
البشارية بالتلويح اوان العلم لان القدام من طر شارب قلت
لانني في تفسيره لما ذكره من المعنى فغنى القاموس العلم
الظاهر الشارب والكليل صنده او من حين يولد الي ان ينشأ
والمذكور في كتب الفتاوى ان الفلام شرعاهو الصبي الذي يبلغ
وبعده ثياب وفتي **قوله** وهو مراد في ان قيل ليس خلاف هذا
البشارية السابقة قلنا لان الغريب من الشيء حكمه انك لا شيء
قوله يشهد عليه اي على علمه بل بعبارة **قوله** علمه وجد وبلغ اشارة الي
ان في الكلام حذف **قوله** لان صلة المصدر لا تستقدمه لانه عند
لانه عند العمل ما اول بان مع الفعل وهو موصول ومعمول الصلة
لا يتقدم على الموصول لكونه كمتقدم جزو من الشيء المرتب بالجزء
عليه وفيه ان هذا التاويل في المصدر المنكر دون المصروف
كما نقرر في الخوف والاولي تغليب عدم جواز تقديم معموله
عليه اذا كان ظرفا او شبهه وليس كل مولى بشير حكمه ما اول
به بل لا يتقدم عليه المفعول الصريح لصنف عمله والظروف
واحواله بغير ما لا يحل العمل **قوله** ولا يبلغ فان يلوحها لم يكن
معا الطبيعى لا يقال ان قوله بليغ سألته مع سليمان علي ما ذكر
يقنعني استحسانا سلاما معا وليس كذلك لاننا نقول لا يتبع
ذلك فاعلم عليه السلام واقرها اولفتها انني ويجوز ان يكون
التقدير مع دعوة سليمان عليا من المصنف عليا مع سليمان
طرف مستقر صفة المصدر محمد وفاي اسلاما مقارنا لدعوته
وجوز

ويجوز ان يكون محال من فاعل سلمت اي كائنة مع سليمان
طرف مستقر صفة المصدر محمد وفاي اسلاما مقارنا لدعوته
ويجوز ان يكون محال من فاعل سلمت اي كائنة مع سليمان
ولا يجوز ذلك فيما نحن فيه اذ ليس المعنى عليه **قوله** فلا يتسعيه
فيل اذ انه في الكشاف وغيره من اعنف به في الاستسعا
فلا يجتمعه لانه لم يستحكم قوته ولم يطلب عوده والمراد به
علي عضاضة سنة وتقلبه في حدة الطغولية كان فيه من ضامة
الحلم ومسحة الصدر ما جسر عليه ختمه تلكا ليلية العظيمة
والاجابة بذلك الجواب الحكيم **قوله** واندر اي ما هو تعبيره
اي ويجتمل انما يراد بذلك بل رأي روي ان تغييرها ذلك **قوله**
روي انه من الله نظر وتغير في انفسه **قوله** لانه الذي
وهب له اثر المجرم ومزيد تغضبه انه صلي الله عليه وسلم
دعي بهذا الولد عند المجرم وهو يرجو الولد فاستحب له
ونشر له وهو لا يتكوه واما اسما في عليه السلام فائمة البشري
مجاه وهو لا يرجو الولد لكبره وباسا امراته ولذا ذكر راجع في
امره علي ما تقدم في الحج فلا يكون هو هو **قوله** لقول عليه
السلام انا ابن الذي يجيت قال ابن اعرابي لم اقف عليه **قوله**
ولان ذلك كان يملكه ولم ينقل خروجه اسما في **قوله** ولا البشارية
باسما في كانت مقرونة بولادة يعقوب اشارة الي ما تقدم
في هود من قوله تعالى نبشرواها باسماء حق ومن راء اسما يعقوب
ومنع المقارنة بتجوز كون البشارية يعقوب بعد قصة الذبح
والقول بان لهما في النظم لا يدل علي مقارنة في التحقيق اياه
المتبادر الي الفهم من ظاهر النظم والمصر لا يدعي القطع في دعواه

ولهذا قالوا والظاهر ان المخاطب اسماعيل عليه السلام **قوله**
لم يثبت قال ابن حجر قال الدارقطني لهذا موضوع **قوله** فيثبت
قدمه اي يثبت ابراهيم قد سماه اسماعيل عليها السلام **قوله** والباقي
بفتحها اي بفتح الباء **قوله** والباقيون يا خلاص فتحها اي فتح الداء
قوله فخذ فادعها او علي لترتيب فان قلت قد سبق من المص
وغيره في تفسير لا يسمعون الي الملا الاعلى ان اجتماع الحرفين
منكرو فكيف يقر بها قلت لو سلم ان انكار المص جمعا لم يثبت
فقط فتجوز لثبوتها بالسمع والثبوت بالسمع على النذر لا يجمعه
معرفا متعاسا ثم طريق الحذف على لترتيب اي يحذف الجار
اولا فيبقى لا يقر ثم يحذف الضمير المنصوب لوجود شرط الحذف
قوله ولعله جواب سوال هو ان ابراهيم عليه السلام لم
اي امرت ان اذبحك فكيف قال الذبيح افعل ما تؤمر **قوله** واعلم
الخ والغرض بين الوجهين هو ان الغرض في الاول من خلاف
كلامه وفي الثاني من عزيمته على الذبح واقدامه **قوله** وانما
ذكر بلفظ المضارع لتكرار الرواية في تكرار الامر وصيغة
المضارع دلالة على الاستمرار والتجدي وهذا وجه منناه
الاختلال لا القطع فلا يرشني ولعل الاول ان يقال لدوام الامر
المستمر حكم الابتداء على ما تقر في الايمان من الكتب الفقهية
ففي التعبير بالمضارع دلالة على بقاء المضارع في الحال كما انه
وجد وحدث فيها **قوله** استسلم الامر اسمعليا ان يكون اسلم لازما
قوله او سلم الذي يسم نفسه فخر اسم جليل في التقديس **قوله**
وفرضي بها اي باستسلمها وسلم **قوله** واسلمها الاولى اصلها
عليان يكون الضمير لا افعال الثلاثة **قوله** علي عليه السلام اي

مسجد

مسجد علي **قوله** ان يا ابراهيم ان ههنا مضجع **قوله** وجواب
لما سئله في تعيينه بعد قوله فذعد وقت الرواية **قوله** تغليل الافراح
نكلا لشدة الاولي ان يجعل تغليل لما انطوى عليه جواب لما
بلا تخصيص **قوله** واحتج به من جوز السخ فتل وقوعه في وقع
الفعل وانما لم يقل فتل لتكن من الفعل انما ملوات الله عليه
تلك من الدخ وانما امتنع لما منع من الخارج كذا في التلويح وفيه
موضع قائل بعد **قوله** ولم يحصل قد يقال ان لم يحصل ذبح الولد
فقد حصل خلعه وهو ذبح الشاة فان الفتاوى لما يقوم مقام
الشئ في قبول ما يتوجه اليه من المكروه ومثله لا يسمي شيئا
اذ لا رفع ولا لام يحتاج الي قيام شيء مقلعه وحيث قام الخلف مقام
الاصل لم يتحقق ترك المأمورية فان قيل تركه لكن ذلك بالقيام
استلزم حرمة الاصل وهو ذبح الولد وتوهم الشئ بعد وجوبه
سخ لا محالة قلنا انما يلزم كونه نسخا لو كان حكما شرعيا وهو
مم فان حرمة ذبح الولد ثابتة في الاصل فزال التبا للوجوب ثم
عادت لقيام الشاة مقام الولد فلا يكون حكما شرعيا حتى
يكون ثبوتها نسخا للوجوب **قوله** والجنة البينة الصعوبة
عليها ان يكون المبين صفة جارية على غير من هي له **قوله** ويتم
به الفعل يعني فعل الذبح بغير الادراج وانها رالدم **قوله**
والغادي على الحقيقة ابراهيم عليه السلام جواب سوال
لا يخفى قد مره وتقريره **قوله** علي التقوية **قوله** في الغد اختياره
منه الاعطاء **قوله** والامنا دالي السبب الامر ويجوز اعتبار
الاستفارة بالكنية في ضمير المتكلم بتشبيهه بالغاري من
حيث تخليص الذبيح من ابراهيم عليه السلام بانبا الشاة

به ونسبة الغدا اليه علي التخييل **قوله** واستدل به الخفية
وكذا المالكية علي ما ذكره القرطبي **قوله** وليس فيه ما يدل عليه
فيه بحث فانه دل علي ان ما اوجب الله تعالى علي ابراهيم عليه
السلام من ذبح ولده ابد له ذبح الشاة وقد نفرد بالاجاب
العبد معتبرا بما جاء به الله تعالى سائر الي هذا الوجه القاضي
ابن العربي نقله عنه القرطبي ثم دلالة ما فسر به المظهر في طائفة
المظهر وقد روي في تفسيره ان الملائكة حين بشره بصلاحه
قال هو اذن لله ذبيح وظاهر ان هذا تدريجه ولعله
لما بلغ العلام مع السعي قيل له اذ ذابك وف بذكر كثر اوفي
بذبح الشاة والمقام محلا لتأمل بعد والله الموفق **قوله** ولا
حاجة الي وجود المبيشر به اي وجوده الخارجي فان قيل كان
الظاهر ان يقول الي وجود ذي الحال لانه غير شرط الخ فلم
عد عنه قلنا لاشارة الي دليل عدم لزوم وجوده يعني
كما انه لا يلزم وجوده حال انضافه بكونه مبشرا به لانه من
الاصناف الاضافية بل لا يجوز ان لا يبيشر بالحاصل فكذلك لا يلزم
حال انضافه بكونه مقدرا النبوة فيندفع ما ذكره صاحب
الكشاف ان الحال حلية والحلية لا تقوم الا بالحال فيشتمل
قوله بل الشرط مقارنة لتعلق الفعل به اي بذي الحال يعني ان
الشرط مقارنة لتعلق التبشير باسمه من الا اعتبار المراد
من الحال هو العضا والتقدير لا وجود اسماء **قوله** فلا
حاجة الي تقدير مصنف الخ قال صاحب الكشاف تقدير وجود
لا محض عنه وان لم تكن الحال مقدرة لان النبوة لا تتعلق
بالاعيان فمعني بشرا به باسمه مبشرا به بوجوده لا بما له فذكره

المص

المص لا يرد منه وما فتح اليه القاضي لا يثبت عنه قلت ان
اراد ان النبوة لا تتعلق بالاعيان حقيقة فسلم فلا ينفذه
وان اراد ادعا او مطلقا فسلم اذ لا معنى من جعل العبي مشرا
بها ادعا للمبالغة علي ان الوجود عين الماهية عند الاشاعة
ومنهم المص ولو سلم فراد ان الحاجة الي تقديره محل الاشكال
ودفع المحذور علي ما زعمه الزمخشري يدل علي ذلك تصدير كلامه
بالفالسببية **قوله** ومع ذلك لا يصير نظيره قوله الخ اعتراض
عليه بان مراد الزمخشري التنظير في محذور كونه لا مقدرة
ولا يفتح في ذلك التفاوت بكون النظر علي صيغة ما سلم المفعول
وذي التنظير علي صيغة اسم الفاعل **قوله** ومفسر الغلام
باسحاق الخ قيل هذا بعيد والاشكال النظر بشرا به نبوة لا محقق
عليها السلام او بشرا به باسمه نبوته علي البدل قلت
لعل القائل به بقدر المضاف فافعل الزمخشري فالعبد مبشرا به
بان يوجد اسماء نبيا وليس نبيا حينية حال مقدرة وتقول
ثم يباد فعلا لا يستبعد الاحتاد لم يسلم المبشرا به هناك لان
التبشير قبل ولادته والتسمية انما تكون بعد ما في الغلب
وسماه هناك لانه بعد دلالة في وصفه بكونه من اصحاب
اشارة الي الاحتاد لان مطلوبه كان ذلك فكانه قيل له هذا الغلام
الذي بشرت به ولا هو يا طالب والله اعلم **قوله** بالفعل اي بالعمل
الصالح متعلق بالكميل **قوله** عاي المطلق بمعنى بالاختصاص
لغيره **قوله** علي ابراهيم عليا سلام ويجعل قوله ومن ذريته
قدسية لذلك فان الجمع بين الاخوين في الخبرين عن ذريتهما
احسن من الجمع بين الاب والابن لما فيه من التكرار فان الابن

بضم

وذلك من ذرية الابرار ايضا **قوله** وقيل ادريس وليس له
لان المناسب علي هذا التقديم علي وجه **قوله** وانا بليس
بما ذكره كسورة وباساكنة بعدها لام مكسورة بعدها ياساكنة
وسين مفتوحة **قوله** وقد انشد كوان وكذا هشام كلاهما عن
عامر ذكر صاحب النثر **قوله** مع خلف عنه وعين هشام
ابن **قوله** وهو اسر صم كان لاهل بكر وفي القاموس صم
كان يقوم يؤنس عليه السلام والظاهر انه سهو والصلوب يقوم
للبياس عليه السلام **قوله** والمعني تغيدون بعض الجول
بمعني الاحسان فانها ارباب علي زعمهم فتكبر بعباد علي
هذا الوجه للتخصيص **قوله** تحذف هرة الي اي يفتي بعبادها
همزة وصل **قوله** وتركون عبادتها ولا تطلبون الخير
منه قيل لم يرد ان النظم وقد عوت احسن الخالقين
مع ان فيه مراعاة الحباس قلت العلم عند الله غافق
ولكن يجوز ان يقال التجليس تحسب وانما يستعمل في مقام
الرضا والاحسان لا في مقام الخصب والتهويل وان
يقال ان يدع اخص من يذره لانه بمعني ترك الشيء مع اعتنايه
بشهادة عو الا يدع فانه عناية عن ترك الوديع مع اعتنا
بجاليها ولهذا اجتاز لها من هو مؤمن وما يذرعنا بالترك
مطلقا او الترك مع الاعراض والرفض الكلي قال الراغب
يقال فلان يذره لشيء يعقد فيه لقلته الاعتداده ومنه
الوزر قطعة من اللحم لقلته الاعتداده ولاشك ان البيان
انما يناسب هذا دون الاول اذا المراد بتشجيع حاله في الاعراض
عن ربه وقيل لوروي الحباس لمرنا وقع الالتباس بمعني علي
القاري

القاري فيجعلها ما سمعني واحدا تصحيفا وفيه عيب هذا وقال
صاحب سراج اللغتين سمعت عن ابيه نصا تام ونصيب
عام منا لعدريه فان كلمتي مع ودرامان في معني ان تركه الا
ان دع امر الخاطب بتركه الشيء قبل العلم به ودرامان بتركه
بعد ما علمه ثم قال روي ان بعض الامم سأل الامام في كبر
الانبياء انه يغالي لم يقل وتدعون مكان وتذرون مع انه
اقرب العصاة المجانسة بينهما فقال لانهم اخذوا الامنام
الرهبة وتركوا السطوع ما علوا ان الله ربههم ورب ابايهم الاولين
استكبارا واستكبارا فلذلك قيل لهم وتذرون ولم يقل وتدعون
انني قلت قوله دعي امري بالترك قبل العلم لا يساعده ما حذف
الاشتقاق كما بشرت عليه **قوله** ثم صرح به اي بغير علي اسمه
قوله اسر بكم خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ خبره **قوله** لفساد
المعني حيث يستلزم جماعة التكذيب مع كونهم مخلصين
لظهور ان ضم محضون المكذبين قال مولانا العلامة لا ضاد فيه
لان اشتقاقهم من القوم المحضين لعدم تكذيبهم علي ما دل عليه
التوصيف بالمخلصين لان المكذبين قال المعني واخذ قلت
قد ثبتت علي ان ضم محضون المكذبين لا للقوم فلا وجه لما ذكره
اصلا **قوله** لغة في لباس واختاره ههنا مراعاة القواميل
قوله لكن فيه ان العلم الخ في المفصل كدشي ومجموعا من الاعلام
فتقر بوجه باللام اي بخواريات وعما تدين وعرفات واذيعات
قوله او المسبوب اليه عطف علي قوله له **قوله** تحذف حرفي
النسب وكان اصله لباسين **قوله** كالاعجميين والاشعريين
قوله وهو قليل فليس ومع ذلك لا يناسب المتقدم وما تأخر

لكن يريد عليه ان الخلق من التفرغ بالالف واللام من قبل الالباس
 جميع الالباس **قوله** والكل يعني ما ذكر بعد قيل **قوله** ولعلنا اقمنا
 الخ متعلق بالتفسير الاول وايما التي ترجيحها باهتمام بشأنه
قوله والقاصد لهما الظاهر له بتذكير الضمير **قوله** افلا تتلون
 اي لا يسمرون ولا تفعلون وعطف علي قرين بتقديم حرف
 الاستفهام لاقتضائه التصديدي **قوله** لكن لما كان هويته
 الخ يشير الى ان الباق مسفار لهويته من قومه بغير اذن
 ربه بعلاقة المشاهدة في الحرب بغير اذن المولى يجوز ان
 يكون من الملاقاة المقيد واردة المطلق والاولا نسبة لليلة
 القرانية فلذلك ختموا كالمع قال مولانا العلامة الابقا قدار
 العبد الي حيث لا يهتدي اليه طالبه وكان يؤمن عليه
 السلام لعرب من قومه بغير اذن ربه الي حيث طلبوه فاشير
 الابقا لهرب باعتبار هذا القيد لا باعتبار القيد الاول فقط
 قلت **قوله** الي حيث لا يهتدي اليه طالبه غير صحيح وان سبق
 اليه فكيف من يهتدي اليه طالبه الي مكان ولا وجه لاحلايه
 عن الاضافة الي المولى فلا يسمي القدار عن غيره اياق ثم لا مانع
 عن جعل الاستفهام باعتبار القيد الاول كما لا يخفى **قوله** فبانه
 اهل الضمير المستتر لموسى والبارز للفلك **قوله** داخل
 في الملازمة في القاموس الام اي ما يلزم عليه وشارف الامة
 فالمعنى الاول ما ذكره المصنف تامنا والهمزة للالتيان بالرفع
 عليه اصل الفعل والثاني الاول والهمزة للصيرورة **قوله**
 او يلزم بنفسه عليان الهمزة للتعدية **قوله** بينا من ليم
 فالانتيان بالباء في المفعول للاشارة الي بنيائه من هذا القياس

ملوم

ملوم لانه من امتها لومه لوما **قوله** لانه الكون استكثر امعني
 الاكثر ربه من جعله من زمرة من صار هذا الوصف كالعلم
 المشهور لهم ولا يكون ذلك لاكثر الممارسة كما هو مراد
قوله وفي بطن الحوت عطف علي قوله مدة عمره لانه طوله كان
قوله وقيل من المصلحين علي ان يكون التبيح مما ازال عن الصلاة
 وترجمه لانه لا يعبد الي الجان ما امكن الحمل علي الحقيقة **قوله**
 ومن اقبل عليه الخ عطف علي حيث اي وفيه مضمون هذه
 الجملة ثم ان التخييه علي هذا المعنى عما يحصل علي تفسير
 الاول والثالث **قوله** بان حملنا الحوت اشارة الي ان في بطننا
 اسنادا عجائبا الي المسبب الحاصل **قوله** وعيان الحوت سار
 مع السفينة الخ قال مولانا العلامة الرواية مردود بقوله
 تعالى فنادي في الظلمات قلت لا مافاة بينها اذ لم يكن فيها
 ما يسمي الظلمة المستعينة المتكاثرة الحاصلة في بطنه ولا
 الظلمات الثلاث لطول ذلك الحوت الممتلئ بالبحر في ظلمة
 البحر برفع راسه اذا كان بطنه في قعر البحر **قوله** اي فوقه مظنة
 عليه اشارة الي ان الطرف حاصل من شجرة من شجر
قوله شجرة من يقطين قال ابو حيان الشجرة وكلام الله
 ما كان له ساق فحتمل ان يكون الله تعالى ابنتها ذات
 ساق بسقط يورقها خذرها لانه لكن قول المصنف شجرة
 تشبه علي الارض كما في الكشاف يدل علي عموم الشجرة
 لما ليس له ساق ايضا وفي القاموس الشجرة ما قام علي ساق
 او سما نفسه دقا وجل ولم يشا او عمن عنه **قوله** لعلنا
 في بطنه الي يوم يبعثون قال مولانا العلامة عبارة لعلنا

ولدت على الحياة فالحيات يكون محبوسا في بطن الموت الى يوم
القيامة ولهم منه ان لا يعلم الهلاك عند النجاة الاولى الحيوانات
البحرية قلت اللبث يستعمل في الاموات كما في قصة عزير وفي قوله
نقالي كم لبثتم في الارض عدد سبعة ايام والاشهر الى يوم النجاة
الاولى انتهى الى يوم يعثون للامتداد واوقد يعطي للشيء حكم ما يوجب
ثم لو سلم فلا دلالة على عدم العموم للحيوانات البحرية على العموم
بل الظاهر الاختصاص لذلك الموت **قوله** فانه لا ينح عليه وقيل
ما ورقة اذا رتب في مكان لم يقرب ذواب وقيل وفيه خصال
الزهر يرد الخل والامس وعظم الورق وله ملائمة بجسد الانسان
حتى لو ذهب بظرفه حسن راسه فوضع مكانها قطعة من خلد
الفتح نبت عليها اللحم وسدت مسددها **قوله** وهم اهل نهيوي
يكسل الخبز الاولى وفيها ثمانية بعد لها او مفتوحة في القاموس
موضع الكوفة وتربط بالوصيل ابو شريح عليه السلام **قوله** والمراد
ما سبق من رسالة الطبيب فيكون قوله وارسلناه عطفا على
قوله واغفر بونس من المرسلين على سبيل البيان لانه يدرك على
البناء الى قوله علي تنهاها وعلي ما هو المقصود بالارسلان والبيان
واعترض ما بينها فقرة من قصصه اعتناء بشأنها لاحتواها
عليها من عجيب ولذلك يقدرا ذكر اذا يقال مولانا العلامة ياي
عن المرسلين الى الارسلان لسانا لغا في قوله فاستوا لانها تدرك على
التعقيب بلا مهلة قلب لغا للسببية ولو سلم فتعقيب كل شي
تكون بحسبه ولا يلزم انتها المهلة كما في اسلام تدخل الجنة
كما مر **قوله** فيزبدون فيمري الناظر فكلما اولئك الذي
قال مولانا العلامة المراد يزبدون باعتبار اخر وذكرنا الملقين

منهم كانا مائة الف واذا ضم اليهم من بعدد التكليف كانوا اكثر
ومن هنا ظهر وجه التعبير بصيغة التجدد دون الثبات على ما ذكره
يكون المقام مقام الواو والتعبير بصيغة التجدد فكونها الاخبار
على الاحتمال الذي شأنه ان يتجدد ولا يستقر على امر المستقر
الواقعي **قوله** او تجدو الايمان بمحضه يعني بعد ما اموا بيقينه
حيث لا وامارات العذاب **قوله** او التفتابا التسليم الشامل
فالتعويل على الوجه الاول **قوله** معطوف على مثله في اول سورة
والغا بالتعقيب وهي في المعطوف عليه الجزا ووجه انقضاء المعطوف
بما تحته السورة ان كونه رب السموات والارض وتلك الخلائق
الطليعة لما دل على وحدته وقدرته على الامادة دل على تزهه
عن الولد سيما عن اخته قال نقالي يدبج السموات والارض
التي يكون له ولد واستبعد ابو حيان للمعطف وقال اذا كان قد
عد والافضل بحلة مثل كل لها واضرب ريد او خبر امدا فبح
التركيب فاطنك تحمل كثيرة وقصصه مسنية واجيب بان
فتك الجمل الكثيرة اخذ بعضها بحجز بعض فالفضل مفتقر بخلاف
ما ذكره من المثال مع ان الفصل فيه بين مفردين وفي التزويل
بين جملتين هذا ولا يبعد والله سبحانه اعلم ان يكون ضمير
استغفرهم للذكر كور يمين الرسل والباقي لغفرين والمراد باستغفرا
من يعلم خبرهم من يوثق بهم ومن تشبههم وصحهم اي ما منهم
احد الا ويثبه الله سبحانه عن امثال ذلك حتى يوثق عليه السلام
في بطن الحوت **قوله** وهو الاشارة الى القاسميين بتلك القصة الصغرى
قوله وتقول القبا في بعض النسخ البناات بدل الفناء والوجه له
قوله ولذلك يكون ما زاد واعلي الشرك فتلاات في غاية العجيب

قوله كذا الله سبحانه انكار ذلك استأذنه الى ما زاد ولا اوانها
ذكر من الامور الثلاثة التخصيم والتفصيل والاستهانة **قوله**
وجعله مما تكاد السموات ينفطرن فان قلت المجهول منه هو
ان دعوا للرحمن ولدا دون الامور الثلاثة قلت الضمير **قوله**
الحمد للرحمن وقوله ان دعوا لهؤلاء كما لا يخفى **قوله** والاشكار
ها هنا مقصود بالخ لا يقال ان الاول ايضا منكر لان قوله تعالى
الا اسم من افكهم لانية تتضمنه لان المراد توجيه الانكار من جهة
قوله لاختصاص هذه الطائفة بها اي لتبذيرهم وانفرادهم
بها بخلاف الاول فانه يشترك فيه اليهود والنصارى **قوله** حيث
جعل متعلق بمقصود **قوله** لا يعلم لانية اي يعلم المشاهدة والظاهر
بها يرجع الضمير المشاهدة **قوله** فان الانوثة ليست من لوازم
حائضهم ولم يترك بها كتاب كما قال الله تعالى ام لكم سلطان مبين
ولم يذكره المصنفان اكتفاء بما يجي في التعميم **قوله** لتكن معرفته
بالعقل الصرف بالضر وقر او بالاسند لال **قوله** مع ما فيه
اي في تخصيص علم المشاهدة من الاستدلال يعني كانه قبل ما حصل
لهم العلم الصوري ولا الاستدلال ولا اخبركم صا وقفت انكم
شهدتم ذلك لان اسباب العلم بتلك الثلاثة فاخبروني به
قوله لعدم ما يقتضيه متعلق اي يقولون بعد تعلق من انهم
قوله يستوي فيها الواحد والجمع يعني يجوز ان يخبره الملائكة
قوله وعما نافع في رواية الاسفراهي عن ورش عنه **قوله** على
حدن حرف الاستفهام لولادة ام بعد ما لكتها ليست معللة
لها **قوله** او على الاثبات يعني الاخبار **قوله** باخبار القبول وليس
يبعد والله تعالى اعلم ان يكون حكاية لقولهم الشيع مستقفا

اياه

مستقفا اياه ومنكر له ومثله كثير فيا بيت الناصر كانه قيل
يقولون اصلها نبات عليا النبي ما لكم كيف تكلمون قال مولانا
العلامة بعد ذكر احتمال الاثبات ويدون ذلك تلك القرارة ضيقة
جد انكون هذه الجملة مكتشفة بالانكار من جانبها واقتضا
المقام اختصارا بزيادة الانكار لانه بالغ في انكار الولاية فالتفتي
الحال ان يقول خصوصا الاناث فمن جعلها الاثبات (وقتها)
وخيلة بين نسبتي ونثر نظم الكلام والجملة اعتراف ضيقة
التاكيدية اعني واسهل كاذبون يزيد بها منعها لانه مقربة
للقول لو لدعن اصله مؤكدة لذلك فان وجهها اليه قد خرجت
عن كونها منسوبة لال انك فصارت كلها مجوزة للدلالة المذكورة
منطوقه فطعده فم لو قالوا بما قلت الانكار ان متوجهات الي
هذه الجملة الجمل ضمائر القول وعليها احتمال الاول بوجهه لئلا
الثاني لئلا يجملة وانهم كاذبون اذا وجهت الي هذه كيف
بصير كانه مجوزة للولادة بعد قوله من افكهم وتقديره علي
متعلقه اذ يكون حينئذ انكار الولادة كالمعروف عنه **قوله**
ذكرهم باسم جنسهم يعني الجنة في الكشف قالوا الجنس
واحد ولكن من حيث من الجن ومرد وكان شرا كلمة فهو
شيطان ومن ظهر منهم ونسب وكان خيرا كلمة فهو ملك وقال
في الخواشي الجن والجنة فعل وفعلية بمعنى مفعول ومفعولة
من جنه اذ استره **قوله** ومنعها منهم اي خطا **قوله** وقيل قالوا الخ
فعلي هذا يكون المواد بالجنة معناها المتعارف لا الملائكة
وكذا علي الغيل الثاني وهو ظاهر **قوله** او الانس يعني المعهود
من الكفرة او الجنس وهو الظاهر **قوله** ان فسر بتغيير الملائكة

يجب الشياطين **قوله** ان نفس الصبر بما يجهم وهو لا شيء **قوله**
او من يصفون علي احتمال الانقطاع والاتصال **قوله** ويجوز
ان يكون ولم يذكر المصاحمال ان يكون وما تقيدون مغفولا
معه لان العدو لعن العطف اليها المنصب اما يكون لعنه
التنصيص على المصاحبة وفيما اذا كان الاسم منع بالامكان
ذلك فلا يعدل عن العطف ولذلك التقوا على ان عمرا في ذلك
ضربت زيد او عمرا معطوف لا مفعول معه مع انه ليس هذا
فعل ولا معناه فلا يجد ق عليه تقرير المفعول معه وجعل
ما تقيدون عطف على اسم ان وقوله ما انتم بمانتين خبر عنه
بإعادة صير عليه على ما تقيدون بتقدير المضاف اليها الصبر اي
عبادة ما تقيدون وتوجد لا يطر ما منع عن الجهد عليه **قوله** لما فيه
من معنى المقارنة فان الواو بمعنى مع **قوله** ساد مسند الخبر
في كل رجل وصيغته لكن فيها اشكال ذكره العرض وهو ان الخبر
المعذر محله بعد الموطوف لتخله صيرته فكيف يسد مسده
وهو غير قاييم مقامه في تقرير المصاحبة التي دفعت عنه
قوله ما انتم على ما تقيدون اشارة اليان صير عليه ما تقيدون
قوله بما عني على طريقة الغنة فيبطل قوله عليه مفعوله
بمانتين ايضا ولكن الغنة من معنى البعث وجعل المصن
اصلا والمصن فيه مبداء له فان قوله على طريقة الغنة حال
من المستتر في يا عني **قوله** ساقط واوه يعني في اللفظ لا اجتماع
السالكين ثم اتبع الكتاب المبارك **قوله** وتنفيد ما يدل على القلب
الجا لما كان يعني كان الامر صا لي فقدم اللام الي مكان الغنة ثم
خفف بعد ف اذ **قوله** كسائي في شاكل التشبيه في التحقيق المحذوف
فقط

لا في كون الحمد وفلام الكلمة فامني شاكر غيرا لان اصله شاكر
فقد منتهى الكافي كان التهنئة **قوله** كما في قولهم يا ليت به يات
فان اصلها باليقخذ فتا اللام وجعل الحمد وف كالمسح فغنى اللام
قوله استثنوا المخلصين وعلى هذا ينبغي الاستثنا ان يكون
من يصفون **قوله** وثقا وتصل بهم فيه الظاهر في القول للثبوت
المقدرة وعلى التخصيص **قوله** فحذف الموصوف واقبت
الصفة مقامه قال ابو حيان ليس هذا ام حذف الموصوف
واقامة الصفة مقامه لان احد المحذوف مبتدأ والاله
مقام معلوم خبره ولا تلاحظ حذف كلام من قوله وظنوا احد
فقوله الاله مقام معلوم هو محط العبادة قلت ان ينفرد
منه كلام مفيد مناسب للمقام اذ معناه حبيذ وما لنا احد
متصف بصفة من الصفات الا بصفة ان يكون له مقام معلوم
من الظاهر في العبودية لا يتجاوز على ان يكون المقصد بالحق
المبا القم في اثبات الوصف المذكور حتى كان مادونه في حكم
العدم او يقال انه صفة بل محذوف والتقدير ما من احد الا احد
موصوف بان يكون له مقام معلوم على ما قاله المالك في حال
الاشكال الوارد على التفسير في الوصف وعلى ما ذكره ابو حيان
لا يطر لغو له من موقع من الاعراب فانه ايضا قد راجع موخر
منه **قوله** لعل الاول يعني عا نا لحن الصافون **قوله** والاعتقاد
في كون المقام للتخصيص تام **قوله** وهو باعتبار الغالب والمتيقن
بالذات جواب سوال وهو ان في الآية قصر لنظر والفنية عليهم
مع انه ونوع خلاف في بعض المشاهد والله لا يخلف عباده
فتشاور الجواب بان الاعتبار للغالب والوعد باعتباره فقد

يجب على الأكثر حكم الكل ونجما القليل بالعدم وقوله مقتضي
بالذات كالتأكيد للغالب إذا مقتضي بالذات هو الخبر والشر
مقتضي بالعرض والخبر هو الغالب يعني أن وقع خلافه فهو
ليس مقتضيا بالذات بل هو لما لغتهم الإمام والطبع والفرق
وفي الكشف وجه آخر وهو أن القصر باعتبار عاقبة الحال
وملاحظة المآل ولم يذكره المصنف كما في الوعد من ملاحظة
عليها لثبات والاستمرار **قوله** وهي كرات انتصير الوعد
هنا ويل وأبصار الخبر **قوله** الانتظام في معنى واحد أي
لا يستلزمها شيئا كالمات بالآتي وأصغر التشبيه في نفسه
والتشبيه لازم التشبيه به لما لا يدل على ذلك التشبيه المضمر
فقد استغارة مكتوبة وتخييلية **قوله** هو الموعد ليضرك
الخ وفي الكشف الجدة يسيرها وهي مدة الكلف عن القتال
وفيه أن مدة الكلف مغنيا لأغاية إلا أن يقال المراد إلى
انتهاء مدة يسيرة على أحوال المضاف ولا بد من هذا المقام أيضا
قوله على ما بينا لهم حينئذ حال من مفعول أصرهم **قوله** والمراد
بالأمر الدلالة على ما بينا لهم حال من مفعول أصرهم **قوله** والمراد
الاستقبال **قوله** والثواب في الآخر لا ينسب لما تقدم
هو الاقتضاء على ذلك التأييد والنصر **قوله** وسوف الموعد
لالتعبد إذ ليس المقام مقامه وفي حواشي الكشف كما تقول
سوف أنتقم كل وإن كنت أنتقم بعد ساعة **قوله** تشبه أي
العذاب وفي بعض النسخ تشبه **قوله** وقيل الرسول أي فسر
صير قوله بالرسول والمراد بتروله يوم القيامة **قوله** على سباده
أي الجار والمجرور كما في قوله ذهب يري **قوله** واللام للجنس
فان

فان أفعال المدح والذم تقتضي الشروع للإبرام والتفصيل
فلا يجوز أن تكون اللام للمعهد **قوله** المبيت على وزن اسم
الفاعل **قوله** لو قتلت رسول العذاب متعلق بمستعار **قوله** ولما
كثر تكا الاستطراد **قوله** تأكيد إلى تأكيد أي منضم إلى تأكيد فان
ما تقدم من قوله فتول عنهم الآية كان تأكيد للوعد السابق
أو المراد كل من هذه الجمل الثلاث تأكيد لما تقوم من قبلها
منعمة إلى تأكيد وهو ظاهر **قوله** والحلاق بعد تشييد يعني في
الفعليين المتقدمين ما في أصرهم وظاهره وأما قرينة فإنه
مقدر على الظاهر بدلالة المقام ولا ينبغي هذا كون الثاني
تأكيد الأول إذ ينبغي فيه اتحاد أصل الفعل والفاعل ويجوز
أن يقال هذا من حذف المفعول اختصارا بقية ما تقدم
من التشييد **قوله** لا شعاع متعلق بالاطلاق **قوله** لا شعاع
به إشارة إلى أن تعريف العزة للاستغراق وهذا عكس ما في
الكشف **قوله** وقد أدرج فيه جملة الصفات السلبية والتبوية
فالتزيم يدل عليها الأولى وقوله ركب العزة على الثانية
من الرحمة والارادة والعقد والعلو والحياة **قوله** مع الاستغفار
بالقبح فإن إحصاء العزة فيه يدل على انتغا الشريكين
والألمة تخص بوجودها في الشريك مع أن جملة ما يصفونه
الشريك **قوله** ولقد كأي ولانه ولاندرج حسن العاقبة والنعيم
المفاضة على من ابتغى في المحمود عليه آخر عن التسلية
عليها لمسلمين لتأخر ما ذكر عن الأرسال **قوله** وعن علي رضي
الله عنه من أحب أن يكتم الحديث أخرجته البغوي قال ابن
محب أخرجته عبد الرزاق والتعليق من رواية الأصمعي

نبأ عنه عن علي رضي الله عنه موقوفا ورواه ابن أبي حاتم
 من رواية الشعبي عن النبي عليه الصلاة والسلام من روى
قوله وعن النبي علي الله عليه وسلم من قرأ سورة الصافات
 الحمد بموضع كما مر مثله من روى الحمد لله علي تمام وعلي
 رسولنا وعلي سائر المرسلين الصلاة والسلام يوم الخميس
 خامس صفر الخير سنة معهم **سورة ص** وستين سورة داود
 عليه السلام قال ابن الجوزي ملكية وحكي الجعفي قولها انها
 مودنية **قوله** وايضا ست او ثمان وفي التفسير لا وفي التتلاف
 في ذبح الذكور وقوله كل بيتا وغواص وقوله فالحق والحقا قول
 ليس **قوله** ص في التفسير ليست بانية بالاجماع **قوله** لانها الساتين
 لان الساكن اذا حرك حرك بالأسر لانه اخ السلون **قوله** اي
 عما رزق الغدا ان يملك اي عمل باوامره وانته عن نواهي
قوله وما بالفتح لذلك اي لانها الساكنين مع ان الفتح تخفيف
 الحركات **قوله** والمخز في حرف القسم وايضا فعله اليه
 كقول الله لا فعلت **قوله** او اصابه الطيبي والفرق بين المخزف
 والاحمار ان المخزوف من ترك اصله فلا يكون فيما يقوم مقامه
 اثر منه والمخزف بخلافه **قوله** وبالجر علي تاويل الكتاب
 اي بالكسرة جزا قال العلامة التفتازاني لا يجوز ان يكون
 الاضراف مع العلمية والتانيث بناء علي سلون الوسط قلت
 لا تنكر في جوابه ومرج به الرضي ايضا ولعل اختيارهم هذا
 التاويل بالكتاب في بيان وجه الاضراف هو المراد هذا
 التاويل في التحرك الوسط وسأله ولانه في مقابلة وجه

عدم

عدم الاضراف الذي اكنني عنيه بالتاويل بالمونث **قوله** وذكر
 للتخدي هكذا في اكثر النسخ والاولي طرح كلمة او كما في بعض النسخ
قوله اما والسورة خبر الحمد وفيه يكون مرادها الضم وهي تارة
 الحسن وابنه الصبيح وهارون الاعور ويجوز ان يقال فهو
 الظاهر من مساق الكلام للمصنف ان هذا يستكون الدال جعل
 عليا للسورة الكريمة ولم يغير في الاحوال الثلاثة **قوله** اولفظ
 الامر عطف عليا سما **قوله** اولفظ عطف عليا القسم
 ويغير من كلامه انما اذا فتح صاد للمخزف والايصال تكون
 الواو للعطف عليا لمصنف لا للقسم حتي يلزم اجتماع الفين
 علي قسم علي واحد **قوله** والجواب اي جواب القسم **قوله**
 حل عليه ما في حصة سوا جعلها للمعرف مذكورا للتخدي او
 اسما للسورة فان الاشارة اليها للسورة التي اعجزت العرب
قوله والامر بالمعادلة عطف علي حصة قبيلة **قوله** اي انما يميز
 عليا حتمال كون حصة اسم للمعرف مذكورا للمخزف والسورة
 خبر الحمد وفي **قوله** اولفظ عطف عليا حصة امر بالمعادلة
قوله او ان مع هذا الصادق عليا نهل من كلامه وانما قدم عليه
 ما يكون جوابا علي تقدير ان يكون امرا المناسب ما قبله
 في التعلق بالقرارة قال الغرا وتغلب ان الجواب هو من نفسه
 باعتبار رموز وهو مبني علي جواب تقدير جواب القسم
قوله وقوله بل الذين عطف علي قوله مخزوف فانه لما اقيم
 الاضراف مقام الجواب صار كان الجواب له مخزوف **قوله** وعلي
 الاوليين يعني احتمال كون الجواب مخزوف او مرورا بوجه
قوله للدلالة علي شدة تها عليا ان يكون التكثير للتقظيم **قوله**

ولات حين مناص في موضع الحال بتقدير العايد الى مناصهم
قوله ولا هي المشبهة بليس اختلغ في لات على ثلاث مذهب
 الاول انه فعل ما من بمعنى نقص ثم استعمل للتعريف قتل وقيل
 انه ليس بكسر الهمزة فقلت الفا وايدلت السين تأكما في ستم
 سدس والثاني ما ذكره المصنف من الاقوال الثلاثة التي جمعها
 كون لا للمضي والتأنيذ عليها والثالث ما اشار اليه بقوله
 وقيل ان التأنيذ على يد علي حين **قوله** للتأكيد اي لتأكيد التأنيث
 الذي فيها لكونها كلمة او لفظة وتأكيد معية النفي فان زيادة
 الحرف تدل على زيادة المعنى **قوله** وحضت بلزوم الاحيان
 وفي معنى السبب نحو لقل علي ان لا تقبل الا في لفظ الحين
 وهو محال لغنا نقله الرضي عندها انها تكون مع الاوقات كلها
 هذا وقد وقع في شعر المتنبي **لقد نقرت حيا من مصطبر**
 قالان انهم حتى لات مقنن **قال** الواحد من الجرم قليل
 شاذ والمصطبر بمعنى الاصطبار وكذلك المقنن بمعنى الاتقان
 وهو الدخول في الشيء ويجوز ان يكون بمعنى الوقت ومعنى
 المكان تقول تكلفت الصبر حتى لم يبق اصطبار قالان
 انهم اي اور ونفسها لها لك واوقعا في البحر وجمادرك
 مرادي فلا ينبغي فتحها انتهى بهذا يدل على عدم اختصاصها
 بالاحيان الا ان يمنع جواز الاحتجاج بكلامه **قوله** وحذف
 احد المحولين وال طالب ان يكون المحذوف هو المرفوع **قوله**
 وقري لي لفظ حين **قوله** والحين مناص كاي لهم على اللغة
 التيممية في تركا عمال المشبهة بليس **قوله** وبالكسر لم يقل الي
 ليشمل احتمال البناء **قوله** اي قول اي من يريد الطاي
قوله

قوله ان لا تحين بقا الروية نصب حين اي ليس الحين حين
 بقايم ولا يتقنكم ولا تصلحكم او انما بمعنى الابقا كالعطامعني
 الاعط **قوله** اما لان لا تحل الاحيان قاله الكوفيون استند
 ذلك بانقلا ازم حرف الجر من التعلق بالفعل وعدم
 الاختصاص ببعض المجزوات قلت كلاهما غير لازم لحرف
 الجر فان مثل رب والحرف الزايد وحروف الاستئناس مثل خلا
 وحاشا لا يتعلق بالفعل علي ما قالوا وقد اختلفت بعض
 حروف الجر ببعض المجزوات كذا ومنه وما اشار اليه
 المصنف من اختصاصه بولاه بالضمير قليل الجدي ويغي القامع
 اذا استبعد في الاختصاص ببعض المعاني لا ببعض اللفظ
قوله اولان او ان شبه باذ قيل اي في قول ذويب
 تنبئك عن خلا بك ام عمرو لها فية وانت اذ صبح **فان**
 اصله كان اذ اذ ك حذف المضاف اليه ووضع موضع التنوين
 وحركه الخال بالكسر لانها الساكنين فتشبه او ان به وفعل
 به ما فعل باذ فقيل وان وان لم يلزم فيه التقا الساكنين
 وقيل بل ينبغي على السكون حقيقة او تغديره عن التنوين
 وانما احتج الي تشبيهه بان كان الاصل فيها ينبغي حذف المضاف
 اليه وهو الضم وفي معنى السبب التنوين للضم ورحم الله
 والاعرب لان العوض ينزل منزلة العوض عنه واجيب
 بان ذلك انما يلزم لو كان التنوين خيل بنايه وليس كذلك
 كما نهت عليه وبان العوض لا ينزل منزلة العوض عنه
 من كل وجه وفيه بحث فانهم قالوا انما لم يبين كل وبعض
 لانها ابدل فيها التنوين من المضاف اليه صار كان المضاف

البي ثابت لثبوت بدله هذا وفي الجران جروا وان علي انصار
من الاستغراقية والجار والمجور وفي محل الرفع ونظيره في
تعامل الجار مع حذفه ومزيادته قوله الارجل جراه الله
خيرا فين زواه مجر رجل **قوله** نزيلا إشارة الي بيان صح
الحسن **قوله** ثم جعل عليه منا من اعلمنا وان **قوله** ثم جعل
الح فان قلت لاحاجة الي هذا الكفاية نزيل قطع ما صنف
البيالظر فمثلة قطع لظرف في وجه بنا الحسين قلت بقيت
الطريق ليس من الاداب فيعد نزيل منزلة ما صنف لظرف
يتوجه طريقان لاننا من بيان وجه البينا نزيل قطعه منزلة قطع
واعتمادا اضافته الي غير التمكن وكل من موصل الجا المطلوب
والا لزم بان لم يوثق في الاقرب يعني المناص فاويا ان لا يوثق
في الابدود وهو الحين مشترك وكذلك الجواب وانت خير بان ترك
الاقتصر الاول الا وعمر غير مرضي **قوله** اذ مثله لم يعهد فيه
اي في الامام يعني ان ارادته خارج عن قياس خط المصنف
كما هو الظاهر فلا وجه لما ان لم يعهد ومثله فيه حتى يتخذ
مقبضا عليه وان اراد من تقدم بحلة الكوفة والعبارة
منه غير معلوم الكيفية اذ لم يفعل ذلك البينا وان اراد
خطا الخاة ومن ثاخر عنهم فلا عبرة به لاننا يدعي عليهم
وبما ذكرنا تبين انه لا وجه لما ذكره بن هشام في معنى اللبيب
من انه يشهد للجهور انه بوقف عليها بالتا والها وانما
رسمت منغصلة عن الحين انتهى لان وقف الكوفيين والبصريين
بن علي مدعيهم لا يكون حجة عليا اي عبيد فانه امام في الجواهر
قوله والاصل اعتباره اي اعتبار خط المصنف لانها خمسة ليل

قلت

قلت وهذا من ثبوت قوله لاتا وان ولا ت ولا ساعة مسدوم الي
تلايف فان ذلك يدل علي زيا دقة علي **قوله** ولقوله والاطفون
البيت واجيب بان تحين بمعنى حين لم يوجد الا في هذا البيت
الشاذ النادر فلا وجه لحمل افعج الكلام عليه **قوله** بشر منهم
الي اخره وفيها لكشاف رسول من الفسهم ولعل وجه عدولهم
عنه هو ان كونه من انفسهم لا يكون مقصوبا الي استبعادهم
الا ملاحظة ما ذكره من احدا لوجهين للمهاثلة **قوله** واستفاد
الح لما تقرر ان نسبة امر الي المشتق يفيد علوية الماخذ
قوله بان جعل الالوهية اي صيرها بقوله **قوله** كانت لهم
اي للالهة **قوله** وما يشاهد هذه الح فيه بحث خا من لا يدعون
اعلم والقعدة لا الهتهم بل يشبتون ذلك لله تعالى بالنسبة
الي المخلوقات كلها ولهذا سبيلوا من خلق السموات والارض
وما بينهما قالوا لله تعالى **قوله** وقد علمت ما فعل هولاء السفها
بيد ون الذين دخلوا الاسلام **قوله** يسيلونك السوال
وفي المعالم يسيلونك السوا اي العد **قوله** قالوا انهم وعشر
اي يعطيك وعشر كلمات مع **قوله** قابليين يعصم بعضهم
بيان لحاصل المعنى لان قابليين مقدر بهذا البرد ان
التفسيرية لا تنفع بعد القول الصريح كما صرحوا به **قوله**
لان الانطلاق عن مجلس التقاول حشيم بالقول فان
المخلقين عن مجلس التقاول معلوم انه لا بد لهم ان
يتكلموا ويتقاولوا وخلافه يجري لهم وقد علم من ذلك انما قالوا
ان ان التفسيرية لا تكون الا بعد فعل يتضمن معنى القول
اعم من ان تكون ذلك بحسب دلالة اللفظ كما في كتبنا ديت

او بدلالة الحال كما في انطلق الملاق **قوله** قليل المراد الخ مرضه
لكونه خلافا لظاهر من لفظ الانطلاق **قوله** وامشوا الخ عطفا على
قوله المراد وهذا المعنى يصح اعتباره على ما لا يقتضيه انطلق وكذا
معنى المشي على تقدير ارادة الاندفاع في القول من الانطلاق يعني
قالوا امشوا وانتشروا من المجلس بعدما كانوا مبكثين فيه وهذا
شروع في نوع اخر من القول **قوله** فاعرفوا من النوع الاول قنائل **قوله**
ومنه الماشية قال في الكشف للنقاول يعني بان يكثر ثم الظاهر
ان المراد بحسن ان تكون الماشية منه اذ لا مانع ان يكون من
الشي فانها تحي وتذهب **قوله** وقرى بغير ان على افعال القول
قوله وقرى يمشون ان اصبروا فيمشون حال واستيفان وان
منفصلة من او بانطلق **قوله** لشي من ريب الزمان مراد لم يذكر
المص احتمال ان يكون مراد به شي يريد الله تعالى ويحكم باصنافه
لان العادة اسناد الحوادث التي تقع على خلاف مراد الناس
الي الزمان خصوصا في الجاهلية ولهذا ورد في الحديث عن ابن
عباس لا تشعروا الدهر فان الدهر هو الله تعالى واما ما قيل
ان فيه شبهة التناقض حيث جعلا امر محمد صلى الله عليه وسلم
يريد الله تعالى ويحكم باصنافه فلهذا كذا واخر اقبه
انه لا منافاة ولا ما يشبهها في ان يقولوا يريد الله ان يكذب
فلان ويعتري وما احببنا به عن لزوم شبه التناقض من انه
سيجي من العلامة ان قولهم ان هذا الاختلاف كلام مخالف
لاعتقادهم يتولونه على سبيل الحسد ولا منافاة فغلبه
انه لا يدفع شبه التناقض ولو سلم فالجسم مادة الاشكال
اذ قيل لهم سائلين وهذا الجمل بنا فيه قنائل **قوله** او انديتم

بطلب

بطلب لمؤخذ منكم وتقريبه قرب قوله واصبر واعلي الهتمكم فانه
امر بالثبات على دينهم وهذا بلايمان يكون تعديلا له وسنح بالمال
انه يجوز ان يكون المراد ان دينكم لشي يستحق ان يطلب ويؤخذ عليه
بالتواضع يكون ترجيا وتعديلا للامر السابق وانه تعالى علم **قوله**
فان النصاري يثلثون في الكشف في الملة الاخرة في ملة عيسى
السلام التي هي احد المذلل لان النصاري يدعونها وهي مثلثة غير
موحدة قال صاحب الكشف فان قيل لا حاجة الي التعديل فانها كانت
الاخرة قبل ظهور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكانت تفرق لا تسلم
بنوة فهي الملة الاخرة عند تفرق احبب بان الاطلاق يقتضي
ان يكون الخرافة نفس الامر فلهذا احتاج الي التعديل المذكور
قلت الظاهر ان التعديل ليس لاحزب بل لصحة اراءهم من
الملة اذ يريد على ظاهره ان ملل الانبياء عليهم السلام متفقة
على التوحيد فكيف يصح ان يقال ما سنعنا بالتوحيد فملة عيسى
عليه السلام يعني ان ذلك بحسب زعمهم النصاري حيث يدعون
انهم على ملته قنائل ثم ليس فيما ذكر في معرض الجواب ما يدفع
السؤال ويدفع الاشكال كما لا يخفى ويجوز ان يكون محلا لا
وعلي الاولين فهو متعلق بيميننا قال العلامة التفتازاني
الا ان في تقريب الملة بعض بنوة علي هذا المعنى قلت لا بنوة
فان التقريب عهدي اشارة الي الملة التي سمعوها من اهل
الكتاب والكلما يستحدث وفي كلام العلامة والمص اشارة اليه
قوله انكار لاخصاصه بالوحي يعني الذي يستفاد من تعديله في
قوله ليس في عقيدتهم ما يثبتون به يعني وان كانوا يثبتون ظاهرا
قوله بعد لا يزال ما في لما من معني التوقع **قوله** لا عنهم شكما اشارة

اليان قوله بل لا يذوقوا ضربا عن الاضراب الاول خلافا بينهم
من الكشاف من نقله بالعلامتين قبله **قوله** بل عندهم ضرب
رحمة اشارة اليان ام منقطعة والظاهر ان مقتضى الخبر لا فائدة
القصر وانهم يحسبونهم على مثل هذا القول تروا منزلة من يدعي
اختصاصهم بخلاف الرخصة دون امة سبحانه وتعالى فانك ذكرت
عليهم ورد بان الامر على العكس وليس في يومكم شيء منها ولدي العلة
التفتنا زانية لا اختصاصا لا انكار لا انكار الاختصاص وهو
مخالفة لظاهر كلام الكشاف فغنا من **قوله** فان العزيز يقلل العقول
لا ما يخلفه وتوله الوهاب الذيب لما يذهب العقول يتفصل بها
عليه من بيننا **قوله** ثم رشح ذلك اي رياه **قوله** كما انه لما انكر عليه بين
الكيفية الرشح على وجه يتضمن الرد على الذمخشري **قوله** قن
ابن لهم ان ينصرفوا فيها ايم في خوار بين **قوله** اي ان كان لهم الاشكال
الي المضرف في خوار بينه **قوله** اي هم جند ما وفي الكشاف ما هم
الاجند قال العلامة التفتنا زانية بينه وهذا بان جند خير
مقدم لمنه محذوف لاقتضا المقام المحرر قلت التقديم
مطلقا بغيرها لقصر عند صاحب الكشاف ولا يختص بتقديم
ما حقه التاخير الا يري انه مرجح بالتخصيص في قوله تعالى كلمة
هو قائلها الي نظاير فلا شعار لما ذكر **قوله** مكسور عما قريب
ما زائدة وعن معني بعد كقوله ومنهل وردة عن منهل
وبغيرهم من عرفا اتصال الموعود بالقرى او معني على ان مكسور
كسر كائنا على قريب ثم معني القرى مستغاد من حيفة
منذوم الدالة على الحال فبها اشارة اليان من قريبا الوقوع
بحيث يستحق ان يعبر عنه بما يدل على الحال **قوله** وما مزيدة

للتقليل

للتقليل لا يبعد والله اعلم ان تكون ما فيه اي ليس الجند حيث
وصفوا انفسهم **قوله** وهو لا يذوق ما بعده وفيه انه لا يذوق ما كان
المعظم على الحقيقة لا على الهوى بل ما بعده مما بين على الاستطاعة
للاستزادة **قوله** من الانتداب بمنزلة هذا القول يعني ان عليا المذكور
من بيننا **قوله** ذوالملك الثابت بالا وقاد في الملك استعار مقلبية
حيث تشبه بالبيت ووصف بالثبات بالا وقاد على التخييل وفي
كلامه اشارة اليان في النظم كناية حيث اطلق اللزوم واري
الملزوم وهو الملك الثابت **قوله** ويضرب عليها اي على يد قائله
ورجليه **قوله** او ليك الاضراب في الجرفيه تخفيف لسانهم واعلام
لهم على من يجرب على رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى يريد
انه من باب زيدا الرجل في قصر المسند عليا لمسند الله اليه بالغة
فعلى ما ذكره يكون التفرغ في الاضراب للجنس وعلى ما ذكره المحقق
للعهد **قوله** ان كل الكذب الرسل مشتمل على انواع من التاكيد
فانه تذكر لما قدم وايضا حاشا اليهم مع ما فيه من التخصيص
الدال على نفي ثبوت التصديق عنهم بل على نفي ما يوجب عنهم
جعل من منزلة العدم مبالغة دالة على علوهم في التكذيب
وشوكتهم فيه فان الاستشنا المعزج من اعم العالم في جنس المنه
بما قلنا **قوله** وهو معني قوله ان كل الكذب الرسل **قوله** اما
مقابلة الجمع بالجمع على ان يكون الكل مجموعيا ولا يخفى انه
خلاف الظاهر ولذلك اقتصر الذمخشري على ذكر الاختلال الثاني
قوله تكذيب جميعهم لا اتفاق كلمتهم **قوله** فامهم كالحضور بين المصالح
الحمل على الاضراب مع ان هؤلاء اشارة الي العريب وقد اشير
اليهم باولئك يجوز ان تكون الاشارة بهولا للتخفيف **قوله** او حضورهم

في علم الله تعالى وتخصيصه في الآية بإداة الخرب لهذا الاعتبار
بهذا المقام مع ان الاعتبار يشترك لانه الخبر عنهم بكنية جمعة
واحدة في افعالهم بلاية وبسند عيه **قوله** من توقف عقابر
مواقيعونا ان يكون اشارة اليها ان هنا افعال ومناقب او المالك
في توافق مجاز لم يلاحظ كالمزوم واردة اللازم الذي هو الوقف
مقدار والمعنى ان الصعوبة اذاجا وقته لم تستأخر هذه الغد
من الزمان **قوله** اودجوع وترداد يعني انها نفخة واحدة
لا تشي ولا تزد **قوله** فان فيه يرجع الدين الغير الموافق علي
هذا التقدير ايضا يكون توافق مجاز حيث اطلقا للمزوم
واربعه اللازم **قوله** توعدنا به من الابعاد **قوله** او تذكر قصة
اشارت اليها ان اذكر علي هذا المعنى من الذكر القلبي كما انه علي
الاول من اللسان **قوله** وايد يعني وفي الكشاف وايد كل
شي ما يتقوي به **قوله** قد مر تفسيره في سورة الاشيا **قوله**
وتسبح بحال وتجوز ان يكون استياليا بيان كهيئة التمجيد
علي ما مر **قوله** لمعرفت صلاة الصلوات مشروعية او اصلها قال
صاحب الكشف وجهه ان الآية دلت علي تخصيصه صلى
الله عليه وسلم غير ذلك الوقتين بالتسبيح وقد علم من الآية
انه كان يصلي فيها مسجدا محلي في القرآن ما كان عليه وان يذكر
كيفية فيكون في الآية ذكر صلاة الصلوات وتقول ان تسبيح
الحبال غير تسبيح داود عليه السلام لان الاول مجاز فحل
تسبيح داود عليه السلام علي المجاز ايضا **قوله** لان المجاز
بالمجاز استسحقنا الاصل تقليل خلاف الاصل ما امكن وجوز
ان يقال تخصيص هذين الوقتين بالذكر دل علي اختصاصهما

بمزيد

بمزيد شرف فيصلي ذلك سببا لتعظيمها للصلاة والعبادة فان
للفضيلة الأزمنة والامكنة اثر في فضيلة ما يقع فيها من
العبادات **قوله** لاجل تسبيحها لاجل اشارة اليها ان في الكلام مصافا
مصر **قوله** كل واحد من الحبال والطير ولعل الاولي ان يقال المراد
كل طائر فالجمل حسيبي الي بيان الفرق بينه وبين ما قبله
قوله يدل عليهما الموافقة في التسبيح اشارة اليها ان الطرف متعلق
بشيء وقد جوزها انبياء متعلقه بشيئا ايضا وفيه بحث فانه
ان اراد انه يدل علي الموافقة فقط فهو مخالف لما مر به اتفاقا
فيه دلالة علي الاستمرار والتجدي والالا يظهر الفرق المخبئ
قوله وقيل اي في بيان تقوية الله ملكه **قوله** غلبة بالكسر وهو
ان يجدهم عن خصا فيذهب به الي موضع فاذا صار اليهم قتله **قوله**
وفصل الخطاب فالفصل علي هذا علي حقيقته واريد الخطاب
المخاصة لاشتمالها عليه **قوله** او الكلام المخصص بالايراد بالفصل
يعني المفصول **قوله** بهر اي فيه حال من غير بينها واستياف **قوله**
لانه يفصل المقصود والفصل حينئذ يعني الفاصل والامانة
علي ذنك الاحتمالين من اضافة الصفة اليها لموصوف **قوله**
هو الخطاب القصد اي المتوسط **قوله** فصل لا تزد ولا تزد في
الكشاف جعله المصنف تفسير الاول اي لا قليل ولا كثير
وقيل هما صفتان مستقلتان اي فصل بين الحق والباطل
ومع ذلك لا قليل ولا كثير انتهى قلت فعلي هذا الايد من ذكر
اداة العطف لاجل فك جعله المصنف تفسير **قوله** استغفار
معناه التعجب اي النسبة الي العجب يجعله من الاوصاف
العجيبة كما يعرف من الكشاف ويجوز ان يراد معناه المشهور

وهو جعل الشخص متجها **قوله** ولذلك أطلق على الجمع يعني
هنا بدلالة قوله اذ نسوزوا الآية **قوله** على تسمية مصاحب
الخصم خصما جواب سوال تقديره كيف يجمع تفسير خصان
بالفوجيت المتخاصمين والمتخاصمان منهم ليسا الا شخصين اثنين
بدلالة قوله ان هذا اهي الآية ولا يجوز ان يقال المجزوف
من كلام هو الخبر اي فيها خصان فلا بد والسوال عيبه
قوله وهو علميا الغرض اي فرض المسئلة وتصويرها في
انفسهم كتصويرها وفرضها في زيد وعمر وعليه العادة
الحاوية فلا بد ان الملايكة مترهون عن الكذب فكيف
قالوا هذا **قوله** ولعله جواب سوال وهو ان تصديق
احد الخصمين وتطليم الاخر يتل استماع كلامه لا يليق بمص
القضا فكيف اقدم عليه داود عليه السلام **قوله** لتقنه
معنى المناقاة في الكشف كانه قليل باضافته نجت الى حاجه
عليه وجه السوال والطلب انني جعل المصن اصلا والمض
فيه متعلقا بالطبيعي اي السوال سوال مطالبة ومغايرة
لاسوال خشوع وخضوع وتفضل اذ لو كان كذلك لم تكن صلاة
قلت الطلب اذا كان من الادني يسمى سوال علي ما عرفت فلا
دلالة علي ما ذكره والملازمة منهوع فان بالحاج السائل تتحقق
المعادة والاطراح يقال منه يلغظ السوال علي ان مجرد طلبه
ينجته مع ان له كذا وكذا نعمة وان فرض كونه علي وجه الحق
طبع قبيح فكيف اذا كان علي وجه الاستعجال والاستعلاء في
قول المصنف وتجب طمعه اي الي ذلك فيجوز ان يكون التقدير
لسوال اضافة نجتك **قوله** وقد يفتح الي اي يعني علي انه جواب

قسم

قسم محذوف والجملة القسمية خبر لان قوله كقوله اضرب عنك
الهموم طارقتها تمام محض بك بالسيف فوسل الفرس **قوله** اي اضرب
فحذف اللون وطارقتها بدل من الهموم بدل البعض وقول
موضع ناصية الغرس **قوله** وما من يدلة لابلها م والتعجب
فان ما الامامية تدل علي التقليل فيغيبونهم اقل من التقليل
ويؤلفون ذلك معاونة المقام التعجب **قوله** ساحباروي
النساي عن ابن عباس رضي الله عنه ان النبي عليه الصلاة
والسلام سجد في ص وقال سجد لها داود عليه السلام ثوبه
وسجد لها شكر **قوله** لانه سجدوه فهو حجاز عنه بعلقة السبية
لانه يهتدي اليه ولعل تركه المص ما في الكشف من احتمال
الاستفارة بعلقة المشابهة في الاغنا والمخضوع لما انقز من
وجوب كون المشبه به اقوي واعرف بوجها المشبه بالامر
هنا علميا لعكس **قوله** اي مصليا في القاموس كع او صلي
قوله هذا في القاموس لانه الغراب المنطق الكثير الغاسد
لانظام **قوله** ولذلك اي ولكونه اقتر **قوله** جلد به مائة وستين
اكشاف وهو حد الغرقة صلي الانبياء عليهم **قوله** فظن ان ذلك
الابتلاء ما ذكر من الوقعة امتحان من الله تعالى في الكلام
غيره فيهضغ ونجا وز عن حقه ام بقي غضبه فيها **قوله**
فاستغفر ربه ساهم به يعني من اردة الانتقام وبناه علي
حسنات الابرار مسيات المقربين **قوله** يا داود عطف
بتقديم القول علي قوله تغفر ناله لانصايب معنى الكلام
الي تقديره اي وثقنا يا داود **قوله** واجعلناك خليفة من كان
قبلك كذا في الكشف وفيه بحث فانه استغفر في سورة البقرة

٢٦

بهذه الآية علي ان داود عليه السلام خليفة من الله تعالى
لا من كان قبله وذلك يدل علي تنبيه المعني الاول في الآية
بقوله او جعلناك الخ جباله الا ان يقال يكفي في الاستشهاد
ظهور النظم في ذلك المعني وذلك لا ينبغي الاحتال قال العلامة
التفتازاني بهذا علي طريقة ريدي خليفة من عمر واي بعد ما معني
وانقضى والاول علي طريقة قولك هذا خليفة السلطان
في البلد اذ نصبه ملكا وهو حي قلت معني الخليفة الاول
وانقضا وليس بلانم في تحقيق المعني الاول اذ قد يكون اعتبار له
ونصبه اخر مكانه يقال المنسوب اليه خليفة من الاول
مع كون الاول حيا والظاهر ان يقال في الاول بعد ما انقضى
من خلافته وفيما لثاني وهو علي سلطنته **قوله** بحكم الله تعالى
وفيما لكشاف اذ كنت خليفة قال العلامة التفتازاني يعني
ان ترتب الامر بالحكم بالحق علي استخلافا لله تعالى اياه مشعر
بالعليه لانه اذا كان تسلط ذلك من الحكم من جهة الله تعالى
ليمكن له الحكم الاعلي وفق مشيئته انتهى والظاهر انه
الاد بقوله من جهة الله المهمة المخصوصة المعهود قال في
هي جهة الاستخلاف فلا يلزم عموم الدليل من الدعوي ثم قل
علي وفق مشيئته مبني علي قواعد الاعتزال والموافق
للمذهب الحق علي وفق مرضاه هذا ولا يبعد ان يقال في
وجه ترتيب الامر بالحكم بالحق علي حيلة خليفة بان الثلاثة نعمة
عظيمة ومنحة جسيمة من الله تعالى وشكر المنعم واجب علي المنعم
عليه واختص افراد الشكر بهذه النعمة هو الحكم بالعدل بين
الناس اي فلحكم بين الناس بالحق اذا البعض شكر النعمة والله
تعالى

تعالى اعلم بمراده **قوله** وهو يويد ما قيل وجه التايد ما ذكره
صاحب المنتصاف انه تعالى وصي داود عليه السلام بعد صدق
ما صدر عنه والتوبة عليه بقوله فاحكم بين الناس بالحق والتبع
الهيوي واجودة الوصية بذلك الا ان الذي صدر منه كان
من هذا النوع قتل **قوله** لا يله التي نصبها الحق يعني الحكم
الحق والمراد من الدلائل هي النصوص والافسدة الصحيحة
قوله وهو صلا لهم ظاهره يدل علي ان مراده انما يريد بالبيان
هذا الضلال حيث بعلاقه السببية وقوله فان تذكره في الاشارة
الي العلاقة المصححة لكن لا يبعد الي الجار مع صحة الحمل علي الحقيقة
ولا يشك في صحة ان يقال الذين يضلون عن سبيل الله لهم
عذاب شديد بسبب نسيانهم الذي هو سبب ضلالهم لا
فينبغي ان يحمل قوله وهو صلا لهم علي المبالغة او علي اضرار
المضايقة هو سبب ضلالهم **قوله** والباطل فيا مل علي الاول
نصب علي الصدورية علي الثاني علي الحالية بقوله علي الثالث علي
المفعول له **قوله** والظن يعني المظنون ويجوز ان يضاف
قبل اسم الاشارة اي ظن ذلك **قوله** كتاب انزلناه خبر مبتدأ
مخذ وفي هذا كتاب **قوله** علي الحالية يعني الحال اللازمة
فان البركة لا تنقارقه **قوله** ليتفكر الخ في بيان المعني بهذا
الوجه اشارة الي ان الفعل مستند الي ضمير ولي الباب علي
التأني واعمال الثاني ويويد القرارة بالفوقانية بحيث
ان تكون الواضحة ما تقدم من المؤمنين والمفسدين
اي ليتاملوا تاملا يغضي بصاحبه الي المنظر في عواقب الامور
قوله علي الاصل يعني بترك الادغام **قوله** ولقد ير وابتال الخطاب

وتخفيف الدال روي ذلك عن عاصم والكساوي بخلافهما
والاصل التثنية وابتدأ بحدفت **قوله** من فطر عظمهم منطلقا
فيها لكاف عن معنى التشبيه وكلمة من للتقليل **قوله** وادوم حاله
اي ما بعده من حال سليمان يعني علي تقدير تعلقا لظرفا واب
او علي تقدير من فعمل الظرف للتقليل اذ علق بنعم **قوله**
بالثبوت فثبت بها الاقتضاء بتقديره بالظرف لذك **قوله** والي النسيج
او الي مرضاة الله تعالى كما مر في ذكره او وعليه السلام ولعله
لم يذكر لهما او الي مرضاة الله تعالى كما مر في ذكره او وعليه السلام
ولعله لم يذكر لهما الاحتمال في داود وعليه السلام ولعله لم
يذكر لهما الاتفاقم الظاهر انه لم يذكر هذا الاحتمال في داود
عليه السلام لم يحصول العلم به من الاستقرار والتجديد بما لم يزل
يقول معهما بسبحن واتناسيس **قوله** ظرفا لوطب يعني علي
الاحتمال الاول من وجهي تفسيره **قوله** ولنعم يعني علي الاحتمال
الثاني وعليهما وقد يقال الاسلام ان ينصب باذكر فان جعله
ظرفا لنعم تقييد المدح ولا واپ تقييد الوصف **قوله** الصافين
من الخيل يقال صفوا لغرس من باب ضرب اذا قام علي ثلاثة
قوله قوايم وسنيد الرابعة من يد او رجل **قوله** وهو الذي
يسرع الخ اختاره لما فيه الجمع بين الوصفين المموديين طائفة
وسايرة بخلاف جودة في الركض **قوله** وقيل جمع جبهه وجه
فصنفه انه علم ذلك الوصف من الصافيات فان الصفوت
لانكاد توجد الا في العرب كما قال **قوله** فورثا منه منظوم
فيه فان معاشر الانبياء لا يورثون علي ما ورد في الحديث
الصحيح ولعل توريثه لذك والحمد لله علي الاستعارة بما به **قوله**

فققرها

فققرها تقريرا لا تقتضاه الملك **قوله** لكن لما انيب صاحب
يعني يقتضيه معناه الا ان المصراعين المناسبتين اللفظية
فقدل عن العبارة المشهورة **قوله** وقيل يعني ثقافت
لعل وجه تسميته هو بيان معنى النظم علي اللغة العربية
مع بقا الاحتياج الي ارتكاب المجاز والتضمن فلا يرد ان
المصنف حوز تحسب مع انه لغة عربية ايضا قال صاحب
الكشف الاحباب ما دل عليه نقل الكل لزوم عن ثقب
ومر من ونحوه قال صاحب الكشف الاحباب علي ما دل عليه
نقل الكل لزوم فلا يناسب تقاعد النشاط والتمهي للذي
كان عليه السلام فيه قلت بعد التثنية عن جواز استعمال
المقيد في المقيد لما كان لزوم المكان لمحنة الخيل علي خلاف
مرضاة الله تعالى جعلها من الامراض التي تحتاج الي الترويح
باصدا دها ولذا ذكر عقربها في حيث استقار بتعبه
لا يجني حسنها او مناسبتها للمقام وجه الخبر ومعلوم يعني
علي هذا المقيد به يندفع الوجه الثاني من الوجهين الذين
نقلق بها الذم في رده **قوله** اي عزيت الشمس وجمع
الامام جعل ضمير يوارث للصفات بتا علي ان الاستغفار
بالخيل الي ان نفوت الصلاة ذنب عظيم فاجاب صاحب
الكشف لانه مشترك لان توارثا خيل في حال الميل
يكون بعد القيامة وتبعه العلامة التقطت اني قلت العجب
من هذين العلامتين انه لم ينظر الي خامسة كلام الامام في هذا
المقام ويادروا الي الاعتراض بان مشترك لان توارثا مصرح
بان المراد يتوارث الصافات بالحجاب غيبته لغيره حيث

امر باجرامها **قوله** شبه غروبها اشار الى ان غيبا ستارة
تبعية ولا منع من الاستتار بالكنية والتعبيل في الايجي
قوله فاخذ يمسح السيف مسحا اشار الى ان مسحا منصوب
بفعله المقدس وهو طغفلا عليا الحالية كما جازى بالبعث
لان طغفلا لا بد له من الخير **قوله** وقيل جعل يمسح هذا هو
مختار الامام ومراده المصالحا لغته المشهور **قوله** وعنه ابن
كثير ان في رواية قتيل **قوله** بالسوق يعني قتلين الهرم
قوله علي الهرم الوالوة لضرورة ما قبلها ولقائل ان يقول الحاجة
الي هذا الثبوت السابق بالهرم ايضا علي ما نقله عليا
اللقية **قوله** وعن ابي عمر بالسوق وقع في بالوا ولعل الهرم
المصنوعة قال في النشر وري ابن مجاهد بضاعتين اي عمر
وقال سمعت ابن كثير يقربا بالسوق والاعناق بواو
بعد الهرم ثم قال ابن مجاهد ورواية ابي عمر وهذه عن
ابن كثير هي الصواب لان الواو انضمت فمزت لانضامها
انتهى **قوله** ما روي مرفوعا اخرج الشبان والساي من
حديث ابي هريرة رضي الله عنه **قوله** فلم يحمل الا امرأة في حواشي
الكشاف لم يحمل بالواصح اي فلم يحمل حدا وشما لطبي **قوله**
تقالي وان فانكم شي من ارجاءكم **قوله** علي قتله واخييه
كما ذكره المحشي يعني مساد عقله **قوله** فكان بعدوه
في السحاب اي يعطي غدا وه فيه وفيه بحثا الشياطين
كالوا يصعدون الي السماء فابدة عدوه في السحاب في المنع
عنهم **قوله** الا ان التي يدل اي ما يشعر بشي من احوال الاقارب
ميتا **قوله** بان لم يتوكل علي الله فان قيل مباشرة الاسباب لا تنافي

التوكل

التوكل ولذا قال صلى الله عليه وسلم اعقله وتوكل ولا يمكن
ان يعتقد سليمان عليه السلام استقلال ما يشرع في الحفظ
عن الشياطين قلنا حسنات الابرار سيئات المعترفين **قوله**
قلنا نبيا تان آخر **قوله** لا يرقا الي لا يسكن **قوله** يسجدون وفي
بعض النسخ يسجدون وليس بذلك **قوله** وخرج الي الخلافة
يا كبا منتزع الخ ظاهر نعت بيرة بدر علي انه صلى الله عليه
وسلم ناب قبل استيلاء صخر علي كرسيه ويا بابه كانه في شمر
قوله اذا دخل بطرارة وفي الكشاف او لاصابة امرأة **قوله**
وكان ملكه فيها اي ما دام الخاتم في اصبعه كان ملكا مطاعا
قوله سمي به اي اطلق عليه لفظ الجسد جواب سوال وهو
ان الجسد هو الجسم الذي لا روح فيه وليس خزا كذا فكيف
يطلق عليه فاجاب فاجاب بانه لما تمثل بصورة سليمان
عليه السلام ولم يكن بياياه كانت صورته خالية عن الحقيقة
فاشبه جسمه لا روح فيه فاستغير له لفظ الجسد **قوله** لان
اتخاذ التماثيل بغدليل للمقدمة المطلوبة اي ليست خطيئة
غير تقافله من اتخاذ التماثيل ومجودا الصورة في بيته بغير
علمه فان اتخاذ التماثيل كان جائزا حينئذ قال الله تعالى
يعلمون له ما يشاء من محاريب وتماثيل **قوله** ليكوى معجزة
لي من استغنى الي ف يعني من يعدي علي هذا مردوني قال
في الكشاف قال سليمان عليه السلام ناسيا في بيت الملك
والنبوة ووارثا لها فاما ان لم يطلب من ربه معجزة فطلب
علي حسب الغد ملكا لا يد اعلي الممالك زيادة خارفة
للعادة بالاعتقاد لا يجوز ليكون ذلك دليلا علي نبوته طاهرا

للمبعوث اليهم ولن يكون معجزة حتى يحرق العادات **قوله**
 ولا ينبغي لاحد ان يسلبه الخ المقصود تفصيل ما اجمل
 في النظم لا اشارة الى ان هذا كماله لا كمال مقدر **قوله** فلا يصح
 لاحد من بعد ان يعلظ منه فيه حيث قامه اذا كانا المعنى ذكر
 لا يصح تشبيهه بقوله لان ما ليس لاحد الخ ولا قوله لان
 لا يوطى احد مثله لان هذا المعنى هو طلب ان لا يعطى احد مثله
 بعينه كما لا يخفى فالحق ان بقوله ومعناه ملكا عظيما كما في الكشف
 ويجوز ان يقال نبه المعرف في فاتحة الكتاب كلامه مجمعه بين العيين
 الحقيقي والجازي على انه كناية ثم صرح في خاتمة على ان معني
 العظيمة هو المراد **قوله** وتقديم الاستغفار على الاستيهاب
 اشارة الى انها صدر راعنه صلى الله عليه وسلم كما هو ظاهر النظم
 والقول بان استيهاب المعجزة مناسب ان يكون في ابتداء السورة
 ولهذا بعد تسليم ثبوت انه لم يكن في ابتداء السورة دليل قطعي
قوله ووجوب تقديم ما يجعل الدعاء الملاق لفظ الوجوب
 هنا على المبالغة والمعنى وشبه وجوب التقديم وكلامه مبني
 بان المقصود هو الاستيهاب والاستغفار وسبلة اليه وفيه بحث
 فان الوقوع في الغتة ما يقتضي ان يكون الالتمام به والاستغفار
قوله بفتح الباء اي فيمن بعد **قوله** اجابة لدعوة اشارة
 الي ترجيح الوجه الاول والثالث من وجوه تفسير قوله لا ينبغي
 لاحد من بعد والظاهر ان المعنى على الثاني فسخر بالالتماس
 على ما كان قبل الغتة فيكون ذلك مستباهنا بانه **قوله** لا يخرج
 اي لا يحرك ولا تنافي بين هذا المعنى وبين قوله ولست بمان
 الترحم عاصفة تجري بامر ولجواز ان يكون ما سخره في قوة الريح
 العاصفة

العاصفة مع جريانه بامر رجا ويسخر له فلا تشبيه **قوله**
 ولا تخالفا ارادته فقد يعتبر الانفيا وبالنسبة كالتعبير عن الاستعانة
 بالصلابة **قوله** من قولهم اصاب الصواب اي قصد الصواب
 واراده فاخطا مراده ولم يعتبر الخفا قال في الكشف وعده
 رويان رجلين من اهل اللغة قصدا قصدا لاه عن هذه الكلمة
 فخرج اليها فقال الى هذه طلبتنا ورجعنا **قوله** بدل منه اما
 بدل البعض على حذف العايد اي منهم ان كان الشياطين للهم
 او بدل الكل كما في الكشف فان اراد المعهودون المستخرون
قوله عطى على كل لاعلي ما اصنف اليه اذ الوجه اضافة كل الي
 مغرد منكر او جمع معرب ليفيد الشمول **قوله** ولعل اجسامهم
 الخ جواب سؤال وهو ان اجسامهم لطيفة ولذلك لا تراهم
 فكيف يمكن تغيبهم فاجاب بان اللطافة لمعني الشفيعا
 لا بما في الصلابة المعصية للتغيب **قوله** وسمي به اي بالصفة
قوله لانه يرتبط بالمنعم عليه اي يرتبط والبا زيادة في المفعول
 به **قوله** وفي ذلك نكتة قال شيخنا القاضي زكريا رحمه الله
 القيد صيف فناسبه تغليل حروف فعله والعلما واسع
 فناسبه تكثير حروفه انتهى وفيه ان ما ذكر في فعلين الاولين
 يمكن اعتباره في الاخيرين ايضا وبالعكس فالتخصيص يقتضي
 محصا والذي سأل بال والله اعلم بحقيقته الحال هو
 ان زيادة الحرف تدري على زيادة المعنى وقلته على قلته
 فغنى تغليل حروف فعل الوعد اشارة الى انتفا القليل منه
 لان هنا البرعاجلة بخلاف الابعاد فان الذي ينبغي فيه هو
 التسفيس والتأخير بل قيل الخلف عن الوعد كرس ويمكن

مثل ذلك الاعتبار في الصفة والاصفاد فان المناسب
لجانب المضيق هو التقليل بخلاف جانب النفع فان قيل فلم يعتبر
في الفعلين الاولين زمان الحدث وفي الاخيرين الحدث قلنا
الوعد والايعاد من باب الاقوال ولا يعتبر شكل القول لهذا
قبل خير الكلام ما قل ودل فاعتبر فيها الزمان ولا كذلك العقد
والاصفاد والله تعالى وليا لرشاد **قوله** فامنا وامسك لعاد
حيلا مية **قوله** او اسع من شئت فيه اشارة الى ان كلمة او
في النظم للاباحة وحمل الفاعل على التقصيلية واو على التفرعية
لا يظروا وجهه **قوله** ومن العطا فيكون مثل وهذا يعني شيئا
قوله وعائنها اعتراض يعني علمي لوجهين **قوله** وقيل لاشارة
الي تنجيس الشياطين والطاهر حيث ان يكون بغير
حساب حالا من المستمكن في الامر **قوله** يدرك من غيدنا
اشتمال وانما جعله بدلا من غيدنا لامن ابواب كما في
الكشاف انه متبوع مقصود **قوله** لقال الله له لاند
غائب **قوله** والاسناد الى الشيطان الخ يعني انه اسناد
مجازي الى السب البعيد **قوله** لما فعل اي ابوب من الاعجاز
او كف نفسه عن الاعجاز او المداهنة **قوله** او سبوا ل
عطف على قوله لما فعل **قوله** امتحانا علة لسواله او لمسه
وهو الاظهر وجعل متعلقا بكلمة عليا لتتارع يودي
الي الجمع بين الحقيقة والمجاز ولكنه ليس بمحذور عند
الشافعية **قوله** فيكون اعتراضا فبالذنب علي نقد يراى يكون
المسربا فعل يوسف بنه **قوله** ومراعاة للادب ان الممن
يسواله ويجوز اعتنا ركل منها في كل منها بان بعد سواله

من



من الذنوب نظر الى عظيم منزلته **قوله** اولانه عطف على قوله لان
الله تعالى **قوله** اركض برحلك قال ابو حيان في الكلام حذف تقديره
فاستجيبنا له وقلنا اركض برحلك فركض فثبتت عينه فقلنا له هذا
مغتسل بارد وشراب فيه شفاوك فامتنسل فبرء وهبنا له ويد
عليه هذه المحدثات معنى الكلام ومسافة **قوله** اتقتل به
يعني هو جامع للوضعين وفي كلامه اشارة الى ان اغتسل يارء
وشراب فيه شفاوك فامتنسل فبرء وهبنا له ويد علي هذه
المحدثات معنى الكلام ومسافة **قوله** اتقتل به يعني هو جامع
للووضعين وفي كلامه اشارة الى ان اغتسل من باب الحذف والايصال
قوله وقيل يعني عيان الخ صدره بصيغة التريض لان الاشارة
الي هذا الا يكون الي اثنيت وكذا وصف المغتسل يانه يارء يجمع
ان يكون شارا فان قيل يجوز ان تكون الاشارة الى مطلق الماء تابع
ويكون قوله اغتسل يارء وشراب لغتاه علي سبيل التوزيع لاول
لتابع والاخران لتابع اخر ويقيد اشارة اخري اي هبنا لبرد
وشراب ويجوز ان يكون بارد للنسب او من باب الاسناد الى السب
لان الماء ان كان حارا افضي الي بركه ظاهرة قلنا كقولنا احبنا
الي مثل هذه التاويلات وجهها الضعيف **قوله** او اخيبناهم بعد
موتهم مرتفع صلبه في سورة الانبيا **قوله** لرحمتنا عليه وقد ذكر
وجه اخر في الانبيا فتذكر **قوله** روي ان راجدة لبيا وفي الانبيا
ساخير بنت ميثبان يوسف عليه السلام او رحيمه يتلقاهم
والله اعلم **قوله** ولاجل به شكواه اي يوجبنا له حياير اجوابك
قوله مع انه قال ذلك ناظر الي الوجهين لاخيرين في تفسير قوله
مسخي الشيطان **قوله** او عليا ان اياه يمجده لم يرد في شرفه

فان في جعله عبدا لذاته الجبله نشر فياله واي نشر فيف فالعبد
اخضع بولاه من الخليل جليله قال الله تعالى سبحان الذي
اسرى عبده الية **قوله** عطف عليه اي على عبدا لا على ابراهيم
اذ البيان حينئذ هو ابراهيم وحده **قوله** اولى القوة في الطاعة
يعني ان البدر يدب القوة مجازا بمعنى المقام ولم تجمع القوة
لكونه مصدر لا يتناول الكثير **قوله** والعلوم الشرعية وهذا
اولي من جعل الابصار مجازا عن الفكر اذ المراد بالاعمال المحولات
فيها سبها العلوم لان الكفر وسائر الاماخذ **قوله** كالزمني كان
الظاهر ان يقول كالحزم فان الزمانية لا اختصاص لها باليد
واما عدل عنه لان التعبير عن الاعمال عموما لا باليدي كان تغليبها
على سائر ما يباشر به الاعمال والتغليب اعمالها على اعمال غيرها
لان اكثر مما يشترتها كما قال **قوله** بمصلحة خالصه فاعل
كما هو الظاهر ويجوز ان يكون مصدرا وذكر في الدار
فاعله كما في فزارة نافع **قوله** لا شوب فيها صفة كاشفة
لخالصه **قوله** هي ذكر في الدار اشار الى ان ذكر في خبر مبتدا
محذوف ويجوز ان يراد به على البدلية وعبارة المص لا تباها
قوله تذكرهم للاخرة اشار الى ان ذكر في مضاف الى مفعوله
قوله داما بينهم معنى الدوام من جعل ذكر في الدار بيانا وتفسير
الخالصة **قوله** فان خلوصهم بيانا لوجه تفسير ذكر في الدار
بتذكرهم للاخرة **قوله** فاضيف الى فاعله والمعنيان خلصت
لهم ذكر في الدار **قوله** المصطفين عليهم تفسير للاخبار كما ان قوله
المختارين تفسير للاخبار للمصطفين **قوله** جمع خير كثير واشار
يعني ان الاخبار جمع خير اسم تفضيل وفيه نظر وكذا في جملي شر

جمع

جمع شر **قوله** بنعم يسع قال المص في الانبياء هو الياس وقيل
يوشع وقيل زكريا **قوله** ولغنه اي في سبب تلقينه قوله
فقبل فورا ليل الخ وفي الانبياء كلام اخر فراجع **قوله** وهو القرآن
يعني الذكر هو القرآن عليا لا لقول اسم للعقد المشترك
قوله عطف عليها حسن ما بعلينا نكون الاضافة من إضافة
الصفة اليها الموصوف اي ما ب حسن ويجعل العنان متجرا
مع ان حسن ما بعلينا ادعاء للمبالغة **قوله** وهو من الاعلام الغالبة
الخصر للعلوم للهم صرحوا بان الاعلام الغالبة تكون باللام
او الاضافة واعتز من عليه بان جعله علما مع القول بانها عطف
بيان بخالف لانفاق التوبيخ هو وجوب توافق البيان والمليين
تقريب وتكثير او قد يعتذر بانه يجوز ان يعبر عن البيان
بعطف البيان لتأخيرها **قوله** كقولهم حنات عدو التي كذا في النسخ
أي كما لو افخ في قوله وفيه الكشف لقوله باللام وهو الظاهر يعني
ان عدونا علمه ببل وصفه بالموصوف ونافع ابو حيان في كون
الموصوف صفة لحنات فتجوز ان يكون بدلا فلا يثبت المدعي
قوله والعامل فيها ما في المتقين من معنهما لفعل يريد به ما بهنهم
منه من معني استغرق وحصلت في العبارة ادني مسأله
قوله علي لا يتداو الخبر فيكون حينئذ كلاما مغلقا **قوله** لا من
المتقين اي من ضمير الموصول المستتر فيه **قوله** الفصل يعني
باسم ان او ما يتعلق به **قوله** للاستعار بان مطامع الخ اشار
الي هذا المعني في الصافات ايضا من التراب الخ وفي الكشف
كانه من التارب كما مثل بمعنى المماثل **قوله** فان الغلاب بين
الاقدر ان ثبت هذا احسن مما في الكشف من جعله علما

ال

لكونه من علي سن واحدة لان اختار الرجل الحصول المنة
 بعبه وبين زوجته فاشد منها هتامة لمصولة بين زوجته
قوله فان الحساب عالة الوضوء الى الجناح الذي يوعده
 وفي كلامه اشار الى ان العلمية حقيقة الحساب ونسبتها
 الى يومه مجازية **قوله** اعلم الامر هذا او هذا كما فكر الطبيب الاول
 منه فصل الخطاب دون الثاني وفيه بحث بل كراهته
قوله واخذ هذا وفيه بحث اذ يلزم جنبه عطف الاخبار
 على الاشياء ولذلك لم يذكره الزمخشري **قوله** حال من اري
 من صيرها في قوله للطاعين **قوله** اي ليد وقوا هذا فليد وقوا
 النفا على هذا تفسيرية تعسفية واسم الاشارة مفعول
 هذا فليد وقوا لفعل مضارع فيه دلالة على انه يدقونه
 اذ انة بعد اذ انة **قوله** او العذاب هذا فليد وقوه علي
 ان هذا خبر مبتدأ محذوف والنا للجن **قوله** ويجوز ان يكون
 يعني اسم الاشارة **قوله** خبره حميم وقوله فليد وقوا علي
 هذا اعتراض والاستشارة بهذا اليها متعدد باعتبار الجنس
 ويجوز ان تكون الاشارة الى ذات واحدة وعطف عناق
 من عطف الصفة اي شراب جامع للوصفين علي ما بينت
قوله خبر لا خبر علي الفرائدين يعني انه اجناس وضرب لا نقد
 ولا توصف كالحميم والعساق **قوله** اوصفة له علي الفرائدين
 ايضا ولا تنافي بين فرائدين الافراد والوصف باراد فان
 الحيوان مثلا انواع ومن **قوله** او مرتفع بل الجار وجوز
 ان تكون مبتدأ مقدم خبره والجملة خبر اخر **قوله** والجن محذوف
 مثل لهم يعني علي التقدير الرابع بالعطف علي حميم **قوله**

حكاية

حكايته يقال لروساء الطاعين اي ما يقوله الملأى بكه
 خربة النار لهم وفيها لكشف حكاية كلام الطاعين بعضهم
 مع بعض قال التفقازاني فان قيل لو كان كذلك لكانا المناسب
 مستقيم معنا والامر حياكم انكم مالوا النار قلنا هو حكاية كلامهم
 لا علي لفظه اي يوردون هذا المعنى ويقولون ما يفيدوه قلت
 لا شمل ان المناسب حينئذ ما ذكره فخطاب في محكم للخطاب لبعض
 منهم الذين الذي كلامهم معهم وليس الكلام مع الاشياء حتي يكون
 المناسب لكم وانتم فالروساء اذ اراوا الاتباع داخلين فيهما
 ساءم القرائن معهم في المكان فيبدعون تعليمهم غير مواجهم لهم
قوله هذا فوج متعجب معكم لكشف اي دخل النار في جهنم فم
 التفقازاني تحقيق المعنى الطرفية واما انظر في متعلق المقسم
 او حال من مستكن فيه فلا دلالة لكلامه عليه وقصر صيغة
 بانفعال **قوله** لظفر لفساد المعية ذليس المراد انهم اقتضوا في
 الصحة ودخلوا فيها بل اقتضوا في النار ومصابحين لهم ومقارنين
 ايكم قلت اذا كان كلمة مع للظفر تكون بمعنى كان الاجتماع
 والصحة لا الصحة نفسا ثم قال وقد نظن ان وجه الفساد
 هو ان الطريقة تغنيها الترحم والدخول معا من غير تقدم
 وتأخر وهو موقوف اذ المعية انما تغنيها المصاحبة والمقارنتي
 الحكم لا في الزمان ولو سلم فلا يتفاوت الحال بالحالية والطرفية
 قلت لعل مراده بقوله لا في الزمان ان التفاوت القليل
 لا يضر كما اشار اليه صاحب اما قوله لا يتفاوت الحال بالحالية
 والطرفية ففيه عيب لدلالة الطرفية علي التقارن في الافتقار
 دون الحالية حتي يصح تقدم اتمام المتبوعين اذا كان الاتباع

نكم

وقت افتخار مصاحبين لهم **قوله** اوحاد منعج فانه وان
كان نكرة لكنه مختص بالوصف فقرب من المعرفة كما قرر وعلي
هذه الوجيهين فالعلمين كلام الخبر **قوله** اي ما انتم ايهم
رحبا كانه قصد الاستشارة اليان انبا فيهم للتقدمة لا لبيان
الموعو عليهم فان المستعمل للبيان هو اللازم ورحبا مع قوله
الآخر **قوله** او قيل لنا علي تقدير ان الدعاء من كلام الخبر **قوله**
قد علم العذاب او الصلي اشار اليان فيه بما زاعقيا
حيث اسند تقديم العذاب اليهم وهو اسباب واما المتقدم حقيقة
هو الله تعالى ولا تنس الحاجة اليها كتاب المجاز في الضمير المصوب
عليها في الكشف فتقديم العذاب لهم بتأخير الرحمة عنهم **قوله**
واضعف الاظهار واذا ضعف فاذا صار المضائق وجه اخر
لكنها لما كانا متخذين في المعنى جعل احدهما تفسير للآخر **قوله**
فيصير اي عذابه بزيادة مثله ضعفين اي مثلين **قوله**
وتأنيب اليوم **قوله** ومنقطعة عطف علي معادلة **قوله**
وهو يدل من حق وليس من لوازم الابدال ان يجعل المبدل
منه في حكم الساقط مطلقا **قوله** وفري بالنصب علي البدل
وفي الكشف علي انه صفة لذلك واعتراض عليه بان يقتض
لقاعدة الترام وصف باب هذا اي الام وان مخالف
لما نص عليه في المفضل وان يلبزم منه الفصل بالاجنبي
بين اسم الاستشارة ومفتحة **قوله** لا يقبل لشركة والكثر الوحدة
في عدم الانقسام علي ما عرف في كتب الكلام يعني لاكثر في
ذاته لا بحسب الجزمات بان يكون له ماهية كلية ولا بحسب الجمل
قوله واليه امرها اي مفعول اليه تعالى امرها يدبرها ويربها

ويتصرف

ويتصرف فيها كما يشاء **قوله** في ذاتة فتدبره لجوار النكث في صفا
علي ما هو مذهب اهل السنة **قوله** وفي هذه الاوصاف
الخ تقدير التوحيد حاصل في كل منها بخلاف الوعد والوعيد
واحد المص تحقيقهم المخاطب **قوله** وتشبه ما يشعروا الوعد
بعني القهار العزيز **قوله** لان الموعو اي المطر والدعاء الرغبة
قوله اي ما انبا تكلم به لهذا اولي ما فيها لكشف اي هذا الذي
انبا تكلم به لان فيه قصر المسافة اذ لا يشاء بهذا الي المتعدد
الابتداء بله بمثل ما ذكره المص **قوله** من اني تدبر من عقوبة من
لهذه صفة وانه واحد اشار المص الي امكن جعل وجه الي الخشعي
في تفسير انما انا الخذير منذ بلانية وجهها واحد وهو المناسب
للبلاغة الغرائبية ولا منع من انهمام الثاني من الاول والالتعنية
قوله وقيل ما بعده وبعده جلي مع انه لم يتقدم له هناك ذكر
حتى يرجع اليه الضير **قوله** لتنادي غفلتكم اي ان معرضون
للاستغفار **قوله** فان العاقل وضع العاقل موضع المشبه تشبها
علي استلزام العقل التشبيه **قوله** ما علي التوحيد فامر يعني
الاوصاف المجردة علي اسم الجليل **قوله** واما علي النبوة يعني التي يدل
عليها قوله انما انا منذ بلانية **قوله** اذ يختصمون عبرتها هل عن
الاختصاص الماضي بصيغة المضارع وعن التخاصم المستقبل بصيغة
المضي لاستحضار الحالة الماضية العدمية هنا والدلالة علي حقيقة
هناك **قوله** واخصلق بعلم الظاهر ان مراد بتعلق المفعولية
بجعله بدلا من الملاء الاعلي ويجعل تعلق الطريقة كذا التخصيص
بذلك الوقت يجوز الي تكلف ابداء وجه **قوله** اي لا تخرقنا للام
وانتخب باقتدار الفعل اليه اي ما يوهي الي الانذار والفعل

مسند الي الجار والمجور والى مصدره والى ضمير ما يوجب والى
ضمير ما يوجب المعلوم من دلالة المقام **قوله** على الحكاية ان هذا
القول **قوله** مشتق على تقاؤل الملايكة والي ليس ولم يذكر
ادم عليه السلام اذ لا تقاؤل في الامر بالانسيا بالاسماء والاسماء
للامر **قوله** وان بنفسه الملا الاعلى بغيرية اذ قال ريك الاية
قوله واحييته بنفخ الروح بشير اليان في قوله نفخت نجوا اطلق
السبب واريد السبب **قوله** فخره وبكسر الخا **قوله** باستبار
عن امر الله تعالى فيه انه لو كان المعنى على ذلك كان المناسب
فكان بالغا للسببية فان قلت وفيه انه لا يكفر احدا بالاستبار
عن امر الله تعالى بانه بالسجود وكل من كفر لا محالة **قوله** من
غير توسل كآب وامه جازي التفسير لقوله بنفسه اي من غير
توسل شي والتوسل عوض عن المضاف اليه وتوسط آب
عليها ضمرا المضاف او المصدر بمعنى الماعل **قوله** واختلاف الفعل
اي فعل الله تعالى فيه وفي غيره فان خلف ادم بخالف خلق سائر
انبياء جنسه المكنونة من نطقه لا يورين او من نطقه الامم من غير
عنه بديع الصنع ثم يجوز نسبة خلقهم اليه الله سبحانه
الابريكي في قوله تعالى ولم يرد انا خلقنا لهم ما عملت ايدينا انعاما
فاستحق خلقه عليه السلام للامتياز المذكور ايضا في اليد
وقد يقال المراد اختلاف فعل ادم عليه السلام فقد يصدر منه
افعال ملكية وقد يصدر افعال حيوانية واثباتية كاشها اش
انعاما وكلتا يديه ميمين ويجوز ان يكون فعل المشورية ونفخ الروح
قوله وترتيب الاكثار عليه اي على الفعل وفيه اشار الى الاستفهام
في ما منعك الاكثار **قوله** وهو لا يصلح للمناجاة يعني بعد ما ورد

الامر

الامر **قوله** سببا وله مزيد اختصار الظاهر انه يريد بوماد عليه
قوله بيدي ولا يخفى عليك ان هذا الظاهر اذا كان ابلس متولدا
من جنسه ثم ان استعمل المص سببا هنا لا يوافق ما قرر في علم
العربية والظاهر ان العاوة والطاعة اي له عظم شأن وله مزيد اختصار
قوله بكرة من غير استخفاف قال رحمه الله في البقرة طلب التكرار
بالتشجيع **قوله** وكن من علا وفي الكشف من علوت وتوقت
عدل عند المص اذ يريد عليه ان تغليب جانب الخطاب على الغيبة
في صلة الموصول الغير الجازي على الخطاب لا يعرف له استعمال
في كلام العربي ولا وجه قياس في مذهب النحويين وما ذكره صاحب
الكشاف في توجيهه غير وجيه **قوله** جحد في التهمة يعني التهمة
الاستفهام **قوله** او من الصورة الملكية او من زميرهم على ما تقدم
قوله وقيل الحق الاول اسم الله تعالى وقيل مقابل الباطل كلمة الله
تعالى باقسامه بعد العمل التبريز لان الاصل اتحاد الثاني مع الاول
اذا اعيد معرفة ولا حذف الفعل المناسب اشهر وان حذف الجار
قوله ان على الله ان يتابع اتمامه فخذ كرها وتروا طابا الله تعالى
مفسر به منصوب بجحد وحرف القسم كان شخص اخذ قهرا بان
يبايع واليا **قوله** كقوله كله لم اصنع مثله وكل وعدا لله الحسن
على نزاة الوضع **قوله** حكاية لغظة المقسم به في الثاني ومدح
العاو ومعقول اقول في الكشف وهذا الوجه في المرفوع والمنصوب
اينها وفي الكلام المص انبها اشارة اليه **قوله** وهو شايع فيه
اذا اشار الى الاول نحو والله والله اقول وجوز ان يكون الثاني تكميلا
للاول مؤكدا له واقول اخر صا **قوله** ويرفع الاول لتكرير لقراءة
عاصم وحمزة **قوله** وقيل للتغليب عطوف على الناس **قوله** تأكيد له

اي الضمير **قوله** او للضمير يتاى ضمير منك وضمير منهم ولعل الاسباب
بمقام الابداد هو تاكيد المحرورين الاولين فان مقتضاه الاهتمام
ببيان ان الله لا يعلت الخلق من التايعين ومتنوعهم وليس في تاكيد
الضمير الثاني شغلي الاستقلال والاشارة اكثر فائدة **قوله**
وهو ما فيه من الوعد والوعيد اي لتعلمنا علمنا تصديقنا بيننا
قوله اوصدق قطع على ما فيه والضمير له اي حديقنا فيه
من الوعد والوعيد ويجوز ان يكون عطفا على الوعد فان
الصدق حاصل فيه لان مصون الخير الصدق وعليه التقدير
يكون في بناءه يجوز **قوله** بايتان ذلك متعلق بالاختلافين **قوله**
وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة من الحديث قد
عرفت حال امثاله والله الموفق وهو العاصم لعباده
سورة الزمر وفي الكشاف ونسب سورة الفرق
قوله ملكية الاقوله قل يا عبادي الذين الية وفي تفسير
الامام التستحي الا ثلاث آيات انزلت بالمدينة في وحش بنزول
قل يا عبادي الذين اسرفوا اليه قوله وانتم لا تعلمون وفي
الاتقان وزاد بعضهم قل يا عباد الذين امنوا اتقوا ربكم الية
ذكره السجدي في جمال القراءات غيره انه نزل احسن الحديث
حكاه ابن الجوزي **قوله** واياها حسون او سمعون الخ وفي الله
التيسير واياها حسون وسمعون وقيل ثلاث ومثل اثنان لاختلاف
في سبع آيات مخلصين له الدين فيها هم فيه مختلفون مخلصا
له ديني فبشر عبادي من تحتها لانها من هاد انتم فيه نظر
قوله اوحال عمل في معنى الاشارة اعترض عليه بان العامل المشو
كالا

كما لا يعمل في المقدم لصعقنا ولي ان لا يعمل وهو محذوف واجب
جميع الاولوية المساراه فالمحذوف يدل على الموجود ويجوز ان يعمل
مع ان احتياج تقدم الحال لظرف على العامل ليس **قوله**
او الترتيل على ما به حال من الكتاب **قوله** والظاهر ان الكتاب
على الاول يعني على ان يكون غير محذوف لان كلمة الاشارة في
المتن الثاني الترتيل الخاص **قوله** وعلى الثاني لقرون اذ لا نقص
للتخصيص وان كان محتملا **قوله** انا انزلنا الية قيل ليس قوله
انا انزلنا كبره لان الاول كالعنوان للكتاب والثاني لبيان ما في
الكتاب انتهى فتأمل **قوله** ملتبسا بالمقربين اليها بالالاسية
والظرف حال من المعقول لا يبعد ان يكون حالا من الفعل اي
ملتبسين بالمقرب **قوله** او بسبب ثبات الحق على اثار المضاف
او بيلاد بالمقرب اشائه واطاراه مجازا بعلاقة الذموم والمقرب
للسببية والظرف لغو **قوله** محضاله الدين يعني الطاعة **قوله**
وقد يرفع الدين غرابا اي بن ابي عبيدة بن عبد الله
حيات في البحر **قوله** التاكيد الاختصاص لا يحال هذا لما قاله
ابن هشام ان اللام الواقعة بين معني ذات الاستحقاق وهو
معني المناسب للمقام لان نرفعا لذهب استغراقي اذ لا تنافي
بينها بل طريق الاختصاص وجهة هذا هو الاستحقاق **قوله** كما
صرح به اي بالاختصاص المؤكد بتقديم الخبر بلا شبهة بعدد
الدين بالخصوص **قوله** موكد بعلمنا قبله قال العلامة السبكي
كونه تاكيدا للاول فاسد عند من لم يعرفه باساليب الكلام
وصياغات المعاني وبينه عليه ان كلمة التثنية لغو في اعادة
الكلام من غير فعل احان اقامته المظهر مقام المضمر وزيادة

وصف الخالص لما يبينو عنه مقام التأكيد هذا الوجه الثاني
تقليلا لقوله من لسانه ان الاول لتقليل اللام او يقال ان الثاني
ليبان ان صدق التقليل واضح لا ينبغي ان يثار فيه وفي
كلام المصا اشارة اليه وعلي هذا فيجوز ان يكون معنى قوله
موكدا مضمونا للعلم بحرف التنبيه والله اعلم **قوله** واحدا
يجري المعلوم اياه اجري الاختصاص مجريا لعلوم فاذا استبان
التقليلي يكون بما علمه الطالب واجري الموكدا حيث صدر
بكلمة التنبيه المنبهة علي انه لا يحتاج اليها كالتنبيه وقلم
المصا اشارة الي ان امر عبد ليس خاصا به صلي الله عليه وسلم
بل هو من قبيل ايك اعني فاسمي يا جاره **قوله** وجب لاختصاصه
قوله وجوب الاختصاص يستفاد من دلالة المقام وتقليل
الاختصاص باستجماع الصفات الكمالية **قوله** فانه المنفرد
الخ المنفرد بها يستفاد من التقريبا لاسم الجليل المستجمع بصفات
التخيل وهذا يقتضي وجوب الاختصاص بالاختصاص عن
الشرك كما ان قوله والاطلاع الخ يدل علي وجوب الاختصاص عن
الربا **قوله** يحتمل التخذي بكسر الخاء **قوله** والتخذي بفتحها
عليان تكون الواو ضمير لشركين **قوله** علي حذو الراجح
يعني الي الموصول والتقدير الخذي وهم **قوله** وهو يعني الموصول
قوله وهو متعين علي الثاني ^{لنقل} الكراي في جملة ما فهم
كالضمير قالوا لشركين وهو ضمير خفيهم المتصويلا ولما
قوله او بدلا من الصلة يعني بدلا لاشتمال فان قلت البدل
من اقسام التوابع المقنضية للاختصاص مع المتوجع في الاعراب
والبدل عنه لا يعدل عن الاعراب هنا فينقض تعريفا
البدل

البدل قلت المعدول من اقسام التوابع انما هو المعدل في
المعدلات لا مطلقا **قوله** واحال اي عن فاعل ليتربونا **قوله**
اتباعا يعني بركة اليا **قوله** فانه يرجعون لتقليل التحقق لاختلاف
بين العابد بين ومعبود بينهم **قوله** ومن البين ان المملوق
لا يماثل الخالق اشارة الي ان كلمة لو استغاثت علي قصد لزوم
الثاني للاول مع انتفاء اللازم لسبب دل به علي انتفاء الملزوم
اي لكن اصلها وهو ما يجلي علو لولوية باطل اختلا تامل فكل الرادة
الاتحاد فان قلت يكفي في اتمام الدليل ان يقال لا وجود صواه
الا وهو يمكن لامتناع تعدد الواجب فظاهر ان الحكم لا يماثل
الواجب فا فائدة اعتبار الخلق وتطويل المسافة قلت
من يراها ظاهر فتح ما ذهبوا اليه **قوله** فخر ذلك اي بطلان
القدم او بطلان التالي وكذلك الاشارة في قوله ثم استدل
علي ذلك الاشارة قيه الي معنى الغفار **قوله** المستلزم للوحدة
الذاتية المتغايلة للكثرة بحسب الاجزاء وقد مر استلزام
الوجوب للوحدة المنافية للاجتماع الذهنية فان نسبتها
اجزاء انما هي امور يتفرعها الذهن عن العذر البسيط للتحقق في
مقلد **قوله** وهي اية الوحدة **قوله** والتعني المخصوص صفي علي
دخول التعني في ذات العذر علي ما ذهب اليه الحكماء وجهه
المتكلمين علي خلافهم يقولون انه فيد خارج عن حقيقة
العذر **قوله** والغفار يعطف علي الالوهية او علي قوله
وهي مكنون مرفوع **قوله** سبنا في قوله الزوال واليجوز ان يكون
معتبرا في الثاني عندك **قوله** يعني كل منها الاخر ايم كان الاخر
والعذر بينه وبين المعني الذي يليه قليل جدا كما لا يخفي

قوله استدلال آخر خبر مستدام في أي هذا استدلال
قوله مبدأ به حال والعامل فيها معنى الاستأارة والضمير
 المجرور للاستدلال **قوله** وفيه على ما ذكره أي في خلق الإنسان
 أو في هذا القول ولا يلازمه قوله على ما ذكره **قوله** ثلاث دلائل
 أي ثلاث أدلة **قوله** خلق آدم أي إشارة إلى ترجيح الوجه الأول
 من الوجوه المذكورة لتوجيه العطف بكلمة ثم ولما لم يذكر
 الذي منحش في هذا الوجه مع أنه يجرى قال هما إيتان **قوله**
 من ضمير أ يعني من ضلعه الأسفل الذي هو أصل الصلح
 نقل عن المنحش أي أنه يجوز أن يخلق من بعض الصلح
 ويجوز أن يفصل منه الصلح ويخلق منه حواء ويجوز أن يخلق
قوله منها الواقع لقوله واحدة أفراد الضمير المجرور يرجع
 آدم **قوله** أو على معنى واحدة وإنما لم يجعل عطف على غيرها مع
 أن عطف الجملة على المفرد وعكسه غير ممنوع فيما لم يحد من
 الأعراب لأن صيغة الاسم دلالة فيها على معنى الماضي فيشكل العطف
 بـ ثم **قوله** ثم خلقها أي من ضمير أ وفي بعض النسخ منه
 أي من آدم ولقد سمي من جعل الضمير للذرية والذر **قوله**
 وقضي أي صنع **قوله** فان قضاه إلى إشارة إلى أن قبلا سقا
 بنفيه فان اتحاد القضاء وصنعها في هذا العالم بعد إيجادهما
 الكتابي في الدوج أشبه أنزل عنه إليه **قوله** أول حدث تكلم
 الخ يشير إلى أن الأزواج الثمانية أريد بها أسبابها مجازا ولا مجاز
 في لفظ أنزل حينئذ ويجوز أن يكون قصده الإشارة إلى المجاز
 العقلي حيث نسب أنزل إلى الأزواج وهو جازا أسبابها
 حقيقة وعلى كلا التقديرين بقوله واحد تكلم الخ بيان لما حصل
 المعنى

المعنى مع الإشارة إلى وجه المجاز فليبدأ من **قوله** علب أو إلى العقل
 وعلب أيها الخطاب على الضميمة ففيه تغليب **قوله** في ظلمات
 ثلاث يدل من قوله في يكون أنها تكلم أو متعلق بخلق الخلق
 لأنه مصدر موكد **قوله** والعلب فان مبدأ الملق فيه **قوله**
 هو المستحق لعبادتك إشارة إلى أن ذلك الله مبتدأ وخبر ويركع
 بدل **قوله** لا يستقر أي لا يثقل لقوله لا يثقل في قوله من جهة تغليب
 للعقل وهذا أولى بما في الكشف **قوله** وناقض في رواية الرواية
 المشهورة عنه اختلاس ضمة الهاء **قوله** لها صارت بحذف ألف
 بمعنى حذف ألف برصانه وإنما ينهت عليه مع ظهوره لأنه وقع
 فيه سهو من بعض مشايخنا فقال أي بحذف قدرها ولا
 فالمحذوف وأولا الف **قوله** وعن ابن عمر ويعقوب وكذا عن
 هشام وعن أبي بكر والمشهور عن يعقوب وهو الاختلاس
 وبه قد اجتمع وخبر **قوله** وهو لغة فيها في البحر هي لغة بني
 كلاب وبني عقيل **قوله** عليا ن مبدأ الكل من مصدر مجيبي
قوله من الخول وهو التعميد فالخول جعله متعددا للماله
قوله أو الخول وهو الافتتاح اعترض من يانه بمعنى الافتتاح يأتي
 واجب بالمتع ظالمثبت مقدم عليا لنا في والمنحش بما يثقة
 في نقل اللغة **قوله** أورد الذي كان ينزع الله إشارة إلى
 تقديم الدعاء إلى المدعو بكلمة التي تنهين معنى كنزع **قوله**
 والصلوات والصلوات الخ كون الصلوات ينهيه العمل غير ظاهر
 بل الظاهر العكس إلا أن يقال المراد الاستمرار أو أشد الصلوات
 وأبعده للإطلاق **قوله** فان لم يكن فاعرض بيب العوض ما يقصد
 ويطلب حصوله والنتيجة ما ينزب عليها الفعل ويجعل منه

قوله امرته يد فيها استعار الخ وقد مر تفسير نظيرها في سورة
ابراهيم باسبغها بدماء ذكروها فراجعها **قوله** تغديره الكاف **قوله**
بمعاد الهرة **قوله** كفى هو بعبده اي ملتصق بعبده القنوت وهو
يشمل الكاف والعامي ومن لا يجتهد في الطاعات اجتهد
القانت الموصوف **قوله** بمعنى ما من حقوقا تنتفع وجوز ان تكون
الهررة حرف النداء **قوله** كفى جعل به انفا فان قلت ما وجه
فرق المعربين الاستفهام الذي يتضمنه ام المنقطعة وبين
الاستفهام الصريح في قراءة المجازيين وخبره حيث جعل الخبر
في الاول ما يعجز عن المشرك وفي الثاني ما يجتهد في ما في
الكشاف قلت كانه لا خط في الاضراب معني دع عنكم الكفر
فانه معلوم غير مشتبه والذي بهم هو العلم بعد مساوات
القانت غيره تزعميا في الاجزاء وفي انواع الطاعات واما اذا
حل الكلام عن الاضراب فالمقام يقتضي التحسين بالمشرك
كما لا يخفى **قوله** محال ان من خبر قانت وجوز ان يكونا حالين من
منبر **قوله** نفي لا استفادة الغريقين بعني لقانت نفي غيرهم
وفيهما إشارة الى ان العلم يثير العمل وكل علم بخلافه هو كالعلم
قوله حسنة في الآخرة والظاهر تعميمها لما في الدنيا من الصفة
والامن والمضرة والمعونة وما في الآخرة اذ لا يخص **قوله** حسنة
في الدنيا إشارة الى ان في الدنيا كان صفة حسنة قد علمها
فانقلبت محالا اما عن حسنة ان جرت الحال عن البتة او من
غيرها في الخير وما جعله من قبيل هيت لك علي ان يكونا المعنى
هي في الدنيا ولا يحمل لمثل هذه الجملة لانها استبان فغيبه ان
البيان الاستبان في قبل ذكر منشأ السؤال في غاية البعد وقد
مر

مر مثله **قوله** احب الالهة في الاله حساب الحساب ظاهر يدل
عليه ان قوله بغير حساب حقيقة مصدر محذوف والظاهر ان يكون
حالا عن اجزائهم وعلي كل تقدير وهو المقصود عليه اي لا يعفون
امرهم الا بغير حساب **قوله** وفي الحديث انه ينصب الخ رواه الشيخان
وابن مردويه في تفسيرها بمعناه من حديث اسن باسناد
ضعيف ورواه الطبراني في معجمه وعنه ابو نعيم في الحلية عن
رواية جابر بن زيد عن ابن عباس كذا ذكره ابن العوفي
قوله لاجل ان اكون مقدمهم الخ اي بالشر والرتبة فيكون
ما امر به عليه السلام من الاخلاص واما امر وابه فان غيره
لا يطبق ما امر به منه **قوله** لان قصب السقي اي احرازه
قوله ولانه اول من اسلم عطف علي قوله لاجل ان اكون وكان
حق العبارة اول ان اكون اول من اسلم اي بالزمان ولعل المراد
امرته بذلك اولها بالذات وان المراد هو الاسلام علي وفق
الامر فلا ينافيه كونه متقبدا قبل النبوة ولا يجوز حمل كلامه
عليه الاشارة الى الباعث المقدم لدلائل ان مع الفعل الاستقبال
قوله والعطف على النبوة الاول جواب سوال تغديره كيف
يجوز العطف مع لا تخاد **قوله** والاستعانة عطف علي معانية
الثاني فهو اشارة الى المصحح وهذا الى المصحح **قوله** فهي ايضا
لتمتضيها الى الترجيح الوجه الاول من وجهي تفسير وامرته
لان اكون الالهة والسبعة بالضم الخطر بوضع بين اهل السياق
قوله في الدعاء اليه اي في دعائه نفسه الاله **قوله** امر بالاجابة
عن اخلاصه وان تعديم الحلالة علي الفعل يدل على الاختصاص
وهو ايضا بالاخلاص **قوله** وان يكون الخ فان قلت ليس الاول

مغنيا عن الثاني قلت لا لان الاول انما اراد الصغى الى العبادة
 بان لا يعبد غيره معصوا الثاني كون عبادته خالصا وحيث
 تعالى لا تشبه بابشاشية احد من خلقه وحق نار فانه عقر
 له ما تقدم من ذنبه وما تاخره لو سلم فيجوز ان يكون الثاني
 حالا موكدا **قوله** خائبا خبر ثان لكونه **قوله** فقط عام مفعول له
 لعقوله امر بالاختيار **قوله** ولذا لكاي تكونا المقصود قطع الامام
قوله من يد اعلقة لعقوله قوله **قوله** الكاملين في الحسن
 بغير بيعة الاختيار بطريق الحصر **قوله** يوم القيامة نظر فخر
 اي حسنوا القسمة واهل بهم يوم القيامة بسبب حلالهم
 واصلا لهم في الدنيا **قوله** امهم جمعوا الخ علة لكونهم الكاملين
 في الحسن انهم جمعوا وجوه الحسن بعين حسرات انفسهم اهلهم
قوله وقيل وحسنوا اهلهم عطوف علي قوله واهلهم بالاضلال
قوله لما فيه من الاستنفاء والتصد بعبادة الانبياء والاشارة بذلك
 فانه للبعيد المراد الامر العظيم البعيد الرتبة في الحساسة
 جدا **قوله** وتقرى الحسنات وفي صيغة العفلات ايضا بالغة
قوله عشر الحسنات بطريق الاستنباط التكميلي خانا الام لا انتفاع
 لا بما مع ذكر الظل **قوله** هي ظلال الاخير جيا الى ان ينتهي الظل
 على المهاد المشاكلة **قوله** فعلوت منه اي من الطغيان قالوا
 لكن جمعه على طواغيت دون طواغيت بدل علي له من اولوا
قوله بتقدير الام علي العين خوز به فلموت وتعل تعكس حرف
 الاسم لتعكس المسمى **قوله** بين المبالغة ذكر ضاير الطغوت
 بتاويل اللغز **قوله** ولذا كل اختص بالشيطان طاهره مخالف لما
 اسلفه في سورة البقرة وسورة الفصا ولما في كتب اللغة من عدم

الاختصاص

الاختصاص به **قوله** او الملايكة عند حضور الموت وفي الكشف
 وحيث يجسرون **قوله** وامهم نقاد في الدين ولا ينبغي كون هذا
 المعنى قولا للدين مبداءا لاتباع الاحسن للدين لا استمرار
 التتابع ويقال الدلالة الاولى في يستمعون وهذه في يستمعون
قوله يميزون بين الحق والباطل لا دلالة في عبارة النظر على هذا
 وانما يعظم بطريق الدلالة فمن يميز بين الحسن والاحسن يميز بين
 الحسن والفتن فما يستمعون بالاولوية **قوله** وقبول النفس
 لها يعني ان الكسب العبد مدخلا فيها بحسب جري العادة
قوله فكدرت السمعة في الخبر الاشارة الى ان السمعة الثانية
 هي الاولى كورت واعيدت لما ذكره وقيل لا استغناء الكلام
 فالمعنى وكما للمعروف **قوله** لذ كذا في التناكيد **قوله** كالواقع فيها
 اشارة الى ان قوله من في النار من باب زيد اسد قوله
 تنقد وترشيع للتشبيه المبالغ فيه **قوله** سمي كسمي **قوله**
 ويجوز ان يكون اقامت تنقد الخ فعلي هذا لا حاجة للمنة
قوله للدلالة على ذلك اي علي ان من حكم عليه بالعذاب **قوله**
 والاستعار بالحق المجدوقه وهو قانت تنقد **قوله** بنيت
 بنا المنازل لظاهر ان غاية هذا الوصف تحقيق الحقيقة
 وبيان ان العرق ليست كالظلال حيث اراد بها المعنى
 المجازي علي الاستعاره التكميلية **قوله** فنصبه لي المصد
 علي التقدير الاول لي سلكا في بنابع فهو صفة لمصدر محذوف
 منصوب علي ترغ الخافض لكن الظاهر ان يعرب علي انه مفعول
 لسلك علي الخذف والايصال ولا اوري بما وجد جزم المصنف
 بالنصب علي المصدرية **قوله** لانه اذا تم جفافه بيان الوجه التغيير

عن تمام الجفاف بالهيجان الذي هو الثوران **قوله** عبره
 عن خلق نفسه الخ يريد ان شرح الصدر استعير كخلق النفس
 منه هذه الاستعداد للقول للشبه بينها في عدم التاي
 عن القول وتكون ان ارى بالصدر النفس لعلها لخلق
 وقوله من حيث ان الصدر الخ لبيان العلاقة الصحيحة
 للجواز بين الصدور والنفس **قوله** المتعلق بالنفس لا ظهر
 المتعلق للنفس بفتح لام المتعلق وابدال اللام بالباء لا يفي
قوله وعنه عليه الصلاة والسلام اذا دخل النور الحديث واد
 الثيابي في تفسيره والحاكم في مستدركه واليهتم في شعب
 الامان من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال ابن العربي
 وفيه ابو فرقة الرهاوي المتكلم فيه **قوله** وحيز من حدوق
 اي كفن فشا قلبه **قوله** واسنده الي الله تعالى وذكره علي
 كما انه لان الاثر بلا يبر الوثر **قوله** واسنده اليه واسند لقنوه
 الي ذكر الله الذي حقق ان يفضي الي لبيته ولا اثر في امتناع عن
 القول حسنه وتذكر في ضمير القنوه اما لكونها في معني ان مع
 الفعل او باعتبار انه مقابل **قوله** تأكيد للاسناد اليه بتكريره
 حيث اسند اليه اول اثر الي خبره **قوله** ونعيم المثل الي زيادة
 نعيم من حيث تكرر الاسناد اليه وهو فوق كل عظيم فاصل
 التخييم يحصل بالاسناد مرة ولوا لفاعلية وكذا الكلام
 في الاستشهاد علي حسنه فان قلت ما الحاجة الي اعتبار الزيادة
 وليس يلزم من حصول شيء في شيان لا يحصل وانه قلت
 بل يلزم فان للاحاطة التامة لا يتجاوز المحيط واليقول
 عنه تمام **قوله** جمع مثني على خلاف القياس والقياس ان يجمع
 علي

علي مشاة كالمريح والمثلث **قوله** باعتبار نقاصه جواب سوال
 تقديره كيف جاز وصفه لكتاب وهو مفرد بالمشاة التي هي جمع
 يعني انه وصفه باعتبار اجزائه فان كل جزء من مشاة الحاجة
 الي تقديره الموصوف كما يشير اليه تشبيهه بقوله القرآن سور الخ اذا
 لا تختم مادة السوال فاليها ذكرنا المال الخ **قوله** او جعل غييرا
 عطف علي وصفه اي متشابهة ما يشابهه ولا يرد عليهما يورد علي
 الوصف **قوله** وهو مثل الخ اي كناية عن خاصا وتبني لمة المثل
 في الشهرة او استعارة تشيلية تصور الشدة خوفهم **قوله**
 وتركيبه من حروف القشع يشير الي ان ما بينهما من الاستقاف
 الاكبر **قوله** بالرجة متعلق بذكر الله **قوله** الاطلاق يعني في ذكر
 الله حيث لم يقيده بالرجة **قوله** للاشعار بان اصل امره الرحمة
 فهي التي تبادر من ذكره عند الاطلاق **قوله** حال من هذا العالم
 هو معنى الإشارة **قوله** الاختلال فيه بوجه ما فان اعوج
 فكرة وقعت في سياق النفي لا تغير فيه معنى النفي فيجوز العموم
قوله وهو ابلغ من المستقيم اذ يجوز ان يراد به الاستقامة
 من بعض الوجوه **قوله** واختص بالمعاني قال العلامة القائل
 قد دل علي استقامة المعني منه كل وجه بعد ما دل علي استقامة
 اللفظ بكونه عربيا قلت اختصص العوج ليس بالمعني المقابل
 للفظ بل بالمعني غييم اللفظ ايضا وادله يشير قول المصم
 الاختلاف فيه بوجه ما وقوله بعد ما دل الخ محمول ايضا في بعض
 النسخ واختص بالمعاني واستقامة معناه يحتاج الي جعل الاخص
 يعني الخاص بوتا الامر علي الفرض والتقدير اذا لخصوص في
 الاستقامة **قوله** وقيل بالشك قبل عطفه علي قوله بوجه ما

ولا يخفى عليه كعبه بل الظاهر عطفه على قوله بالمعاني ومراد
القائيل اختص بالشك في هذه الآية لا مطلقا **قوله** استشهدا
بقوله وقد اتاكم الخ قال صاحب الكشف وجه الاستدلال ان
الشاعرين منهم بهذا المعنى من الآية لانها اقتباس واذا فهمد
العصبي مع صحة التجوز كان مجمل **قوله** وهو تخصيص الجواب
عن الاستشهاد بعين ان الشاعرين العوج بعضهم ما يمتلأ قنصا
جعل القران يقينا ذلك لانه في هذه الآية الاختصاص
بالشك ولا يخرج بذلك عن كونها اقتباسا **قوله** مرتبة عن
الاولى اذا التقا بعد الذكر **قوله** للمشرك والموجد كذا في
تقديمه علي رجلا **قوله** علي ما يقتضيه مذهب اشارة الى دفع
ما عسي يقال المثال لا يطبق علي المثل لانه لان الاصنام
جمادات لا يتحقق بينها التنازع والتشاكس بعينها فخصية
جعلها معبودات بعض ذلك لعل بعضهم علي بعض القول
بانها جمادات الخ اعتراف بطلان مذهبه وهل المقصود
الا ذلك بعد متعلق بمثل **قوله** في تحجيره متعلق بما فيها والاشارة
الي وجها للشبه **قوله** ورجلا بدل من من مثلا ويجوز ان يكون
مفعولا ثانيا للضرب كما مر وفيه صلة شركا بعين من جهة
المعنى وتحسب الاصله والافهوا بالنقد محض ومستغرا
اما خبر الشراك في الله الحمد والجملة صفة رجلا وشركا فاعمل
للظرف لا عتماده علي الموصوف **قوله** وقرا نافع الي اخره فالمعظم
لما علم من عاداته وهو جعل ما اتفق عليه اكثر الفراء **قوله**
نعت بها اللبا لغة **قوله** اخذ فنعناها وعلي هذا الوجه اتفق
الزمخشري والاول ان نسب بخصية المقام وهذا الصلة توافق

بين

بين الفراءات **قوله** لعل كذا في وتكونه تمييزا مقصودا منه رفع
الايهام وحده فان به يحصل بيان الجنس وبه يرتفع الابهام
قوله فانما للتقديم البيان المصحح عود الضمير الي المثلين ولا ذكر
لها ظاهر **قوله** كل الجوهرة اشارة الي ان اللام في الحمد للاستغراق
قوله لا يشار كنه فيه بدلالة اللام الاختصاصية الداخلة
علي الجملة **قوله** علي الحقيقة يعني وانما غير صورة **قوله**
لانه ما سجدت ظاهره يدل علي ان اسم الغافل موضع الاستقبال
وليس كذلك فانه لا خلافا في انه حقيقة للجمال ومجاز في الاستقبال
ولعل المص اعتزعا في الكسوة من ان زيدا مات غدا يعني موت
ولا وجه له لان الاقتراح بعد فيها ذكره قرينة للتقريب ولا
قرينة هنا والظاهر انه من باب زيدا اسد كما في الفراءة
المشهورة **قوله** وقيل مرصده بعد من مقتضي المقام يجب
مساق الكلام **قوله** وهو ملجأ به محمد صلى الله عليه وسلم نعت
بالمصدر للبالغة **قوله** وهو ضعيف لانه محصور الخ ولانه يجوز
ان يقال اللام في الصدق للاستغراق وان يقال المراد التذكير
بما علم كونه من الدين بالصدق بدلالة النعت بالمصدر وان
وان يقال المتدعة لانه تناول **قوله** والمراد وهو من تبعه
ظاهره ان اللفظ معزول فطرا ريد به معنى الجمع مجازا لان كون
الامر في الآية التي تشبه بها كذلك محل نظر بل الظاهر ان الضمير
لبنو اسرائيل المعهوم من ذكر موسى عليه السلام وهو خارج
عن مرجع الضمير فانه مقطوع الاهتداء **قوله** وقيل الجاهل هو
الرسول صلى الله عليه وسلم في التفسير الكبير وهذا القول يروي
عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه وجماعة من العشرة قلت

ويا بانه الخبر والجمع الا ان يحمل علي التقظيم **قوله** وهو غير جائز
قال ابن هشام في معاني اللبيب حذف الموصول الاسمي
ذهب الكوفون والخفش الي اجازته وتبعهم من الكوفون
في بعض كتبه كونه معطوفا علي موصول اخر ما ذكره قلت فعلم
منه ان عدم المعواز انما هو عند اكثر البصريين لكن لا يخفى عليك
انه غير مغيب **قوله** او صارها دقا بسببه اي صار محكما وصدا
لانها انتقل من الكذب الي الصدق يدل من قولهم الكذب والظن
الي اعتقاد الصدق ونقطع به **قوله** للمبالغة اشتال علي ثبات
تفسير غير بالبرها والاسوة علي هذا اريد بها الكثرة والافعل
علي حقيقة **قوله** للشمع والرح فالاسوة حينئذ هو الصغيرة
والافعل علي حقيقته لكن كونه كذلك بحسب حسابهم **قوله**
كقولهم لنا فخص والاشح الخ يعني علي احد تفجيره **قوله** فيعد
لهم من العداي بحسب ويجعل حسرتهم احسن بان يجازي الحسن
جزا الاحسن وفي بعض النسخ فيعد لهم مضبوطا من العدا وفي بعضها
من العدا والوجه هو الاول وعليها المفعول **قوله** والمصدر
الله صلي الله عليه وسلم خبرية الجملة بعده معطوفا فاستيف
لاحال **قوله** ويؤيده قراءة حمزة والكسائي قال الطبري قرا حمزة
والباخون عنده وهو هو لما علمت ان الكسائي قول الخمر **قوله**
يعني قريشنا تفسير المستتر في خوفكم **قوله** ان يحبك الخليل
هو حسنا لا لعقل **قوله** وقيل انه يعني خالد فالاسترخاء حينئذ
لا يكون لغريش بل لسادن العزي والجمع علي سناد فضل البعض
للحال والمراد بالسادن الجنس ثم ان الآية علي هذا تكون
مدنية مع انها ليست من المثناة ولعل هذا هو وجه توفيق
الم

الم **قوله** فيكسر العزي ظاهره مخالف لما في الخبر كما شبه عليه
قوله فان لها شدة بفتح الشدة اي جملة **قوله** فتم انقار الخ
ظاهره مخالف لما سيجي في الخبر ان العزي شجر قلنظفان كانوا
يعبدونها فقطعتهم بالعبادة صلي الله عليه وسلم **قوله** يهد بهم
الي ان يشاد كان الظاهر يهد بهم بافراد الضير لكنه جمع باعتبار
المعنى **قوله** اذ لاراد متعلق بالنفيين **قوله** اذ انتم بعد ما حققت
اشارة الي ان الغافي قوله اذ انتم بعد ما حققت اي فاذا كان خالف
العالم هو الله تعالى فآخره ان المقتل الخ **قوله** ان تقتل الخ ظاهر
هذا التقدير يقتضي ان يكون النظر مصدر اياها فالخذ والتعويض
الترتيب الي ذهن السامع فليست امل **قوله** من الانوثة قال
التقناني في بعضي اللغظية وفيه بعد والافزب انهم كانوا يدعون
انورها لما سيجي في الخ **قوله** علي ما لكم او علي غاية غلتكم او
استطاعتكم كما تقدم في الانعام **قوله** والمبالغة في الوعيد والاشع
الخ فان قلت هذا اريد علي ان الحذف ليس للاختصار فقط
بل لقصد التعظيم فلا يكون المحذوف علي مكانه قلت فرق
بين الاشعار والايذان ويكفي في الاستعارة احتمال كون الحذف
لغرض التعظيم **قوله** من بابيه من تخمل ان تكون استغفامية
وان تكون خبرية **قوله** ملتنسبا به تقدم مثله في السورة
قوله اي نغصها عن ابدان فان قلت النفس بالمعني الذي
خلع عليه المص لا يموت ولا ينم فاوجه صحة قوله حينئذ
في معصامها فقي عليها الموت قلت وجهها الحمل علي الجواز العقلي
قوله وهو غاية حيس الارسال لا يتحدد حتي يرد لزوم ان
لا يفتح يوم بعد البقطة الاولى **قوله** فالنفس التي مبتدأ وخبر

وكذا أقوله والروح التي **قوله** النفس والحياة بفتح النون
والغائ **قوله** قريب مما ذكرنا خبر ما روي ووجه القرب نسبة
التوفيق أي النفس لا يعني الجدة **قوله** لا تعني بقضايا أي بقضايا
الأيان **قوله** بل اتخذ بفتح الهنة فان هنة الاستغفار فيه
استغفار أي ان ام منقطعة بمعنى بل والهنة **قوله** من دون
الله أي من اذنه ولا بد من تقدير المضاف لاننا لا نعلم ليس
من قبيل ام اتخذ ومن دونه اوليا لا تقتضيان يكون الله شفعيا
ولان ما ذكره في معرض الجواب انما يكون جوابا للملاحظة بهذا
المقدر لا يري الي قول المم الا باذنه دون اذنه **قوله** يشفع
لهم عند الله تعالى يعني مهماتهم الدنيوية والآخرية **قوله**
اشخاص معرضون يعني الملائكة **قوله** هي الا اعيان اصنام
قوله لا يستفيع احد تفسير يكونه تعالى ما كذا الشفاعات
فان الملك بمعناه الحقيقي يقتضي الوجوه في الملوك **قوله** ولا
يستغل بها علي ما يزعم عبدة الاصنام ولكن الاول طرأ من المقام لا
في ظاهرها من الدلالة على تجويز مدخلية بها بالانضمام المتأنيذ
لدلالة المقام **قوله** فانه ما كذا الملك كله بشي الى ان قوله عند السموات
استئناف تغليظي وان المراد بالسموات والارض جميع المخلوقات
قوله لا يمكن احداث بطلان كذا الظاهر ذكر هذا الكلام بعد قوله
ثم اليه ترجعون فان الدال عليها ختصاصا سيما بالمالكية في
الآخرة معظم فمع الشفاعات فيها فتأمل **قوله** ثم اليه ترجعون يعني الى
غيره **قوله** فالعامل في اذا الحاجة أي الحاجة التي لا تقدر على قضاها
وقت الاستبشار في نصب علي المفعول به والعامل في اذا الادبي
يجوز ان تكون الحاجة ايها علي ما هو مذهب اكثر من كون

العامل

العامل في اذ الشريطة هو الجوابه وعليه معنى صاحب الكشف
ويجوز ان يكون الشريط وقد عزي ذلك اي المتحققين **قوله** فان
القادر تغليب الامر **قوله** فانت وحدك اشارة الى ان تقدير المتقاضي
قوله ولوان للذين ظلموا الظاهر والله تعالى اعلم ان يعطف على تقدير
والتقدير فاننا احكم بينهم او اعذب الكاين فاعلم انهم علموا ذلك لما
فعلوا ما فعلوا **قوله** وبدا لهم الظاهر انه حال من فاعل اقتدوا
اي وقد بدا لهم **قوله** زيادة مبالغة فيه أي في العبد فيخي
التعبير بكلمة الابهام دلالة على انه لا يكتفه كنهه قطاعته وشكته
قوله في الوعد متعلق بقوله **قوله** سياست اعمالهم علي ان مأمولة
قوله ما كانوا يستهزئون يحتل المصدرية كما استهزأ اليه في الكشف
والموصولة والمراد انار وجميع ما يتوعد ونه **قوله** ونفكسهم
في النسب فعبه استعاره تبعية شبه وجودد عايرهم وقتس
الضر بعد الاستميرار والاستبشار المذكورين بترتيب السبب على
السبب علي ما اشير اليه في الكشف والظاهر انه لا منع من جعلها
للتعقيب فدل علي اسهم عقيب اسميرارهم عند ذكر الله وجوده
واستبشارهم عند ذكر الاوثان اذ اسهم الضر دعوا الله وضموا
الدلالة علي سخاقة عقولهم وسفاهة ارايهم ما لا يخفى ويجوز
ان يكون من دخول الفا السببية علي السبب من حيث ان ذكر
المسبب يقتضي ذكر سببه علي ان يكون ظاهرا مالم يكون واجبا
الي الآخر مسببا عما ذكر عقيب الفا الا ان يقال حينئذ يلزم التكرار
في قوله والذين ظلموا من هؤلاء فليتامل **قوله** وما ينزها يعني
قوله قل اللهم اني استهزئون **قوله** لا تكاد ذكاي ما ذكر من الاستميرار
والاستبشار **قوله** مختص به اي بالتفضل **قوله** علي علم خبر ان جعلت

ما موصوله احوال من المرفوع والمضروب ان جعلت كاقية **قوله**
او من الله في عطف علي قوله بني **قوله** لان المراد شي من علي
ما يدل عليه التذكير **قوله** امتحان له امام من باب رجل عدل او علي
قادر بل المصدر بالمشتق **قوله** ولفظ النعمة والحمل والاعلي المعنى
شرف علي اللفظ غير منوع وله نظير في القرآن وان كان الكثير
هو العكس **قوله** لها في جملة ادخال العلي في خبر كلام والاولي
ان يقال خبرها **قوله** عندي الظاهر انه من قوم قدام الناس
قائه غير موجود في الظاهر **قوله** والذين من قبلهم قارون
وقومه اما علي الاسناد المجازي للملازمة او المجاز في المرفوع
بان يرد بالقول جامع المعنى الحقيقي والمجازي **قوله** جراسا
اعمالهم عليا ضارا والمصنف **قوله** او حيزا اعمالهم الظاهر اجزية
اعمالهم الا ان يقال الحيز مصدر يني اول الكثير لكن لا يلية
قوله وسماه سنة فتأمل **قوله** لانه في مقابلة اعمالهم
السبية كانه يشير الي ان المجاز للمشاكلية التقديرية **قوله**
ومن الجائز جمع اعمالهم كذلك فان ما ليس به العموم وقد لوحظ
الملاق لفظ السيات علي عليه والالا تتحقق المشاكلة كانه
قتيل فاصابهم سيايات سياتهم واذا حل علي مجاز السبية حصل
هذا الرضا ايضا **قوله** وقد اصابهم الخ ظاهرة يدل علي ان
الوعيد بالاصابة في الدنيا وفيه بحث ولعل مراده وقد اصابهم
بعضها **قوله** اولم يعلموا الاية من لقولهم او يتيت علي علم بان
كلامها بمجرد المشيئة وقد سيف مثله في سيات **قوله** يوسف
اي عادي **قوله** افولوا في الجناية عليا يشير الي ان تعديتها ان
بعليل تضمن معنى الجناية لكن الظاهر ان يقول كما في التفسير

جنوا

جنوا عليها فان دلالة كلمة علي الماهي علي تصنيف معنى الجناية
لا غير **قوله** واصناف العباد الخ اشارة الي ان ما ذكر من الروايات
في سبب نزولها ليس بثابت مع ان بينها ما لا يخفى من القاض
قوله لا يتاسوا من مغفرتة اولا كانه يشير الي ان ذكر المغفرة
في التقليل ايضا علي طريقة الحشاك **قوله** عفوا ايما محابتي
الاسد فقط علي ما هو المفهوم من لفظ المغفرة **قوله** ولو بعد
بعد يشير الي الجاهل لصفاته الذين يعذبون لا علي قدر ذنوبهم
بل انقص من ذنوبهم فيغفر الله لهم فان المعذبين بمثل سيئاتهم
لا تظهر في حقهم المغفرة اذ السيئات لا تخزي الا بانها بل
بلما الفضل والرحمة واللاح للمخاطبة لانه لو اطلق علي هذا القيد
الموهب خلاف المقصود لكان اولي فالمذهب الحق ان الله
تعالى قد يغفر لبعض العصاة ذنوبهم من غير توبة وذلك
يكفي مانعا عن الحنوط لكل احد منهم **قوله** ويدل علي اطلاقه
الخ فالمراد فيه ان الله سبحانه يغفر ما عدا الشرك من غير توبة
بدلالة الفرق خلوق قديري في هذه الآية لزم التناقض للمخاطبة
قوله عليا المبالغة فان صيغة نغول للمبالغة وكذا صيغة فعل
قوله واخانة الحصر بتوسط خبر الفصل ووجه دلالة علي
المطلوب هو ان في قصر المغفرة والرحمة علي وجه المبالغة
في الذات الجلية وسلبها عن غيرا يذ ان بان ذلك علي
وجه انكالاته فعل من لا اكلامه والكمال في الاطلاق وفيه
تأمل **قوله** والوعد بالرحمة بعد المغفرة في دلالة علي ما ادغاه
كلام لا يخفى علي اولي الاقوام **قوله** المتقصبين للترحم المسوق
بالمغفرة **قوله** وتخصيصهم والاسراف الخ في التفسير الكبير

لان معنى قوله اسرفوا علي انفسهم ان ضررتلك الذنوب ملغاة
الي بل عاد اليهم فيكفهم من تلك الذنوب عود مضارها
اليهم فلا حاجة الي الخافض واخبرهم انهم ان قلنت عود
ضررها انما هو يترتب اثره وهو التقديب فدلته على عكس
المقصود قلت لا ثم ذلك بل المذهب فشنوة والعباد عن مهانة
الله تعالى وكفي بدمعة ومع هذا فقيه بحيث يظهر لانتامل
وفيه تامل **قوله** مطلقا يعني فتيدا لتوبة فتيد للمني **قوله**
مضلا عن المغفرة اي عن الغنوط عن المغفرة وفضلا
عن الهلاكها عن فتيد التوبة فانه يشترط بقاها ولي عليه
وتغليل اي تغليل الله المطلق يدل عن الهلاك ايضا والاية
لهم يتم التقريب **قوله** موضع الضمير حيث قال من رخص الله
موضع رحمتي والله يخفف موضع **قوله** وما روي مبتدا
خبره لا ينبغي عموم **عليه** بها اي بدلها والبا للمقابلة **قوله**
فقال يرسول الله ومن اشرك عطف عليا لذنوبها وذنب
من اشرك او معناه من اشرك كما ايضا كذلك والمعني علي
الاستغفار فبل ان اريد بدون التوبة والاسلام فلا مغفرة
للمشركين وان اريد معه فلا حاجة الي السكوت وانتظار
الوحي والاجابة بل لا وجه لسؤال السائل اذ الآية وروفي
المشركين او دخلوا فيه دخولا اوليا بلا خفا واجيب بان
السؤال عادة لعظم الامر واما السكوت فلنقليل الثاني والتدبر
وعدم المسارعة الي الجواب وان كان الامر واضحاً قلت قوله
بل لا وجه للسؤال الي اخر ما قال منهوع الا يري الي ما تقدم من
المصان اضافة العباد مخصصها للمؤمنين وما ينهك

عليه

عليه هناك **قوله** فاستنوا اي ارتدوا **قوله** لا ينبغي عمومها ولا ينافيه
التقيد بالنوبة في حق المشركين **قوله** القرآن فالمراد بما اتزل اليكم
الكتب السماوية مطلقا والخطاب للمؤمنين والما مورده الخ قاله
يا احسن وهو الزايد في الحسن مطلقا **قوله** ولعله مله وحي
اي ولعل المراد بالاجبي ما هو اجبي واسلم **قوله** كراهة ان تقول
استارة الي ان قوله ان تقول في موضع المفعول لعل العلامة
التفتان في الفعل يدل عليه ما قبله اي ان تدرك وامركم باتباع
احسن القول كراهة ان تقول قلت كراهة تغليل الارادة
فيلزم ان لا يوجد ان تقول نفس الخ اذ لا يجري في فعله الامسا
علي المذهب الحق وليس كذلك كما ذكره مختص بمذهب الاعتراف
والظاهر انه لا حاجة الي الامسا لصحة كونه نصب بابيوا وانتم
قوله لان القائل بعض الانفس وهذا القدر يكفي في الوعيد
لانه لا با من احد ممن ليس ما مون العاقبة ان تكون هي قوله
كقول الاعشي شاكياء عن قومه حين فقدوا عن بصر **قوله** وب
بقيع البقيع موضع فيه اروم الشجر من صوب شتى واراد به
الشاعر هنا المقبرة تشبها لها ببقيع القرفة مقبرة المؤمنين والحو
ما بين السماء والارض والتقصن تحريكه لليس ومغصبا اي محمولا
علي الغضب **قوله** بما قدرت البيا للسمية وفيها شارة الي ان
عليه لتغليل وما مصدرية **قوله** اي في حقه وهو طاعته
وفي التفسير الكبير الجنب بسبب جنبه لا نه جانب من جوانبه فك
الشيء والشيء الذي يكون من لوازم الشيء ونحوه يكون كانه
جند من جنوده وجانب من جوانبه فلما حصلت المشاهدة
بين الجنب الذي هو المصنوع وبين ما يكون لان ما الذي وتابعا

له لاجرم حسن الهلاق لغظ الحب على الخلق والامر والطاعة
استثنى فكلام المم ما خوذ منه وتلخيص له قلت لكن جسيدي يكون
الحب وارادة من الاستعارة التوضيحية وبعد تسليم صحتها
لا يكون من باب الكناية على ما زعم المم وانما الكناية اذا اراد به
الذات على ما حقق في الكشف والحل على ما فيه يمنع المقابلة
بقوله وقيل في ذات المم برده على ما في الكشف انه لا بد في الكناية
من جواز ارادة المعنى الحقيقي عنده ولا مكان لها هناك لثبوت
عن الجارية والجهة **قوله** في جنب وامق اي في جوفها شق **قوله**
حوي ثابث حران اي عطش **قوله** المستزيعين باهلها اي
باهل الله تعالى **قوله** او نخل لا يلا طابل محتته وهو قولها لو ان
الله هادي لا ينفذ **قوله** ومحل ان كنت نصب على الحال وانهي
المخففة واللام هي الفارقة **قوله** رد من الله تعالى عليه جواب
سؤال تقريبه ان كلمة بلي هي مختصة بالحباب التي لا تفي
في واحدة من تلك المقالات فاجاب بانها رد للثانية كلمة لو
تضمن النفي لانها لا امتناع **قوله** لان نقدي يعني على الثالث
قوله لانه يجس بالنقري عند نظاير الكتب على ما شهد به
موضع التنزيل **قوله** ثم يتعمل بفقد الهداية عند مشاهد
احوال المتقين واعتباطهم **قوله** ثم يتعمل بالرجوع عند الاطلاع
على آثار روية العذاب **قوله** ولا يمنع تأثير قدرة الله تعالى
جواب عن تمسك المعتزلة بهذه الايات على استقلال البعد
بفعله والضمير لما ذكر من الايات الثلاث **قوله** ولا ما فيه من
اسناد الفعل الي الممد في الدخول كالتقي فيها بالضمير
قلت لوجها استينا فالسلام على الابدان بانه صرح في الامور

ان

ان الالتفات بالضمير غير فصيح ثم الاعتناء بانه هنا الاستغلال
المجمع بين الواو **قوله** وتفسيرها بالنجاة اي من العذاب
قوله باهم قسامه ذكر ضمير المفارقة لانها بمعنى الفوز والفلاح
قوله وبالسعادة بمعنى التي اشير اليها في قوله السعيد سعيد
في بطنها او بمعنى الصلاح كما في قولهم السعيد قد يشقى الشيء
قد يشقى **قوله** والبا فيه للسببية وفيه بحث لانها على
التفسير الاول ينبغي ان تكون للملا بسبب نعمان اراد بالظلم
الفوز بدخول الجنة يجوز ان تكون سببية **قوله** واستئناف
بمعنى علي التفسير الاول والثاني ان يجعل الباصلة لقوله
لا ييسرهم **قوله** وهو كناية عن قدرته ولا دليل على امتناع
ارادة المعنى الحقيقي والله اعلم **قوله** وفيه مزيد دلالة على
المختصاص اشارة الي ان التقديم ايضا مفيد للاختصاص **قوله**
لان الخزائن الحبيبان لوجه الكناية **قوله** من قلده بفتح
اللام **قوله** عن عثمان رضي الله عنه قال شجرنا حرم الله رواه
الطبراني وغيره بسند ضعيف وابن الجوزي في الموضوعات
قوله متصل بقوله ويضي اي عطف عليه عطف الاسمية على
الفعلية كما بينا من جامع التقابل والتضاد **قوله** وتغيير النظم
من الفعلية الى الاسمية **قوله** قضية للكرم نصب على المفعول
له يقال قضيت قضية **قوله** او بما يليه لا يجعله عطف على فقد
منسب منه اي فالذين استوا بالله ويا ته اولئك هم الفائزون
وان كان اجبا وجها حسنا لا منع عن جواز عطفه على نفسه
تلك والمراد بآيات الله يعني علي وجه الثاني **قوله** افعير الله
اعيد هذه الدلائل لظاهر اعير الله بترك الغافان قوله بعد هذه

الدلائل بتفسير قايوم مقامه وفي كلامه إشارة إلى أن غير الله
منصوب بإعبد ثم المراد به هذه ما تضمنه الآيات المتقدمة **قوله**
وقامروني اعتراضا حال من فاعل أعبد لئلا يجبر الاثكار إجماعا
إلى التقييد فيعبد المعنى **قوله** عقيب ذلك أي ما ذكرنا الدلائل
والمواعيد فيها دلالة على أن أمرهم عقيبها يستغاد من كون
تامروني للحال **قوله** وقالوا استلم أي عظمها لتقييد الاشتغال
باليد **قوله** ونافع جدد في الثانية يعني بؤن الوقاية وهو قول
إبي العباس وإبي سعيد وإبي علي وإبي كفتخ وأكثر المتأخرين
لأن الثقل جاسما وما على فوق سميويه واختاره ابن مالك المحدث
بؤن الأعراب لأنها المرصنة للمحذوف بالجزم **قوله** كلامه على سبيل
الغرض من جواب سؤال تقديره أي كلمة إن كانت تستعمل إلا في التردد
الوقوف والاشترار كعن الخطاب هنا مقطوع عدم وقوعه
فكان المقام مقام لودون أي يعني أن أشرك الخطاب ترك
مترقا المتردد وقرض غير مقطوع اللا وقوع لما ذكره من
التهيج والافتناط والاشعار **قوله** واقتطاع الكفرة عن عبادته
عليه الصلاة والسلام المعنى **قوله** وأقراط الخطاب باعتبار كل
واحد وفيم الكشف المعنى أو حيا ليكن لمن أشركت يعيظون
مملك والبالذين من قبلك مثله يعني جدد في الثاني دلالة الأول
عليه **قوله** واللام الأولى يعني في الموجب والافاللام أربعة
قوله والآخر بيان الظاهر في الكشف والثانية فإن الثالث
يعطف عليها داخلية في حكم **قوله** للمجواب وهذا الجواب مراد
مسند جوابي القسم الشرط **قوله** محتمل أن يكون من خصصهم
أما احتياج البعض من التأويل لأن الارتداد لا يحيط العدد

عبد

عننا الشافعية **قوله** من عطف المسبب على السبب والوقوف
بالعائد دون الفاعل الاستعاريان كلامها يستعمل في الرجوع إلى
الشرك والله أعلم **قوله** ولولا دلالة التقييد على الاختصاص
الحق فإن قلت لا ثم ذلك فإن الرد يحصل بدلالة بل الأرضانية
إذا المعنى لا تغد ما أمروا به وأعبد الله قلت لا دلالة في
كلمه بل على نفي الحز وبمعناه بدلالة ثم أعلم جعلها كالمسكوت
عنه على ما حقق في محله **قوله** ما قدر وعظمت ظاهره وبشيرة
البواضاد المصناف والذي يدور عليه كلام الكشف أن التقدير
مجاز عن التعظيم **قوله** بالاضافة متعلق بمحذوف **قوله** على
طريقة التمثيل والتقييد متعلق بتبنييه والمراد أنها استعارة
تمثيلية مثل حال عظمتته ونقاد قدرته بحال من يكون له
قبضة فيها الأرض ويحيى برأطوي السموات والمراد بالتثنية
هو ما يقابل التصديق كما في قولهم الناس التثنية الطوع منهم
للتصديق وقولهم مايت الف من المقدمات المحتملة للتثنية
الاستعارة بالكناية كما يؤيده تشبيهه بقولهم ثابتا لئلا
قوله من غير اعتبار القبضة واليمين يعني بالنسبة إلى الممثل
له **قوله** كقولهم يعني في محرمي التثنية **قوله** وكذا كبر الأرض
بالجميع يعني لئلا كبر من جهة المعنى والأجمع بحال أما
عن الأرض على قول من يجوز الحال عن المستأد وعن
المستتر في ذلك الخيرة لكونه بمعنى المقبوضة ولا يلزم تقدم
معمول المصدر عليه وما عن ضميرها في أعينها لا شتر المحذوف
على طريقة الحالة المؤكدة ورجح هذا الوجه **قوله** أوجع أبعاضا
من على التخييري في جملة جيعا هذا لكون المراد بالأرض لا أرض

لا

فانه لا شبهة في المحتمل قوله علي انها حال عن الاحتمالات
المذكورة في ذي الحال وعاملها **قوله** منظومة في حكمها يعني
في كونها مجزأة عنها بما فيها من نصبة فقوله يمينه متعلق بقوله
منظومات فان قلت هل يجوز ان يقال معززه من نظرها
لمحتمل ذكر الحال قبل مجي الخبر فيها ايضا وهي هذا فقوله
بيمينه مخبر قلت لا استلزامه تقديم الحال على العامل الذي
وقدر في سورة المومن **قوله** عن اشرارهم علي ان يصعد بهم
قوله او ما يضاف اليه الخ علي انها موصولة **قوله** او مضيا
عليهم علي ان تكون هذه النسخة بعد نسخة الاحياء يوم القيامة
كما ذهب اليه بعضهم بناء علي ما دل عليه ظاهر الاحاديث
ان النسخات اربع المذكورتان في سورة يين للامامة
ثم الاحياء وهذا ان الارباب والارهاب خيفت عليهم
ثم للافاقة والابقاظ **قوله** واحزي يحتمل النصب والرفع
اما النصب فحلي المصدرية اي نخبة اخوي والفعل جسيم
مستند الي الجار والمجرور وما الرفع فيا سناد الفعل اليها
قوله قامون من قبورهم ومتوقفون فالقيام علي الاول
مقابل الاصلحاج وعلي الثاني مقابل الحركة **قوله** وهما من
صنوه ويجوز ان يكون نصا علي المصدرية اي يقومون
وتأصا **قوله** سماه نور يعني علي الاستعارة وجدا التشبيه
ما اشار اليه من التزيين والظهار **قوله** وفي الحديث الظلم ظلمات
ويوم القيامة كما جعله من باب زيد لكن لا يدخل في وجه
التشبه اخفا المحفوظ لا يكون ما كان يوم القيامة **قوله** ولذلك
اضاف الخ اي يكون المراد به العدل اضافا الي الارض فانه

تلك

تلك الاضافة انما تحسن ذلك اذا اريدت ان يربط الارض بما ينشئ
فيها من الحكم والعدل **قوله** ولذلك اضافها الي نفسه وفيه رد
علي الرخص في جعلها موصولة للوجه الاول **قوله** وهي الجمع
القليل الضمير للمصرفة **قوله** فتحت ابوابها قالوا دل ذلك علي انها
لا تفتح الا اذا جاءوا كسابر اليهم فانها لا تفتح الا مغلقة
حتي ياتي اصحاب الجرايم الذين يسمعون فيها فتفتح ثم تعلق
عليهم **قوله** وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار يعني
لا يوم القيامة فان الاضافة اللامية تعقيد الاختصاص
ولا اختصاص بيوم القيامة بهم فاستقال اليوم والايام
في اوقات المشقة شايح مستفيض فتأمل **قوله** من
حب انهم علموا توحيهم يريدون لتقليل المعنى كما كان قالوا
او يحكمكم انكم اتاكم رسل منكم الخ فلم يسمعوا قولهم فاستغفروا
للتقديروا كقائل ان يقولوا خطا بهم للداخلين نحو ما عا
خالصوا بدل علي ما ذكر من غير احتياط الي ملاحظة تقليل
التوبيخ حيث علم ان الداخلين جميعا من اتاهم الرسل فلو
تحقق تكليف فعل الشرع لم يكن الامر كذلك **قوله** وهو الحكم
تذكير ضمير الكلمة باعتبار الخبر **قوله** للدلالة علي اختصاص
ذلك بالكفرة الاشارة اليكون كلمة العناب حقا عليهم **قوله**
وفيل هو قوله عطف علي قوله وهو الحكم **قوله** فاحتمل ادخلوا
استنباح جواب عن قولنا لتقابل ما ذا وقع بعد هذا التقرير
قوله اللام فيه للمحسن فيل سوا كانت حرف تفرغيا واسما مولا
قوله سيف ذكره **قوله** فان تكبرتم وسابروا بهم مسية عنهم
قلت هذا هو الجبر الصريح مع انه معارض لقوله ولكن جفت

كلية العذاب علي الكافر من حيث يشعرون حقيقة
الكلمة مسببة عن كفرهم الا ان يقال لو حمل علي عملية المأخذ
لم يتبين من ما قالوه عند رآهم ولعل قول المم للدلالة علي
اختصاص بجامع كون الكفر ميسيا عن حقيقة الكلمة هذا
وفيه نظر اذ لقابل يقول ما ذكره المتكلمين اعتذار والله
نقالي اعلم **قوله** اسرعا بهم الخ اذ لا ميم كما في سورة الكفرة
ما بين السوقيين **قوله** حذف جوابا فان فيه اشارة الي وقوع
الجواب هنا اي فان واما لا يكتنه كنهه من انواع التكريم
والنظيم اقل غيرهم خزنه اقل ما يسرهم فغيره وعلي التخصيص
في قوله وحق موقع الجزاء المحذوف بعد قوله محذوف
وقول العلامة التفتا زاي اذ عنده بهم الشرط يذكر
المعطوفات غير مسلم فان العطف يجوز ان يكون علي
الجزء المحذوف في حذف المعطوف عليه غير غير نفي الكلام
في وجه رجحان ما اشار اليه المم علي ما اختاره الزمخشري
فعليك بالتأمل الصادق مع التوجه للابق **قوله** وانا ابواب
الجنة فان قلت ما ذكرنا جميع اذا جعلت جملة ونحت حالا
بتعدي قد من مفعول جا وا فان فتحها فنبل مجيبه لا يعلم الا
بذلك لكن لا بعد حذف الجواب باب احتمال العطف ولا باب احتمال
كون الواو بمعنى مع فن ابي الدلالة قلت بل في العذول
عن الاتيان علي السنين السابق بالتصديق بالواو و اشارة
الي ان حالهم خلا فحال الكفرة فهم كالجوسب علي ما انتهت
عملية نفي حيا واما هو العادة فيهم واما اهل الجنة
من فيها يتشوقون للمقاييم فيفتخون بها استبشار الام
ونظما

ونظما اليهم قبل مجيئهم يعلم العادة ايضا فلا احتمال
لكونها بمعنى مع وبالعطف يتم الملام فتأمل وقوله مجيبه ايضا
الي المفعول وقوله منتظر يربح حال من الفاعل المتروك لتفتخ
وهو الخزنة **قوله** بعثتكم بعثتكم و اشارة الي ان سلام عليكم
خير لا خية **قوله** وهو لا يمنع اي كون طبت سببا لدخول الخلود
قوله وقالوا الحور المظاهرات عطف علي عطف اي عطفوها
لان تنوهم من الجنة حيث شاءوا اما يكون بعد الدخول وان
كان العطف علي قالوا له وجه صحيح ايضا **قوله** علي استفارة
تشبه استقرهم في الدنيا **قوله** وايضا تليها الخ وعلي التخصيص
ففي اورثنا استفارة تنقية قولهم من ملقة عليهم من ثمارهم
يقال لهذا القول اورث كذا وهذا العمل يورث كذا **قوله**
ان يبنوه كل من الخ جواب سوال تقديره كيف يصح ولا يبنوه
احد مكان غير **قوله** مع ان في الجنة الخ وفي التفسير الكبير
قال حكما الاسلام الجنة نوعان الجنات الجسمانية والجنات
الروحانية فالجنات الجسمانية لا تختمل المشنارة واما الروحانية
فخصولها لواحد لا يمنع حصولها للاخرين **قوله** حافين قال
الاخفش واحد حاف وقال الفراء واحد فقالت يريد ان
لم يرد به الاستئمال وقيل لان الواحد لا يكون خافا ومخوفا
قوله ومن زايدة علي مذهب الاخفش **قوله** والمعني يعني علي
الوجهين **قوله** تلذذوا به لا تغدوا وتكليف **قوله** والقابلون
هم الموصوفون وفي لكشاف جميع العباد ولم يقتصروا على
جده اهل النار لا يظهر له وجه وقد يقال له وجه ظاهر فانهم
حين ظهر لهم الحق معاينة وادعوا له يحذرون علي الغضا

بالحق اظهرنا للرضا والنسليم كما يريد الظالم المنصف اذا
استوفى الحاكم العادل منه حقنا بتدقانه قد ياخذ فخذ
فان قلت ما وجه تذكر احمد المومنين قلت الاول ان الله
الوعد واثبات الجنة وهذا علي لقضاء الحق الطيب الاول
للتفصيل بين الفريقين بحسب الوعد والوعيد والخط
والرصوان والبناء للترقية بينا بحسب الابدان خريق
في الجنة وفريق في السعير والاول هو الاظهر والله اعلم
قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث موضوع **قوله**
وعنه عابثة رضي الله عنه رواه الترمذي وغيره وكذا قال
شيخنا رحمه الله ثم ما يتعلق بسورة الزمر يقول الله خالق
القوي والقادر والمحدث رب العالمين يوم الاحد عشر اربع
الاول سنة مائة وسورة **سورة المومن** وتسمى سورة غافر
وسورة الطول ايضا **قوله** مكينة في الكشف قال الحسن
الا قوله وسبح بحمد ربك لان الصلوات تغزلت بالمدينة
واعترض عليه بان الصلوات انما تغزلت بمكة بلا خلاف
في سنة احدى عشرة من النبوة ولو سلم فلا يتعين
ارادة الصلاة وقال في الانتقائ استثنى منها ان الذين
يجادلون الى قوله لا يعلمون فعلا خرج بن ابي حاتم
عن ابي العالية وغيره انها نزلت في اليهود لما ذكروا الحال
قوله خمس اثمان وثمانون لم ينفوا عنه ثمانون اكتبه قول
احد بابا ثمان وثمانون لم ينفوا عنه ثمانون وقيل اربع وخمسون
وقيل ست وثمانون والله اعلم ليس الله الرحمن الرحيم
قوله اما ابن عامر في رواية بن ذكوان **قوله** وابوبكر علي راية

غير

غير رواية ابي العز عن العليمي **قوله** وابوبكر علي راية ورش من
طريق الارزق **قوله** وابوبكر علي راية ورش من طريق ايضا
قال ابن الجوزي والوجهان صحيحان **قوله** علي بن ابي طالب
السالكين وابوبكر اخف الحركات عفان وكيف **قوله** والنصب
عطف علي بن ابي طالب وعطفه علي فتح الميم بحيد **قوله** ولاها
على راية اعجز عطف علي التانيك قال صاحب كشف المولى
ان يعمل المنع بالتقريب والتكثير **قوله** ولعل تخصيص الوصفين
الحج الادالة فيها ذكره علي وجه تخصيصه العليم علي الحكيم
والاظهار ان يقال بدل قوله والحكم وانواع العلوم التي
يصدق عن احاطتها نطاق الافهام **قوله** الدال صفة ما قوله
للتحقق ما فيه اي ما في القرآن وكأنه يشير الى اشتراك
الطريق على براعة الاستدلال فان قيل هل يمكن ان يجعل قوله
من الترتيب الحج شرعا علي ترتيب اللف قلنا نعم لولا قوله
والطول الفصل بترك العقاب المستحق فتمام **قوله** والمث
علي ما هو المقصود منه اي من القرآن فان المقصود
منه هو الافتبال بالكلية الي الله والاعراض عما سواه
قوله علي انه لم يرد كلمة علي التعليل اي انه لم يرد **قوله**
واريد شديد العقاب مشددة جواب سوال التقدير
ان اضافة الصفة المشبهة الي فاعلها العظيمة لا تعيد
تقريبها وان قصد بها معنى الاستمرار بلا خلاف في ذلك بين
البحرين بخلاف اسم الفاعل فلا يجوز جعلها تحت المعرفة
يعني ان شديد فيجعل بمعنى مفعول كاذين بمعنى هوذا فاعل اسم
فاعل لا صفة مشبهة **قوله** والتقدير عقاب جواب ثمان

مبني على تسليم انه صفة مشبهة **قوله** للارواح يعني
بمعنى غافرو قابل في الخلو عن الالف واللام **قوله** ولعن الناس
اذ لا يلينس كونه معرفة وكونه صفة لذلك الموصوف المرف
وفيه حيث **قوله** ابا بعد الفتح المخرقة عطف على محلات **قوله**
لا فائدة الجمع الخ يعني في تعلق واحد ولما وضع الاول والجمع هو
ملزوم للمغايرة فاحتمل العطف ثلاث تكات الاولى بلاحظة
المعنى لا لتلزمي **قوله** فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له
وفيه ان ذلك بعد عقود نوبه بقبول توبته نقض لا من
انه تعالى اذ لا يحب عليه تعالى على المذنب الحق مع انك
لما تقدم من التكتيف ثم لا يخفى ان التشبيه بمن لا ذنب له
بظاهره لا يدل على عدم تقا الذنب على ما هو المطلوب
فتأمل **قوله** وقبل جمعها كما لعمرو التمرة **قوله** الفصل ثلث
المستحق والاولى تعميمه لاثابة ايضا بل الظاهر هو التعص
بها فان للفضل والزيادة يظهر فيها دون الترك ولا يخلو
الكلام على الغرض للاثابة **قوله** وليل وعانها اي رحمان
صفة الرحمة وكثرتها **قوله** وادخا من الحق اي وقصدا وادخا من
الحق **قوله** بالتكليف فانه يدل على التمييز بين جدال وجدال
قوله مع انه ليس هذا الا فيحصل عنده **قوله** على الحقيقة
اشارة الى دفع ما يتوهم من مخالفة هذا الكلام الحديث
لدلالة على ان بعض الجدال فيه ليس بكفر وما ذكره الاما ذكر
فاشارا بانه جبال في صورة لا حقيقة فلا محالة **قوله** فانه
ما خوذون عما قريب بكفرهم اشارة الى ان وجهه منسب
قوله فلا يغربركم لاية عما قبل فانا لتعديبا منهم كما كانوا

كافرين

كافرين فلا يغربركم تغلبهم فاسمهم ما خوذون ومعنى القرب
لان كل ائت قريب **قوله** حيا لهم يعني ارادتهم تغذيبهم
وقتلهم كما ينبغي عليه بقوله لما ارادوا من تغريب وقد مر في
سورة يوسف والارادة مما يوافق عليه على ما تقر في عمله
يعني اخذتهم في الدنيا اخذ هلاك بالعقاب المستاصل جزاء
الاهون حاصد عنهم وهو همهم الاخذ في الدنيا خوارا فاقام
واخزى جزا التكذيب الجدا له وهو التغذيب بالنار الى اخره
قوله وهو تغذير اي حمل على الاقرار وتثبيت فيه تغريب
السامع **قوله** على ارادة اللفظ والمعنى لف ونشر مرتب
والمراد لفظا منهم من اصحاب النار ومعناه لكن يدل الاشتراك
لا يدقيد من ضمير المبدل منه وهو هنا مغفور وخوابان
المشترقة بكتفي يرا عن الضير والتفصيل في شرح الكافية
للرضي **قوله** الكروبيون في القاموس الكروبيون تخفيف
التراسدة الملايكة **قوله** وخفيهم اي طوافهم **قوله** يحاز
عن حقتهم قلت ما المانع عن جوار ارادة المعنى الحقيقة
حتى يحمل على الجاز وقد ورد في الحديث المرفوع على عاصبي
في الحاقة **قوله** وكناية عن قدرهم لف ونشر مرتب يريد ان
حملهم مجاز وخفيهم كناية **قوله** لا يخلو وهو الوصف الجليل
على مهنة التجميل مقتضي حالهم والتزبه عما لا يليق
بصفتهم **قوله** رد الاقوال الكفرة **قوله** ومساق الاية لذلك
اي ما ذكر من التقطيم والاطهار **قوله** كما صرح به اي يكون المساق
لذلك وفي الحلاق لفظ التنجح سماح لظهور انه غير مصرح به
قوله في معرفته سوا الله انما بوصف بالايان على سبيل التثنا

عليه الموصوف من لم يشاهد ولم يسمع فلما هو جوابه علم
 انهم كالموصوف من غيرهم **قوله** رد اعلي المجسمة فانه سبحانه
 لو كان كما يزعم المجسمة لكان حلة العرش ومن جولة مشاهد
 معانيه لا لامادة الموصوف **قوله** واستغفارهم شفاعتهم
 ان جعل قوله ربنا وسعت بيانا **قوله** وحملهم على التوبة
 ان جعل حاله والخالصة يتنظم الشفاعة ايضا بخلاف البيان
 حيث جزم **قوله** اي وسعت رحمة الاظهر مختلف
 هاهنا يعني مقام الاستغفار والا فالعلم مستقدم فاما
قوله الذين علمت منهم التوبة اشارة الى وجه ترتيب هذا
 علي العصف بسعة العلم واما وجه الترتيب علي الموصوف
 بسعة الرحمة فظاهر **قوله** بعد انشعار بقوله ما عقر **قوله**
 والدلالة علي بطلان العذاب باضافته الي الجحيم **قوله** واصل
 بالضم يعني نعم اللام **قوله** او جزاء السيئات علي اضافة المضاف
قوله وهو تعميم بعد التخصيص لا يريد به دفع ما يتوهم
 من التكرار **قوله** يوم يذري يوم اذ يواخذهم او يوم اذ
 يعجل الناس وعليه الثاني معني **قوله** فيقال لهم لعناء
 لتفسيرية ويجوز ان يقدر معقول في محو ان ينتصب الجملة
 منادون نفسها علي حذف الجار وايضا كالتعليل **قوله** اعلمت
 انه **قوله** لم يجعله من باب التنازع حيث جعل معمول الاول
 غير معمول الثاني خلافا نقله الزمخشري يمكن الاول حقيقة
 لدلالة الثاني علي تعيينه الاول فليست **قوله** طرف لفعل في
 عليه المقتل الاول وينبغي ان يكون هنا هو مراد الزمخشري
 بقوله منصوب بالمقتل الاول دليل بيان المعني فلا يرد عليه

ما وردوا

ما اردوا ويجوز ان يجعل خبر مبتدأ محذوف وهو ضمير المقت
 الاول وهذا هو الاظهر كما به قيل في اي وقت ذلك المقت واجب
قوله لانه خبر عطية يعني ان الفصل بالاجنبي وهو الخبر
 يمتنع عن عمل المصدر واجاب ابن الحاجب بان الظروف
 يمتنع فيها ورد بان ذلك في العامل القوي المصدر من العوامل
 الضعيفة وفيه بحث لان اختصاص ذلك بالعوامل القوية
 غير مسلم بل الدليل يدل علي خلافه **قوله** يوم القيامة
 حين عابوا الخ لاني الدنيا حين يدعون الي الايمان واليب
 بان المراد اذ صبح كونكم ندعون وذلك في الاخرة حين قامت
 عليهم الحجة وان المراد بانفسهم امثالهم من الموصوف فان
 ندعون الدنيا **قوله** الا ان يقول بنحو العصف ضيعت
 الذين بان يتربسب المقت منزلة المقت ونسب اليه
 ما ينسب الي المقت بعد تناسي المجاز **قوله** وتعليل الحكم
 عطف علي قوله مطرف وفيه اشارة الي ان متعلق بالكريل
 انتساب الخبر اليه لمبتدأ ويجوز تعليله بالمقتل الثاني ايضا
 وهو الاظهر **قوله** وزمان المتقين واحد يعني يجوز ان يكون
 واحدا بخلاف الوجه الاول فان اختلاف الزمان فيصدق
قوله كالتصغير والتكثير في جواز الاطلاق علي ما متداول علي
 التصغير وفيه اشارة الي انه ليس من الجمع بين الحقيقة والمجاز
 بل انهما من متغايرات المعني الوصفية بخلاف كلام الشين
 جار الله والسكاكي **قوله** احد مقنولية الضمير للشيء **قوله** تنصير
 والا فلا بد في التصيير من النقل من حال الي آخر فيلزم مجيب
 الجمع بين الحقيقة والمجاز وقد جوز في المتن والجمع بل علي

الاطلاق **قوله** ومثل الامانة الاولى مرضه لدلالة المتلوه
والمراد على تنقيح الاول **قوله** بعد المعانة وفي بعض النسخ بعد
المعانية من العيان والمراد من المعانة قوله لقت الله الامة
قوله بما غفلوا عنه متعلق باعترافيهم يعني وخلفهم موافق
الحياة بعد هليين بما غفلوا وبه يندفع لزوم ثلاثيات
علي ما ذكره صاحب الكشف فتأمل **قوله** ولذلك ابي ويكون
المقصود ذلك فان اعترافيهم الخ تقليل لكون هذا الكلام اعترافا
بما غفلوا عنه او بيان لوجه التنبؤ **قوله** بوجع حروم سرج
ام بطني **قوله** فتسللك بالصب جواب استغفار **قوله** تغليلا
اي بذكر الخروج عن الخروج بقا لعله بالشي اذا كراهه
به كما جعل الصبي شي ما يلهمه عما يلهمه يعني ليل استقام
علي حقيقة **قوله** ولذلك اجبوا بقوله ذلك والظاهر انه لا منع
عن ان يكون المراد افتناطهم ببيان اهلهم كما تواستر بنحلي
اعتقاد الاشتراك فيجرون باستمرار العذاب لاقتصا **قوله**
حيث سلكم عنيكم بالعذاب السرموي الظاهر انه هناك من غلط
التاسع **قوله** اسباب رزق علي اصاد المصافي او المجاز بعلaque
السببية **قوله** لظهورها متعلق بكاف التشبيه **قوله** العقول
عزها خسر البتة **قوله** للدلالة علي علو صديته اي سببته
فان الصمد هو السيد المصمود الذي **قوله** لا يظهر دورها
اي غير بها **قوله** للدلالة علي ان الروحانيات يعني الاممية
فان الاتيان يكون بواسطتهم **قوله** باظهار متعلق بامر **قوله**
وهو الحي القي للآثر في ضمن اثارها **قوله** او سيدوه عطف
علي قوله بيانه يعني ان من يجوز ان تكون ابتداءية كما يحكي ان

تكون

تكون بيانية ولا وجه لعطفه عليا لوجي كما يظهر جاد في تأمل
والامر هو ملك المبالغ يعني علي هذا الوجه **قوله** وفيه دليل
اي في قوله من حيث **قوله** واللام مع القرب يوجب الثاني اما
تا بيد اللام فبالنسبة الي الاول فانه لو كان المستكن لما
احتيج الي اللام لان الانذار حينئذ يكون فعلا فعلا عمل الفعل للعلل
قوله واما تا بيد القرب فبالنسبة الي الاول والثاني كما لا يخفى
قوله او ظاهره نفوسهم اي يظهر حقيقة الالبصا والمراد
بالنفس هو معنى الجملة والمقصود انه ليس عليهم ثياب كما
في الدنيا واما في غواشي الابدان فلامية **قوله** لا يخفى بهم
غواشي الابدان بان لا يخفى نفسهم للنفوس كما في هذه
الدار مع تغافلهم فلا يلزم انكار الحشر الجسدي قوله وفيه
الخ يدل علي تحقق الحشر بين الروحاني والجسماني **قوله** او
الخطبة الازفة عطف علي القيامة فيكون من حقايق الوصف
واقامة الوصف مقامه واليوم علي هذا المعنى الوقت
والخطبة بالضم الامر والغصة واكثر ما يستعمل في الامور
الصعبة التي تستحق ان تحتط وتكتب لغرضه **قوله** وقيل
الموت ليل لا يلزم بوجع تكرر والمصم مرضه لبعده عن
مناسبات المقام وفيه كلام **قوله** الذي الحناجر جمع حنجور وهي
الحلقوم وزنا ومعنى **قوله** ولا يخرج فيستر نحو الانساب
تفسير الازفة بالموت فغيرها ايضا اشار الي ترجيح الوجهين
الاولين **قوله** كاطم علي لغز من كظم القرية اذا ملاها
وشد قها فكاظم القرية كاطم علي لما يمسكها عليه ليل لا يخرج
امتلا **قوله** لان علي اضافة اي لان المعنى علي اضافة لوالقدر

اذ قلوبهم لذي حناجرهم فيكون كاطهرين حال اعراض المضاق
اليه والعامل ما في الكفاية الظرف من معني الفعل **قوله** او منها
علي تجويز الحال علي المبتدأ **قوله** وجمعه كذلك يعني علي الاحسين
الاخير بين جواب سوال تقديره ظاهر **قوله** علي انه حال
مقدرة اي معتدرا كظهم علي صيغة المفعول اذ لا تقدير
من المنذر بين وقت الانذار وفي الكشاف اي وانذارهم
مقدورين وفيه نظر ظاهر **قوله** قريب مشتق وفي الكشاف
محب مشتق والمشهور ما ذكره المصنف **قوله** ولا يشفع مشفع
علي نفي الامر بين اي لا يشفع ولا مشفع وفيه اشارة الي ان
المطاع يجازي في المشفع لا امتناع الحمل علي معناه الحقيقي
فان الطاعة لا تكون الا لمن هو فوق المطيع تحقيقا ونقوياً
قوله والصاير يعني المذكورة والمقدرة في قوله اذ القلوب
لذي الحناجر **قوله** للدلالة علي اختصاص ذلك بهم وبالكفرة
فان الشرك الظلم عظيم يعني ان اختصاص العلة بدل علي
اختصاص المعلول والاشارة بذلك اليها ذكر من نفي المحرم
ونفي الشفع المطاع **قوله** لتقر الخاينة علي الاساءة الجارية
فالخاينة حقيقة هو الكاذب **قوله** او خاينة الاعين علي ان
الخاينة مصدر كالعاقة والكاذبة **قوله** فلا يقضي بشي الا
وهو حقه فيكون قصاصاً لمن يتيسر بالحق دون البطل **قوله** او
لا يقضي يعني لا يقال ذلك في العرف والخر عن العايدتين
وليس المقام مقام الاستدلال علي نفي صلوحهم الا لهبة
قوله وفما نافع قال ابو حيان بخلاف عنه **قوله** في نظر الحاجز
ان يكون بمنزلة عطفا علي يسير وان يكون منصوباً

علي

علي جواب التقي كما قال المفسر ان فخر كالمسوم **قوله** واما
جي بالفعل وانت خبير بان لا يمنع عن ان يكون تأكيد الضير
كما نوا **قوله** وحققا ان يقع بين معرفتين وجوز الجرح علي من
تبعه وتوقع الفعل المضارع بعده وجعلوا مشكواً انه هو يد
ويعيد وعند الجمهور هو تأكيد او مبتدأ **قوله** وقيل المعنى
الحل لم يبرئ نفسه لاشتماله علي ثاويل مع حقيقة المعنى بدون
ارتكابه **قوله** من الله من فاق من الاولي تحتل اليدلية
اي ما كان لهم من شركائهم عوضاً لمنصف جميع صفات الكمال
فالابتداء بيدها علي ان لاخذ في غاية العنف لانه اذا لم يستد
من جهة سبحانه فهو واقية له يكن لهم باقية بخلاف عصاة
المؤمنين وان يتلف بواقي وهو الاظهر من حيث المعنى **قوله** لا يبرئ
بعقاب دون عقاب علي لا يبرئ بعقاب غير من عقابه **قوله**
وبيان لعاقبة من هو اشد يعني فزعون **قوله** فخاف من قتله
يعني ان يعالج حمله الله بالعقوبة **قوله** او ظن عطف علي ظان
يعني ان علة امتناعه عن قتله عليه السلام ليس ما اظهره
من كف قومه عنه بل ما في نفسه من الخوف **قوله** ويؤيده اي
يعيد ما ذكر من انه يتقن الخ **قوله** فانه تجلد يعني ظاهره وخوف
من دعاره باطنه والافاله بغير له وزنا ويتكلم بذلك **قوله**
عن عبادة انه اظهر من عبادة اي لقومه قال العلامة
التفتازاني في بيان ما ورد في هذه القصة في سورة الاعراف
من قوله قال موسى لقوم ما تستعينوا فيه بحث فان ذلك ليس
في مقابلة قوله فزعون هذا بل لا وليا فبقا لعل قوله من
كل متكبر الآية مناسبة ان يكون الخطاب لقومه **قوله** واشعار

عنه ان السبب عداه بعلي لتضيق معني التنبيه او الدلالة
قوله لما في ظاهر الارواح من استجابة الاجابة وفي التفسير الكبير
وهذا هو السبب الاصل في الصلوات في الجماعة **قوله** لقم
الاستعاذة وكامة كل تكليد ذلك التعميم **قوله** ورعاية الحق
في التفسير الكبير لم يذكر في هذا الدلالة كان قد سبق له
حق تزييت علي موسى عليه السلام من بعض الوخوه تترك التنبيه
ورعاية لذلك الحق **قوله** والدلالة علي الحامل له اي فرعون **قوله**
حقيل من متعلق الخ لم يذكر منه اذ لا يقتضي هذا التقيد بالمطلق
وثيل ولا نه ايقال كتمت من فلان كذا بل يقال كتمت فلان
كذا ولا يلزم ان يصدق بها وفي القاموس كتمت كتمانها وكتمانها
وكاتمها ولان ما ورد في الحديث الصدوقون ثلاثه حبيب الخمار
اليس وموسى لفرعون وعلي بن ابي طالب بعين التعلق
يا لا **قوله** والرجل اسرايلي رده صاحب كشاف في هذا الوجه
لم يقلوا حتى يقال رجل موسى وايضا ما كانوا كاتمهم والربيل علي
الامر بيب قول فرعون ابا الذين اسوامه وقوله فمن ينصرنا
مع قوله يا قوم دليل بين علي انه يتصل بقوله كذا فمن صاحب
الكشف قلت فيه محققا ما لا فلا يجوز ان يكون المؤمن كاتم
الموصوف يكتتم ايمانه قليلا او محضرا فاما ثانيا فلان قوله ما كانوا
ان اردوا كلهم فلا دليل عليه وان اردوا اكثرهم فلا تعبيره واما
ثالثا فلما عوان ان يكون قوله من نصرنا لارادة جعل نفسه محظوظا
وادخاله في زمرة لا غير احوالهم في ذلك وسه **قوله** فقام
المصالحون بك بقوله كان نبيا فقام فانه متعلق باختلاف كونها سريلا
وعرييا علي التنازع **قوله** اتقصدون قتلا مشارة اليه ان

القتل

القتل محار عن ارادته **قوله** او وقت ان يقول قال ابي حبان
فتلك ان يكون المصدر مصحبا به لا مقدر اولا يقال جيتنا صاح
الديك ولا الجبان يصيح الديك يقال جيتنا صياح الديك اي وقت
صياحه وقال بعض علو ذلك الخاء وقال الامام تاج الدين ابن مكنوم
اجاز ابن جني ذلك **قوله** من غير رية متعلق بالثاني اي يقتلونه
ساعة سمعته منه هذا القول من غير رية ولا فكر في امره ولكن
لا يلايه هذا المعنى قوله وقد جاءه بالبيات الا ان يقال المعني علي
التشبيه **قوله** مثل صديقي زيد فان جعل زيد متخفا مع العرف
بالفرقة الحسبي عليه خلاف العكس اذ قد يكون الخبر به اعم
ولا امكن له في الاعلام الشخصية ولا فيه تاويل **قوله** ولا استكالات
يعني علي التوحيد وهي المذكورة في طه والشعر اذ لم يجر
له في سؤاله عن ربه **قوله** اصحابنا عليهم يعني بقول النبيات
قوله واستدراجهم الي الاعتراف به اي بالرب فالمراد ربكم
بحسب دعوي موسى عليه السلام واعتقاده لا بحسب اعتقادهم
قوله من باب الاحتياط يعني علي نفسه فانه كان يبرح بايمانه
في كلامه الاول فحاف من بطل فرعون واحق في نوع اخر
من الاحتجاج تشكيكا في امره لبا من صره من **قوله** في التمهيد
يعني من تكذيبه والنفر عنه **قوله** وعدم التعقب وكيف
يقوم الغصب من نقصه حق الكلام بزيادة البعض في البين
قوله ولذا كذا اي الظاهر ان الاضافه وعدم النقص **قوله** وايضا
بالنصب عطفا علي وصيكم الاولي **قوله** اتقول لبيد وفيه القول
الغظام وقد يدرك الثاني بعض حاجته وقد يكون مع الاستعمل
الذال وكقول الشاعر ان الامور اذا لامعات دبرها دون

الشيء في بعض أختلاي إذا راعى الأحداث ولذا قال
دبرها دون خيرها وانت خبير بأنه لا داعي فيها إلى إخراج
البعض عن معناها المعروف إذ يجوز أن يكون مثبت القطعي
من باب رعايها والذين كفروا في أحد وجهيه **قوله** ذكر اللمنة
يريد نفسه **قوله** أو يربط بعض النفوس حاميها كلمة أو هنا
يعني إلى أن لا سكان الطال للضرور فغلب المراد ببعض
النفوس كلها وذلك يوم القيامة **قوله** في وجهين ومطلق
الاستنباط عليها ولهذا شرطية وعليها الثاني فهو الأولي
ثم الظاهر أن يقول ذو وجهين وفي بعض النسخ كذا
من هو مصروف أي بالظن الغسادي في الأرض كان عم فمكون
قوله بأنه مصروف علي نفسه بفعل الأشياء وغيره كذاب بأدعا
الرابعة وهو الغاية **قوله** من يأس الذي يدعي موسى
عليه السلام أنه رب العالمين **قوله** لأنه كان معتمدا في القرابة
إشارة إلى ترجيح الوجه الأول من تفسيره قوله من آل فرعون
مع الأهل إلى وجه ترجيح وجه صحة الوجه الآخر بقوله ولما
قتلهم **قوله** ما أشير إليكم الأولي بل الصواب عليكم كما في التفسير
يقال أشار إليه أي أو ما عليه بكذا إذا مر به ولا ياسب
فمعنى الآية هذا ولو صح فينبغي أن يكون الموصي إليه هو
الذي لا تقوم بهذا ثم قوله ما أشير إليكم تفسيره باللازم
فمعنى أراكم لا أحكمكم من دون رأي الأراحمي لا أمكنة في
رأي الأراحمي وذلك بالأمور ولا ح ما قدرنا أن ما في قوله ما أرا
مصدرية وأنه أعلم **قوله** وما أعلمكم إلا ما علمت فيه حتى أنه
أما يصح تفسير القول ما أراكم إلا ما أراكم لأنه محتمل معنيين

أحدهما

أحدهما ما تقدم والثاني هذا الذي ذكره فادركم وإني علي
الأول من الرأي وعلى الثاني من الروية الغلبة وأما في قوله
لا أهداكم فمعناها ما هو المعروف أي لا أدريكم ولا مقتضى الإخراج
عن معناها الأصلي إلى معنى الإعلام ولعل المصانم أغنى تلخير
العلامة التي يخشى قوله وما أعلمكم عن قوله تعالى هو بكم
وحشيداً يعطف عليه وأما هو عطف على قوله ما أشير
إليكم وأما في تبين المنعطفين لأن المعنى الذي ذكره له
يتعلق بالوجه الأول وهو كالمقليل له معنى وأما على الوجه
الثاني فليس كذلك وعليه تقدير التسليم فلا وجوب أن يفسره
بمعناه الأصلي مع أن محمته واستقامته والخدم بالمعنى المجازي
وبعد ذلك كله كان الأولى تأخير قوله إلا ما علمت عن قوله
الأسبيل إلى رشد فإنه حينئذ يكون تفسيره المعنى حسبان الله
الموفق وسهله **قوله** من يسهل لكم العلم الخ قبل المعنى على رشد
فليقبحوا كونه من رشد أو رشد واجب من رشد أو رشد
لأن الأرشاد من الرشد فكأنه يسهل لكم السبيل إلى السبيل
الاجاب يمنع لزوم كونه المعنى على رشد ولو سلم فالميل الفقه في رشد
يكون بالأرشاد كما قالوا في ظهوره وقبوم **قوله** كبرار يعني على قول بعض
العلماء نالوا العلم أسندكم في آخر الخبر من أنه جبرائيل **قوله**
أو النسبة عطف على قوله كبرار كقولكم كبرار كقولكم كبرار
ليابع البت وهو كسأ عليه وقيل جليلسان من خذرو صوف **قوله**
بني وقابهم فلا حاجة إلى تفسير المصانم في مثل جاد شيوخ الأراحم
فصاحبه كما قاله العلامة لتفتأ **قوله** مع التفسير يعني بقوله
مثل باب قوم نوح فقيه إشارة إلى أن مثل الثاني عطف بيان

مثل الاول باعتبار بيان قوم يؤمن وعلمه ونور اللهب
 فان مجرد جمع المضاف اليه هذا لا يفي عن جمع المضافات
 كلوا في بعض يكونكم تغفروا **قوله** جذا ما لا يؤا عليه دايبا
 تغفروا للمضاف لان الحرف من الجذا لا من تغفروا العمل الدايب
 وقوله دايبا بحال من المجرور وروضا اشار الى ان دايبا يعني
 دايبا **قوله** ولا يفي الطائم الخ في صحة نزع عن قوله وما
 اسير بغيره الى العباد عليا لمغلبة السني نظر لا تقتضايه
 ان لا يبره ظلم بعضهم لبعض بل من ان لا يقع ذلك لا يجري في تلك
 الامايشا وليس كذلك الا ان تجعل الارادة مجازا عن الضمان
 وفيه ما فيه وما العرف بين ارادة الظلم منهم وان هذا
 يمنع لا شقارها بالطلب وطلب القبح فيجوز بالاتفاق فحدث
 لم يمنع سنده **قوله** من حيث ان المنفي يفي جود الخ كلمة
 نفي يفي ان يكون مقما **قوله** بنا دايبا استنفا فليسان وجه التهمة
قوله فان متعلق بقلتم وهو نصب عليا المصدر يتقاي تضمنون
 او المالبة اي بما بينا وعليه لعل اي بضمكم **قوله** او ضا عطف
 علي ضا والعرف بين الوجهين ان التذييل على الاول ظاهر
 علي الخزم والشك في النظم يريد مقابل البقي لا الزدد
 جلا في الثاني ان المجرور فيه عدم البعث بعده ثم مقصود
 المصدر دفع ما يترأى من التناقض في مفهوم قوله لن يبعث الله
 الاية وبين منطوقها انتم في شك ولكن ان تقول لمانفاة
 فيجوز ان يكذبوا في حيا تمننا دا وحسبوا بعد خواله
 موته لزال الموجب كما بينا هذا مثاله كثيرا **قوله** بغير رغبة
 اي بغير عليا الاقرار بغير البعث **قوله** بعلية الوهم فانه يعارض
 العقل

العقل **قوله** بدل من الموصول الاول يعني بدلا لكل وجوز ان
 يكون صفة له وبيان ايضا ومنصوبا باشارا اعني موصوفا
 عليا بخبر مبتدأ مضمرا عنهم الذين **قوله** او شبهة دا حصة
 تاسية من الوهم **قوله** واقراده تلفظ والحد عليا للتلفظ
 بعد الحد عليا المعني ليس بمتنع وقد يقال فاعل كبر ضمير
 الحد المدلول عليه بقوله جذا لدون **قوله** او بغير سلطان
 ويجوز جعل الطرف خيرا عن الجثة اذا حصلت الغاية **قوله**
 وفاعل كبر كذلك جعل الكاف اسما **قوله** راي عيني ان الراي
 هو الجملة ونسبة الروية اليه ليعين لامها صريح الروية **قوله**
 او علي حد في عضاف استوافقا لغيرتان **قوله** علي جوابا لترجي
 تشبهاله بالتهني كذا في الكشف وكان الملم لو يفي القول
 بالاحتجاج الي اعتبار التشبيه فحوز ان يكون جوابا بدون
 اعتبار وهو مذهب الكوفيين وقراءة حفص متمسكهم بتوالي
 البصريين بانه جواب للامر وهو ابن ليا او عطف على اسباب
 علي حد وليس حياة وتقر عيني او علي معنى ما بين موضع
 خبر فعل وهو ان مع الفعل ويشبه مثله في غير النظم
 العطف على التوهم **قوله** التي هي اسباب صفة الاحوال
 الكواكب **قوله** وان يرمي فساد قوله موصي عليها السلام الخ
 وفي التفسير الكبير الذي عني في تفسير الآية ان فرعون
 لا من الدهر برة وعرضه من ذكر هذا الكلام ابراد شبهة في نفي
 تصانع وتقديره انا لا نري شيئا تخلم عليه بانه العالم فلم
 نجد اثباته اما انه لا نراه فلا نعلم كان موصوفا لكان في السما
 ولا سبيل لنا الي صعودها فكيف يمكننا ان نراه ثم انه لا جمل

المبالغة في بيان ان لا يمكن صعود السموات قال ياها اهل
 اهل الجبر ما الالة والمقصود ان لا يعرف كل احد ان الطريق متع
 كان الوصول اليه معرفة وجود الله بطريق الحسن متعاف وهذا
 غير ما ذكره المص ولكن موافق لقوله ما علمت لكم الا خيرا
قوله في دعوى الرسالة او في دعوى الله السما **قوله** تنحى بشير
 الي ان تنكسر صناع للتقليل **قوله** يعني تقدير وموازية بالعمل
 يعني ليس يعني بغير حساب بغير نهاية فان ذلك في الامار
 وانما معناه انه بغير تقدير يقدر مخصوص كبر السببية فان
 حكايا اعمال الصالحة تصاعف اجزائها كثيرة الى سبع مائة
 ضعف فتأمل **قوله** ولعل تقسيم العمال بغير بقوله من ذكر
 وانما يجانه بدل على الاضمار منها من **قوله** مصدر في باسم
 الاشارة الى الدالة على عظم قدرهم وعلو شانهم **قوله** تفصيل
 التواضع بالاعناد المعجزة يشير الى قوله بغير حساب ويجوز
 ان يكون بالصناد المهيمنة فالمراد يدخلون ويرزقون بخلاف
 جانب العقاب حيث اجل فيه **قوله** لتغليب الرحمة يعني
 على الانتقام **قوله** الدلالة على ان شرطه اذ تقر في علم
 الاصول ان الاحوال شرط **قوله** وان ثواب اعلى من ذلك
 منه الخلود في الجنة **قوله** ومبالغة في توبيخهم فان تكرير
 النداء باضافة المنادي اليه المستكلم بدل على انه واضح مخلص
 لهم وان لهم مزيد شفقة عليهم فيكون مقابلة نعم بخلافه
 في غاية التوبيخ وفيه اشارة الى ان الاستغفار في قوله ما لي
 للتوبيخ **قوله** وعطفه على النداء الثاني يجوز ان يكون مستند
 وخبر او يجوز ان يكون عطف فعلا ما ضيا **قوله** ولذلك
 اي

اي ويكون ما دخل عليه النداء الثاني من الكلام بين الامام
 قبله لم يعطف النداء الثاني على الاول لانهما لا يتصلان
قوله فان ما بعده الخ يقلل لقوله وعطفه على النداء الثاني
 على الاحتمالين يعني انما صرح في اجمال سبيل الرشاد
 وعرض سبيل الغي والفساد ثم فسر ذلك الجمل فافتح بدم
 الدنيا ويثني بتعظيم الاخرة والاطلاع على حقيقتها وذكر
 الاعمال شنها وحسنها وعاقبة كل منها ليشتط عما يتالف
 ويشته لما لا يزل فخرها بكلام اخر طاهره الموزون بين اللذنين
 وحقيقتها فتفسير السبيلين بان سبيل الرشاد وهو الاقبال
 على العزير العنار المخيم من دخول النار وخلافه خلافه
 وفيه رد على الزمخشري وقال العلامة الطيبي ياي بان
 يكون الثاني داخل في البيان ما فيه من الغلظة والوعيد
 بحلول الديار ونزع المتاركين من غير مودة ان دابة الانبيا
 والداعين الي الله سلوك طريقا للاطفة وسبيل ارخا العنان
 في الدعوة ثم اذا ايقنوا ان ذلك النوع لا يعدي فيهم انوا
 بالتوبيخ والتغليب ثم بعده بما يؤذن بالمشاركة والافتقار ويحقق
 الفصل بالهلاك والديار كذلك سلكها هنا ولذلك قال الزمخشري
 واما الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المثابة قلت بعد
 تسليم المراد ما ذكره اذ مبداء كلامه ليس من هذا بل قوله
 انقلون رجلا ومع التنزيل عن ذلك فيجوز ان يكونا تغليب
 بحوله لا جرم والتوبيخ الذي يتضمنه الكلام الثالث فيمن
 اللطفة فلا ينافيها والله اعلم **قوله** او على الاول على ان تعتبر
 صورة الكلام وهي كوازية بين الدعوتين وهذا هو الذي ارتضاه

الزمخشري **قوله** وبيان سببي علي حوازل كون البيان جملة
 لكن قال ابن عسحاق في غنيته للسبب البيان لا يكون جملة
 بخلاف البعد وكلامه استعاري في باب العقل والوصول يوافق
 ما ذكره المصنف **قوله** والبرادق المعلوم مخالف لما استعمله في
 سورة القصص وقد تقدم فيها كلام من اقتدرك **قوله** والاشارة
 الخ فان العلم صفة توجب تبيها لا يحتمل النقيض لا يحصل
 ذلك في مثل هذا الطلب الا بالبرهان **قوله** والارادة هي
 صفة تؤثر وتقتل الارادة فلها توقف عليها ارادة منها
 الاعتبار **قوله** والتكلم من المجازات عطف علي كماله القدر
 وهو اشارة الي معنى الفخار فان تحققه لا يكون الا به **قوله**
 دعوة الهتم من اضافة المصدر الي فاعله **قوله** او عدم
 دعوة مستجابا علي حذف ا لصفة كما في قوله ياخذ كل صفة
 عصبها اي صالحا وحمل لاطول علي كماله **قوله**
 او عدم استجابة دعوة لها علي اضا والمضاف والتجوز عن
 الاستجابة بالدعوة بعلاقة السببية او المشاكلة فاللام
 علي هذا مع الجاهل في قوله ليس له دعوة لنفسه الدعوة
 الي المفعول بخلاف الوجه الاول فانها فيه نسبة الي الفاعل
قوله اي كسب ذلكا لدعا يعني دعائهم اليه **قوله** وقيل
 فعل من الخرم يعني القطع فلا تكون كلمة لا حبيد ودعوة
 اليه **قوله** لغة فيه فيه ان هذا يعين الثالث او يكاد يعينه
 والوجه لتصديره بصيغة الترضيا لان يقال كونه له
 فيه ليس بمجر وما يل محتمل فتأمل **قوله** فسيذكر بعضكم بعض
 فيه ان الظاهر انه من الذكور الغلبي كما في مثاله لا من النساء

فلا

فلا وجه لتفسيره به الا ان يقال توافق الغرائب فيقتضي
 الحمل عليه وفيه ما فيه **قوله** وكأنه الضير لقوله واقوف
 امري الا **قوله** وقيل الضير لموسى عليهما السلام عطف
 علي المعنى اذ قد دل قوله جواب عن توعدهم الخ ان الضير
 لموسى ال فرعون **قوله** وقيل يطليه المؤمن عطف علي قوله
 لفرعون وقومه **قوله** من قوم ما من قومه فرعون **قوله**
 وقيل يطليه المؤمن عطف علي قوله لفرعون وقومه **قوله**
 من قومه فقتلهم يعني فرعون **قوله** سوا العذاب للظاهر
 انه من اضافة الصفة الي موصوفها ويجوز ان يكون بمعنى
 اللام **قوله** الفرق والقتل لا علم الاحتمالين في الفرعون وفيه
 اللغز والشر **قوله** او النار علي كل من الاحتمالين **قوله** خبر
 محذوف اي هو النار **قوله** حال منها ويجعل الاستئناف **قوله** او
 من ال يعني الفرعون **قوله** وكذلك ارواحهم للاشارة الي
 العرض **قوله** يحتمل التخصيص وفيما بين الوقتين يجوز
 ان يعذبوا بحسب اخر من العذاب ويقتل عنهم **قوله** وعذاب
 العبر فان اريد التخصيص فظاهر وان اريد التأييد فدلالة
 ما بعده اولان الكتابة تستدعي مكان ارادة المعنى الحقيقي
 لا يقال هذا هو الظاهر فان الاستدلال بالوجه الاول
 يمنع احتمال عطف اذ يتجاوون عن عدد وعلي ما يجوز
 الم لان قوله ويوم تقوم الساعة اعتراض بين الناطقين
 الا لانه علي الاول محال فليتأمل **قوله** او اشد عذاب
 جهنم دلالة في اشد العذاب علي عذاب القبر **قوله** واذا ذكر
 وقت تحاصروم الظاهر انه حينئذ عطف علي محذوف اي اذكر

ما يلي عليك من قصة موسى وذرعون ومومن ال فرعون
او علي قوله فلا يفررك نعلهم والاولان يجعل من عطف
القصة علي القصة فلا يلزم له مشاكل من امر او نهي يعطف
عليه ولا يجوز عطفه علي قوله وانذرهم يوم الارقة لانه
كان اعتراضا بين الاخبار **قوله** او النجور يعني في الاسناد فان
الوصف بالمصدر من المجازات لعناني **قوله** مفعول لما عليه
مفعول ومفعول دفع والحمل **قوله** علي التاكيد يعني لا
ان قال ابن ما كررني تشديد الفوائد لا يستغني بشيء
اضافته خلافا للفرأ والنمشري وقال ابن هشام وتبعه
البيه اموحيان الاحود ان يقدرك لا يدركنا سمنا ما جاز
ال الظاهر من ضمني الحاضر بدل كل لا بد كالبدي الا حاطة مثل
قمت ثلاثا ومنه قوله تعالى تكون لنا عبيد الاولنا واخرنا
قوله فانه لا يعمل في الحال المقدمة قال العلامة الزمخشري تقديم
الحال علي الظروف وشبهه خلافاً لنسبويه لا يحيزه اصلاً نظراً
الي ضعف الظروف واجازة الاختصاص بشرط تقدم المتعلق علي
الحال نحو يدق اياما في الدار وذلك بناء علي عهده في قوة
الظرف حتي جاز ان يجعل عنده بلا اعتقاد في الظاهر **قوله**
كما يجعل في ظرف المتقدم فانه الظروف في تنسج فيها
قوله ذكره قيل لانها اسم للحمل تلك النار الهابطة التي يعذب
بها الكفار **قوله** وليبان محلم يعني محل الخزنة والكناف
قوله شيامن لعذاب ظاهره ان كلمة من ليبان لكن في
انها للتعبير ولا ينافيه ما قاله المص لانها مال **قوله** يذوق
المصاف نحو هذا اليوم او تغفل اليوم **قوله** وتطيلهم بالجر

عطف

عطف علي اصنافهم **قوله** لامثالكم يعني بالقرعة **قوله** وفيه
اقتناط كما هو المتعارف في امثاله لا اطاع في حصول القصة
قوله وما دعا الكافرين الا في ضلال من وضع الظاهر موضع
الصبر للاشارة بالعلوية وان المانع هو الكفر والظاهر
امه من كلام الخزانة وقيل من كلامه تعالى اخبارا مع
لنبي عليه السلام **قوله** بالحنة اي في الكل **قوله** والطرف في
حياتهم اي في الجمل **قوله** والانتقام لهم من الكفرة ولو بعد
مولتهم كما في يحيى عليه السلام حيث انتقم الله له من بني
اسرايل بنسليمة تحت النصر **قوله** بما كان لهم ايمالا من
الغلبة يعني افسوسيه او للكفرة الغلبة كما في غزوة احد
قوله والاشهاد جمع شهود جوار ان يكون من باب قصر
المسافة والمراد انه جمع تشهد بالسكون اسم جمع لشاهد
كما قالوا في اصحاب الله مع صعب بالسكون اسم جمع ولا يخالفه
ما قاله الجمهور ان فاعلا لا يجمع علي فاعل **قوله** اولئك
لا يؤذن انما اخره فالاية من نفي القيد والمقيد **قوله** سوا
لدار جهنم جعل صاحب اكاشاف الاضافة لامية حيث فس
لسودا والافرة وكلام المص يحتمل ذلك ويحتمل ايضا كونها من
الصفة الي الموصوف علي ان يكون المعني الدار المساوي
قوله تركنا عليهم بعده اشارة الي ان في اورثت استعارة
بنغية **قوله** من ذلك الاشارة الي الكهوي **قوله** واستشهد
عليه بجهة الاعمال والفعل الماضي **قوله** او ان النبوة عطف
عليه بالرياسة **قوله** فن فذر علي خلقها مع عظمها الاطير شية
الخيرين كما في بعض النسخ **قوله** وهو بيان لا شك في ان

فند اي لا يفتقره بامر التوحيد في الوجوب المذكور وهو
البحث فاكه ما يجب على المكلف هو الايمان بالبدء والعاد
يعني ان احدا لهم في ايات السموات كان لا يحصل التوحيد البت
الا ان لها شانا اخر فتحصل البينة على التوحيد بقوله
هو الذي يريكم اياته الايات فيمن هنا امر البعث قال ابو
حيان بنه تعالى انه لا ينبغي ان يجادل في ايات الله ضالي
ولا يتكبر الانسان بقوله خلق السموات والارض الاية
اي مخلوقاته اكبر واجل من خلق البشر فما لاحد هم جادل
ويتكبر على خالقه وفيه انه بعد انه بعد تسليم صحته
كلام قليل الجدوي **قوله** والذين استوفوا قسطهم من
البصر في التغيير عن مثل طرق احدها ان يجادلوا في
كثرة او ثابته ان يتقدم ما يقابل الاول ويؤخر ما يقابل
الآخر كقوله تعالى وما يستوي الا عمره والبصيرة لا الطلقات
ولا النور ولا الظل ولا الحور والكثا نشان يتاخر الماتلا
كقوله تعالى مثل الفريقين كالاعمى والضوء والبصيرة والسميع
فكله فكرت في البلاغة فاساليب الكلام **قوله** وزيادة
لا في لسي وقد يقال تكثيره ليعرف قسيم الذين استوفوا
الصلة **قوله** لتغايير الوصفين الظاهر انه اراد بهما
جنس الوصفين والوصف مع ما يقابل كما لبصر مع الذي
يطول الصلة يعني ان القصد في الاولين الى العلم وظاهر
الي العمل **قوله** او الدلالة بالصراحة والتشيل على ان
الوصفات في المقصود بان يكون المراد في الاولين ايضا المحسن
والسي **قوله** والبصير للناس في التقليل على معناه المشهور

والمتن

والمستثنى هم المؤمنون **قوله** او الكفار هم كثر الناس قلعة
على هذا يعني النبي **قوله** على تغليب المخاطبة سبب
كون الصبر للناس **قوله** او الالتفات بلاهم كون الصبر للكفار
وفائدة الالتفات في مقام التوبيخ هو اظهار العنفا الشديد
والانكار البليغ وقد يقال يجوز ان يحصل ههنا تكتة للتغليب
ايضا فيكون اولي من الالتفات لافادة البصير معها **قوله**
لوصف الدلالة على جوارها من حيث انها تقدم انما **قوله**
على ظاهر ما يجسونه اي يجسونه بنظرهم **قوله** اعمد في دلالته
عن عبادتي وهذا ان تصنع المصير الي الجواز قيل وان مع
تكثره الا انه جواز بل رجح لما ان الامر بالعبادة اسبب بالمقام
فاولي بالاهتمام مع تأيده بالرواية **قوله** مثلا من لنته
اي مثله الاستكبار عن عبادته فاقسم لثاني مقام الاول
قوله او المراد بالعبادة الدعاء يعني بما ان من اطلاق العام
على الخاص كما يدرك عليه قوله فانه من اباها **قوله** ليؤدي الي
صنع المحركات يعني يرد موهده والحواس بالاعمال **قوله** واسنا
البصير يعني على الاحتساب ويجوز ان يكون تعبير السبب
اي ذوابصار **قوله** ولذلك اي لقصد المبالغة **قوله** عدل به
عن التقليل حيث لم يقل يتصرف وان قيل فلم لم يعبك هناك
على سبيل المبالغة قلنا لان نعتا لها لا تشبهها بالحياة
مروا وليجوز كونها نعتة من نعتة الدليل التي تشبه الموت فكانت
احق بالمبالغة اذ المقام مقام الامتنان ولان الدليل يوصف
بالسكون لسكون هوايه وصفها مجازا متفارقا بسلوكه مسلوك

المبالغة فيه يرفع الاشتباه كما اشير اليه في الكشف ثم
اذا حمل الابق على الاحتكاك وقيل المراد جعل لكم ادليل على ان
سجل المتشركين والذين كفروا من فضل الله فذوقوا اول ذوق
الاول كما مر مرارا والمخرج الى ما ذكره الله اعلم **قوله** لاوازيه
فصلنا اشارته الى ما فيمنكر فضل من الدلالة على ان لا يقسمه
كنه **قوله** لم يقل الفصل ثلوه عن هذا المقترح فانه جليل
ان يكون لتقريب الموصوفه دون الصفة **قوله** لتخصيص
القضايا بهم اي تخصيصها لتخصيص بهم اي ببقا على
اسمهم الظاهر الموضوع موضع السرا لدا على ذلك
كانه شات الاضمان وخاصة فيها لفظ **قوله** اخبار
من ارادة مقتضى ظاهر قوله لتخصيصه فلا لوصفة
والرؤية ان تجعل اللفظة للبيان صفة الاستشارة
لان فيها معنى الوصفية ولهذا هو زوا وقوعها في العمل
ريكم بدلا ولا قابلية ظاهر في الاخبار لا غير انما انكار
قوله تخصيصا للاختصاص السابقة الظاهر انه مراد بالتخصيص
تقليل الاشتراك بحسب المفهوم لكن لا يظهر في الله بركم
لان الاول مستخرج بجميع اوصاف الكمال لان يخصه بركم
بغيره او بغيره بحسب اصل اللفظ الجليل **قوله** اي كما افكوا
افك فيه اشعار بان المعنى على المعنى والعود الى العباد
للاستمرار **قوله** والسما بنا اي بوقت ومنه ابنته العبد
يعتاد بهم **قوله** مقتضى بالغات محمول للموافقة
يعوجه وينقيده ويحفظه زمانا مقدرا لبقائه **قوله**
فاحمدوه الطيبين غير الدعا بالعبادة وعدل عنها الى الله

لانه

لانه محض الافتقار وفيه نهاية الانكسار **قوله** من الحج والاباء
او من الايات اراد به رفع ما اورد من ان النبي عن عبادة الاوثان
بالنسبة اليه عليه السلام كان متحققا قبل يحيى النبيات ولما لم
يبيده ما ظهر فاجبه من تبيين علي بحسبها **قوله** يعني ان المراد
بالنبيات هي الحج العقلية والايات المشبعة في الافانة النفس
النيرة والله تعالى اياها الايات العقلية والترت عليه
حيث هو النبي الباطني غاية القوة ولعل قد يهتكم
فدركا له لاحاجة في تبيين الابرار الى الله تعالى قاعده
الوجوب العقلي **قوله** وقدي شيو خفا باللكس قد ايمان
كثير وابن ذكوان وابوبكر وخرقة وانكسار والتجبر عن
قناهم بصيغة المجهول غير متعارف من غير انما عرف
من عادة المصنف **قوله** ويفعل ذلك اي ما ذكر من خلقهم من تراب
وما بعده من الاطوار وتكون المعنى على هذا لم يعطف
عليه لئلا يوازيه **قوله** او يوم القيامة سواء وقت
الموت في جوار الارادة نظر الى ان الالهية جامع محتوي على
جميع مراتب الالهيان من مبداء فطرته الى منزلة امره والظاهر
هو ان من ليس له الخافض والمقصود لا يقتضي اما الموت فقد
حصل له اشارة به كذا التوفيق في كل حال كان تلك الاحوال المخرج
بها امتداد الى يوم القيامة قبل الموت كان كذا وادة كل منها
و**قوله** عن المتصدق به الظاهر ان الضمير له اي بالله
تعالى وتصدق به والاولى ان يقول له النبي رجع الضمير
الى الايات على ما هو المناسب لما بعده **قوله** الذين كفروا
بالكتاب يدل او خبر من بعد الحمد او منصوب على الام

قوله من سائر الكتب بيان لما ارسلنا وهذا لي تعلم
 ان يراى بالكتاب القران **قوله** او الوحي والشر ايج على ان يراى
 بمحض الكتب السماوية **قوله** اذا المعنى على الاستقبال بيان
 المصير طرفة اذ وده واسم الغمان الما في يعلمون وهو مستقبل
 لغنا ومعنى لكان سوف يعني ان وقت العلم مستقبل محققا
 وما من تزيلا وتاويلا فالاول بالنظر الى الاول والثاني
 الي الثاني **قوله** وهو على الاول محال يعني من فاعل يعقون
 او من سائر اعناهم **قوله** محالا على المعنى قال في الجرح مثله
 بسبي العطف على التوهم **قوله** اذا الغلال في اعنا فهو
 كلمة اذ هذا للتقليل كما في قوله اذا المعنى يعني انهما
 عبارتان معتقبتان فحمل احدهما على الاخرى وقال ابن
 عطية انه من القلب على حد قوله العرب دخلت القلنسوة
 في راس فتقديما اذا غلال في اعناهم في الاغلال العطف
 على المراد من الكلام وفيه نظر فانه ليس من باب القبح
 في شيء لانهما عبارتان معتقبتان **قوله** او اضار الباطل
 عطف على محلا وهذا التاويل ذكره الخواجه والاول
 سيقا له افعلا كما به سيج يلجب اي يلي قال صاحب
 الكشف السمر من الاصفاد وكلا الاشتقاق مناسب
 اي يلي من حيث كذا ذكره او فرغ من غير كما ليك في الاول
 اظهر قلت لما اريد فيها عندي من اصول السجى من المراج
 نعم في القاموس المبحر الموقد والسالكين هذه الا
 المثلت بغيرهم على الثاني **قوله** وذلك بقليل يقترب بهم
 اليهم ثم الخ جواب عما عسى يورد هنا من ان هذا الوجه
 مخالف

مخالفة لقوله انكم وما تقيدون من دون الله حصصهم
 انتم لها وارثون يجوز ان يكون لهذا التوزيع مثال ان يقترب
 بهم اليهم فان النار فيها امكنة مستعدة وطبقات مختلفة
قوله او ضاعوا عنا الخ وعلى هذا لا يوجه سوال المحقق
 يكون في الكلام استغارة تنفي بحيث شبه عدم نفعهم لهم
 وغناؤهم عنهم بضياءها كما يدل عليه كلام الكشاف **قوله** ليس
 تشين لنا اننا لم تكن لعبود شيئا قلت بل الآية كقوله تعالى
 والله ربنا ما كنا مشركين بغير عود الى الكذب كحرمهم
 واضطرابهم كما تقدم في الانعام ومعنى قوله كذا يكفى الله
 الكافرين انه تعالى حرمهم فيما حرمهم بغير عود الى الكذب
 مع علمهم بانه لا ينفعهم **قوله** مثل هذا الضلال وفي نسخة
 الطبري مثل هذا الضلال وهو الاوفق لما عرفت من العادة
 القدسية وان تكون الاستارة في مثله الى معنوي الخبر
قوله خيب لا يفتقدون الي شيء ينفعهم في الآخرة ناظر الى اختيار
 الثاني لقوله ضلوا عنا وقوله اوصي بضمهم الى الاول **قوله**
 او يضلهم عن الصراط قال العلامة التقنا في قوله تعالى ذلك
 بما كنتم تفرحون لا بلائهم الا ضلال بهذا المعنى قلت قال المعنى
 على هذا التي خيبة ظنهم وانكاس رجائهم في الآخرة حيث
 كانوا يعتقدون فيها اسمهم بعباد فوسم فيها ويوقعونهم فخير
 ا به تعالى ان ذلك لا يترك **قوله** يتطرون من باب خرج واليطر
 النطاة والاشرو قلته احتمال النعمة **قوله** وكان مقتضى
 النظم الخ فانه يقال زريت الله فنع المزار وحبلى المجد
 نعم المصلي **قوله** المفيد بالكلود فان قلت كان للتقيد

بنقدير الخلود لا بالخلود نفسه قلنا التقدير هنا ايل الى
 التحقيق **قوله** ولا يتحقق مع ان وحدها قال ابو حيان تلازم
 في الزاوية ونون التوكيد في بيان الشرطية مذهب المبرد
 والواجب وذهب سيبويه الى ان شئت كما دون النون وان
 شئت كما دون النون وان شئت ان شئت بالنون دونها قال
 سيبويه في هذه المسئلة وان شئت لم تنجم النون كما انكر
 ان شئت لم تنجي ما يعني لم تنجم النون مع مجيبك بما وليم
 نجي بما مع مجيبك بالنون انتهى قلت قوله مع مجيبك بالنون
 لا لانه على كلام سيبويه بل يفصح لكلامه بما اوردناه
 وعلمنا منه في الكتاب ومن مواضعه وادون الجزاء واوقفت
 بينهما وبين الفعل ما للتاكيد وذلك لانهم يفرقون ما باللام
 التي في الفعل لا وقع التاكيد قبل الفعل النون اخره
 كما التزموا هذه اللام وان شئت لم تنجم النون كما انكر ان شئت
 لم تنجي بها انتهى كلامه وقوله التزموا النون ليس على ظاهره بل عليه
 قوله ان شئت لم تنجم النون **قوله** ويجوز ان يكون جوابا لها
 قال العلامة التفتا زاني معني الشريك في الجزاء الواحد ان يكون
 خبرا لكل منهما بالاستقلال لا مجموعهما بان يجعلان متركبة شرط واحد
 لان ذلك اما يقع في عطف واحتمال ذلك اما يقع في العطف
 بالواو دون او فتأمل **قوله** اذ قيل عدد الانبياء اثنى عشر
 الامام احمد بن حنبل عن ابي ذر رضي الله عنه قال قلت يا ابا ذر
 انه كم وفي عدد الانبياء قال مائة الف واربعة عشر ومن الف
 الرسول من ذلك ثلثمائة وخمسة عشر جمعا غير **قوله** وخبر
 عنكنا وحققتين انه خسر **قوله** البطلون في القاموس الباطل

ضد

ضد الحق وابطل رجاء به **قوله** يعظمون ما يغيرونهم طر فلا تتراح
 الانية **قوله** لتركبوا من الكلمة للتعويض كما يشير اليه كلام المصنف **قوله**
 ومنها ان تكون عطف على المعنى فان قوله لتركبوا من انما يعني منها
 تركبون ويجوز ان يكون العكس فان منها تاكلون كان في الاصل
 ليدلوا منها غير اليها في النظر باق وتبين من ذلك ان ما قاله التفتا
 انه لا يخص سوى ان يعذر في خلق ترك الانعام منها تاكلون يكون
 من عطف الجملة على الجملة متطوفا ولا داعي اليه انما يحدف
 الجملة **قوله** ما يعقل يعني ولا يركب **قوله** كل الغنم شارة الى ان المراد
 بالانعام لان وارج الثمانية لا الابل خاصة كما قاله الذبحري فان
 قصد التعيم اولى بمقام الامتنان فقوله ولتبعوا عليها وعلي
 العكس من نسبة حال المعنى اليها **قوله** وهو الاكل والبقير
 البقر ليس مما يركب عادة فالاولي تخصيفا لابل بالذكر **قوله** المزاوجة
 كانه يشير الى ان المزاوجة يستعمل يكون ومنها لاختيار كلمة
 على بلا احتياج الي بيان استقامة المعنى الاتقا والاستعلا
قوله لانه في خبر الضرورة يعني ان مدخول لام الغرض لا يلزم
 ان يترتب على الفعل التفسير بصورة الجملة الحالية مع الامتنان
 بصيغة الاستمرار على امتياز عن الركوب في كونه منطوقا
 الاشياء وبجردها الوجه في قوله ولكم فيها منافع لان المراد
 منفعة الاكل واللبس وهو ايضا مما يلحق بالضرورية **قوله**
 ثم هدد لقوله وعليها عطفك تخلون **قوله** وقيل لانه يقصد به النفس
 بمرضا لان الاكل يقصد به التقوي على الطاعات والركوب المساقعة
 قد تكون للتلاذذ وهو النفس **قوله** قد تكون الاعراض ويشبه
 فادخل عليها لام الغرض للتنبيه على هذا الفرق **قوله** اول الفرق

بين العين والنقطة اي بين ما يتعلق بالعين وهو الاكل
قاله ثلاث العينين ما يتعلق بالنقطة كالركوب لانه
اتلاف المنفعة يعني فادخل اللام عليها الثاني لان العزيمة
تكون في المنافع ولا يتجدد في ذلك كون الكل ايضا من المنافع
لهذا جاز ان لا يعلقها طر بالانه اقرب هذا مقام العين للفرق
قوله كان الاول رفعه لئلا يلدن الاصا **قوله** والفرقة الثاني
اي يعني لم ينج في النظر في آيات الله لانها قليل اذا التفرقة
بين الفكر والوثن في الاسماء غير الصفات نحو اسنان حسنة
غريب وهي في اي اعراب لايها منه فان قصد التمييز والتفرقة
بينهم في الابهام **قوله** والمصانع اي المباحض **قوله** مرفوعة يدعني
عليها احتمالا لئلا يلدن المرفوع علي الثاني هو محل ما مع الفعل
دون الاول فان الحمل للموصولة علي التحقيق وان اشترى بين
المرتين انه لها مع الصلة **قوله** والمراد بالعلم عقايدهم اشارة
الي ان المراد بالعلم هنا ما يعلم العلم الواقع في قوله تعالى اجل
ادراك علمهم في الآخرة وغيره لان ذلك بعينه كما هو ظاهر كلامه
المرحوم في الاخر لا محصل **قوله** وهو اي علمهم في الآخرة **قوله** لا يش
الظاهر ان المراد القول بالنفس او المراد علم قولهم او
مدلول قولهم علي ما اشار المصنف والعلم بعني العلم **قوله**
وسما علم بعني في قوله بل ادراك علمهم والبارز فيهما
للأمور المشار اليها فيها حكاه عنهم من قولهم لا ينعم الخ **قوله**
او من علم الطبائع الظاهر طرح كلمة من ليكون عطف علي
عقابه و الايتان بها يجوز الي ارتكاب تاويل في العطف مثل
ان يعتبر العطف علي المعني لانه قيل المراد من عقايدهم لاي

قوله

قوله وقيل العنجا ايضا للرسل مرضه لا شغل امره الثقيل **قوله**
بما كان به بسبب الاميان به **قوله** لاختناغ قنوله يعني استغلا
كأنه رعا به قوله تعالى حسنة الله **قوله** كالنتيجة لان ذلك الحقيقة
عكس عرضهم ونقيض مطلوبهم لكنه اشبه النتيجة في الترتيب
قوله كالنفسير فالعنا نقسبية تفسيرية اذا التفسير يعقب
المفسر **قوله** عن النبي عليه السلام من قرأ سورة المؤمن الحديث
موضوع ثم ما يتعلق بسورة المؤمن صيغة ليلية السبت ربيع
ربيع الآخر ٩٣٣ **سورة السجدة** ونفس سورة فصلت
مكية بالخلق واربعا ثلاث اواربع وخمسون في التيسير التلخيص
في قوله مثل صاعقة عاذر ثود ليس الله الرحمن الرحيم
قوله ان جعلت مبنيا يعني بحمله اسم السورة **قوله** فخير
تزيل يعني تترك لقولهم هذا الدرهم ضرب الامير **قوله** فتزيل
خير محذوف اي هذا تزيل **قوله** ولعل افتتاح هذه السور
السبع الخ قال شيخنا رحمه الله اخذ ما قيل ان همن اسماء
القران يعني ان افتتاح هذه السور بها هو اسم من اسماء
القران في الاصل لكونها مصدر ببيان الكتاب والفردان
وتسميتها بحم لتشاكلها في النظر والمعني قوله ميزت باعتبار
اللفظ حيث فسمت الي سورة وايات **قوله** والمعني بفتحتها
الي وعدو وعيد وقصص وتوحيد وامر ونهي وعبر فلك
قوله وفري فصلت بفتح الف والصاد مخففا قوله فصل
بفتحها من بعض اي تميز وانفصل **قوله** او فصلت بين الحق
والباطل اي فرقته وميزته فالكلمة علي هذا متعددة **قوله**
لصاحبها المدح وقيل علي المصدر اي تقروه فذا **قوله** والحال

فصلت اي ما اسد اليه فصلت فعبه فعبه فعبه فعبه فعبه
انه لما حال بنفسه موكدة اذ لا ينتقل واما موطئة لنفسه
للمحال بعده وهي عربي **قوله** يقوم بياضون اللام للتعليل والعالم
بالعربي هو المتفهم به والعرب هو المخاطب او **قوله** والاول والاول
القول لا محجة للتأني لان المصدر قد وصف لقوله من الرحمن
الوجيم فلا يعمل قوله قلت لوسلم الوصف فالنظر في بيش فيه
قوله وقرى بالرفع وفي نسخة وقد نافع بالرفع ولعل رواية
شاذة من نافع **قوله** في آتية ورد هذا كلمة في وفي الكلف
عليه لان الغرض هنا اليها المبالة في عدم القول ولا كلمة اذا
احتوت عليها الحقا الطرف على المطر و لا يمكن ان يصل اليها في
وليس تلك المبالة في على السباق في الكلف لمعطة في
اداة الاستعلاء **قوله** جمع كنان وهو الغطاء وقيل ما يحيط به السهام
قوله للدلالة على ان الحجاب مستدي منهم ومنه وحالة لالة
عليه ما قالوا ان البين اسم للوسط بالسكون سواء كان في
الوسط ولا فاما كان عند الحجاب من العين ولا اولوية
لبعض الاجل سواء كان من الطرف الذي يليك مثلا ولا اولوية
لبعض يلقون منتهي فينتهي بالطرف الذي يلي مخاطبك فحصل
الاستيعاب لمحمد ذلك فكيف اذا اعتبر ابتداء من طرف مخاطبك
واشبهها الي طرفك اذا ترك لمعطة من خالدة على حصول الحجاب
في البين كيف ما كان من غير ابتداء وانتهى **قوله** لست ملكا
ولا جنيا يعني ما ذكرتم من التعليل لا ينفكم ولا يكون عندكم
اذا لست ملكا ولا جنيا حتى يمتنع المواصلات والمواظقة بيننا
ولا ادعوا الي ما يشوق عند القول فلا وجب طبع قولكم كيف

وقد

وقد لنت عليهم دلائل العقل ولا يحج اسماعكم فقد نقضت
بشواهد النقل وهذا غير ما ذكره الزمخشري واولي منه
فلينأمل **قوله** فاستقيموا فجا فعاكم فقوله فاستقيموا حسيب
من جملة الموجه اليه وعلى الوجه الثاني من جملة المقول بالثاني
فسر الزمخشري ويؤيد الا ولقوله عليه السلام قل لا اله
الا الله ثم استقر **قوله** ليجلهم وعدم اشفاقهم لا يقال السور
مكية والزكاة لما فرضت بالمدينة المنورة لان العزوف
بالمدينة هي الزكاة المعذرة والمراد هنا اثبات بعض المال
وقد صرت اليه الاشارة في تفسير قوله تعالى واتوا حقه يوم
حصاده **قوله** وفيه دليل على ان الكلف مخاطبون بالفرع واليه
ذهب مشايخنا المعرفون وذهب غيرهم الي انهم مخاطبون
باعتقاد وجوبها لا بايقاعها فيقولون على تركهم اعتقاد
الوجوب والتفصيل في الاصول **قوله** وقيل معناه الخ والزكاة
على هذا محمولة على المعنى اللغوي دون الشرعي وبما به لفظ
الابتداء لا يجني وقيل نزلت الخ اي لا ينقطع اجر العجز عما
او اهرم وترضيته لانه خلاف ظاهر النظم **قوله** كما صرح ما كانوا
يعملون اي لا يجد اصحاب اعمالهم لان دال المصحة بما يعمل فيها
افصح لمراعاة الاركان والشرائط والمراد كتبهم (عبركم كتب في الجمع
او فاقه اعمالهم ونسبة العمدة الي الوقت مجازية ومثله لخطب
ما يكون الامير قائما **قوله** في مقدار يومين مرسى لدفع ما يورد
هنا ان اليوم عبارة عن زمان كونه الشمس فوق الاقواق
ولا يتصور ذلك قبل خلق الارض والسماء كيف يتصور خلق
ه في يومين **قوله** او يومين والظاهر ان اليوم على هذا

التفسير بمعنى مطلقا الوقت **قوله** ولعل المراد الخ يعني بلانهم
خلوا الكلام عن التقرن لخلق بقية المناصر وعلى هذا ففي قوله
فوقها استخدام لان الضير للارض الحقيقي **قوله** من احر السبيطة
بمعنى المناصر السبيطة الاربع **قوله** اصلا مشتركا هو السوي او
المصور الجسمية على ما ذهب اليه البعض او الاخذ التي تجري
والقول بالسوي لا يستلزم القول بقدم العالم كما تقر في مقامه
قوله ثم خلق لها صور فهي الارض المنوعة او الصور
المنوعة ودليلنا لان لم يستتمام **قوله** انما ذكرهم في ذاته بخوان
بقتلهم وافيخواصل الجسمية وصفاته مثلا انه بيكر وقدرته
على الاحياء وثانيا وبعث الانبياء عليهم السلام **قوله** فاصبحان
يكون له بد فضلا عن الابد **قوله** استيا في وقد يقال الوجه
ان يكون عطفا على مقدرو هو مثل ابداع الارض **قوله** الفصل
بما هو خارج عن الصلة بمعنى الذي عطفا على يكون وقوله
ذلك ربه العالمين وقد تجاب بان الاول متحد مع العطف
عليه وبمنزلة الاعاد قلة فلا تغف فضلا كما ذكر صاحب
الكشاف في قوله وسدد عن السبيل وكفريد والمسجد الحرام **قوله**
اعتراف من بمنزلة التاكيد لمحمون الكلام وفيه دلالة على ان
مجرد المعطوف عليه اعني خلق الارض كاف في ان يكون رب العالمين
وان لا يجعل له تدقيق اذا انضم اليه العطفات والفصل
به كما فصل **قوله** معرضة مفعول من عوض بالشتى بيدي خلقه
عوضه بمعنى نصب الطبيب هو من قولهم اعرض بك الخبر اذا
الكفرك ويجوز ان يكون من اعرض بمعنى ظهر فعلى هذا فيكون
اسم فاعل من باب الافعال **قوله** اقواتها على منها لا ينفك
واما

واما احتياج البهائم تقديرا ان معنى اصنافه المشتق وما فيها
اختصاص المصناف بالمصناف اليه باعتبار مفهوم المضاف
فمعنى قوتها ما يخص بها باعتبار كونه قوتها وليس القوت
الا لاهلها **قوله** بان عبي متعلق بقدر **قوله** واقواتها تستأ
منها فالاصنافه بجانبة للنسبة باعتبار المنشائية ويعني
تقديرها تخصيص كل قطر بموع قوت ليستظم عبارة الارض
كلها باحتياج البعض الى بعض **قوله** في تتقار ربعة ايام مختار
لما ارتضاة الربحاج وترك المم ذكر احتمال كونه خبر مستلحد
ايضا كما تقدم وانما يحل الكلام على ظاهره بان يجعل خلق
الارض في يومين وما فيها في اربعة ايام لانه قد ثبت ان خلق
السوات في يومين فيلزم ان يكون خلقا لمجموع في ثمانية ايام
وليس كذلك فانه في سنة ايام **قوله** للاشعار بان تحال اليها
فانه المختار واليها لغز من مثله والنقص على القذلة لظاهر
ان الملاقى القذلة على المعيار فان عرفت انها ان تجمع اجملا لا فصل
سابقا وذكرها هنا مقفودا لا يعلم هنا قبل القذلة ان
خلقها في الارض في يومين ويجوز ان يقال القذلة بمعنى
الاشياء وفي القاموس قد نكح حسابه انها ودرغ منه فمقت
ومقدار خلق الارض وما يتعلق بها كان اربعة ايام لا غير
وبه ينتهي بحساب مقدر خلق الارض مع متعلقاتها **قوله**
في قيل حال من الضير وجه التدرج بعده لفظا ومعنى وهو
قوتها اقواتها بتي **قوله** لقتيرته وهو الحمل لما يليه
فالام للبيان **قوله** او يفيد ر على ان يكون طر فالقوات مستقر
حاز من اقواتها **قوله** والظاهر ان ثمة لتفاوت ما بين

قوله ان يشي كلام الكشاف في تفسيره
قد قرأ في نسخة من قوله للمسلمين غير ذلك

المخلوقين ورد بانها لا طباق اهل التفسير غير مقابل
انهم خلق الارض وما فيها في اربعة ايام ثم خلق السما وما
فيها في يومين **قوله** فقولهم والارض بعد ذلك دحاها قيل
معناه تذكر والارض او تدبروها واذا ذكروها بعد ذلك
حق لا يخالف طباقا لمفسرين وقوله دحاها استيفاء والمراد
المعد بها المرتبة **قوله** ودحاها معتمد مخالف لما سلفه
في تفسير قولهم تعالى والقي في الارض رواسي ان تدبركم فتذكر
قوله اراد بمعادتها يعني الهيولى والصورة التسمية
قوله والاحزا النصفه يعني التي لا تتجزى اصلا او خارجا
نقط وهي الاجز القوطيسية والاعلاما بها ما قبل حلول
المتن **قوله** بما خلقت تيكما الظاهر ان الابل لا يستندون
التغذية لاستقلالها لحذفها هو كجزء الكلمة وفي بعض النسخ
لما خلقت باللام بدل الباء وهذا يكون المرتبة في قولهم ففصلت
جعلها سيفا ومضون مجموع الجملة المذكورة بعد الفا والاي
فالامر بالانتيان بهذا المعنى مرتبة علي خلقها **قوله** من
التاثير يعني في العلويات والتاثير في السفليات والخلق
التاثير مجازي فان حقيقته لله تعالى **قوله** من الاوضاع
المختلفة يعني في السموات المتحركة علي الاستدارة **قوله** علي
ان الخلق السابقة بمعنى التقدير لعله اراد به ما يعبر
الخلق للفظ والمعنوي فالجمل بمعنى الخلق او الجمل تقدير
قوله والترتيب المدلول بقوله تعالى لها وهو اشارة الي
وجه اخر ان يكون المراد بيننا في الوجود والخلق السابق
بمعناه المعروف والترتيب المذكور بالالدرتية والاهل والخلق

الامر

الامر بالانتيان مقدمات بالذات علي الخلق فان قلت المرتبة
في الترتيب التي يكون اعلام من المرتبة علي الارض علي
العكس قلت وذلك ليس بطرد فقد يكون المرتبة علي كذا
في العطف بتم ولو سلم فالترتيب باعتبار ما يدبر عليه التمثيل
قوله او انني ان السما جدرها الطاهر نعا ايضا عطف علي الخلق
السابق والامور انما فيها لوجودها لسا يفسرها والارض لو صغر
قوله وقد عرفت ما فيه يعني انما من ان الارض متقدم علي
خلق الجبال لوجود الوجه يقتضي تاخير عنه بدلالة اداء
الترتيب **قوله** او بيان كل متكامل اخر عطف علي انتيان
في الوجود **قوله** ويؤيده قراءة ليتا وفي بعض النسخ انتيان هو
الصحيح فان الكلمة موهومة الفا **قوله** في حدودها روي متكما
الظاهر ان كلمة في الترتيب **قوله** من المقارنة بالمرتبة قوله
وتشبهها بغيرها لانه استعار تشبيهه حال الصانع
بمعجانه في تاثير قدرته تعالى علي وثقار اذنه فيها او
علي حالها في قولها الوجود بتعلق قدرته تعالى علي وفق
الارادة بحال الامور المطاع والامور المطيع قال في الكشف
وجوز ان يكون الامر تخيلا ومبني الامر فيه علي اناسه
تعالى حكم الارض والسما وقال لها ايما شيئا ذكرها وبيتها
فما لتا انتياني الطوع ولا علي الكره والعرض منقوضا
قد رتقي المتدورات لا غير من غير ان يحقق شي من الخطاب
والحوادث ونحو قول القائل قال الجدار للولد لم تسعفني
قال الولد سال من يدقني قال العلامة التفتا لاني جعل
الحجير غير التمثيل فظاهر انه ليس من المجاز في امره فوجه

ان يقصد من لولات الالفاظ لكن لا على تقدير اخبار بشؤونها
 بل لئلا يظن ان الكذب بل على تصويره ثم قدرته الله تعالى في المقدورات
 بصورة محسوسة من ورود امرها من الامور وصدقها في مثال
 من الامور على الفور قلت هذا هو التخيل المشعري الذي
 احبوا صون كلام الله تعالى عنه وقال احسن الشوا كذبه
 ولا يقصده الخلو عن الحكم في نفس الامر والكذب ذاته عدم مطابقة
 الحكم للواقع لوجودها بحسب دلالة اللفظ وهذا كلام الجاهل
قوله وانما قال الطابعين يعني علي وزنجير العقلاء المذكور
قوله عليا يعني يعني لا على اللفظ في التثنية والثابت
 يعني لغيره السماوات والارضين فظا واما هنا فليكن الثاني
 فكلام المصنفين دفع اسئلة ثلاثة **قوله** خالق السماوات
 يوم الخميس في فيه اشكال لا يخفى فانه لا ينبغي اليوم قبل
 خلق السماوات والارض فضلا عن تسميته وتسميته باسم
 الخميس والجمعة **قوله** اختيارا ان كانت السماوات اجابات لفظ
 علي ما راعه الحكماء **قوله** او طبع ان لم يكن كذلك كما ذهب اليه
 المنكفون **قوله** او الصنف يعني يخفف عبثه عندنا اللة
قوله ضعفه الصاعقة بفتح العين اي اهلكته ضعفقا
 بسكونها فضعف بكسر العين اي ماتا ما مبتدأ الضرب
 او الاحراق **قوله** حال من صاعقة عاد ولا يجوز ان يكون ضعف
 لها الاستفزاز ما حذو الموصول مع بعض صلته وهو غير جائز
 عند البعض **قوله** اذ جازهم لرسول الظاهر انه من لالاق الجمع
 عليا المشي **قوله** وكل من اللفظين يعنيهما كما تقدم في تفسير
 آية الكرسي **قوله** اذ بلغهم خبر التقدم بجواب كما سوي علي
 يقال

يقال كيف يصح وصف من تقدمهم ومن تأخرهم من الرسل
 بانهم جاءهم والحي يقتضي المقادير **قوله** الي الايمان بهم اي التبعين
 الرسل والتأخرين يعني فكان الرسل جميعا فجاؤهم **قوله**
 ويجعل ان يكون عيارا عند الكثرة فان قلت كيف يصح هذا
 الوجه ونجى الرسل اليعاد ونحو غير صالح وهو غير مدح
 قلت يراد بالرسول ما يعي المتقدمين منهم والتأخرين في الوجه
 السابق والنظر مختلفا وما يعي رسلي الرسل ايضا **قوله** بان
 لا يقصد واجتلال ان تكونان مخففة من التثنية فلا اصل
 بانه لا يقصدوا اي بان الشان والمحدث قولنا لا يقصدوا وان
 تكون مصدرية تامة للفعول واصلت بالمرئ كما في قول
 بالامر في مثل قوله ان طهر وجوز ان تكون لانا فتعاضيا
 وفيه بعد **قوله** واي لا يقصدوا عليا ان الضمير فان في الرسل
 اليهم يتضمن معنى القول **قوله** اما رسال الرسل المبرور والادفع
 جعل المشبه شرطاً مضموماً وقا ليعول ان يقدر اللفظ
 مضمون جواب الشرط ولما لم يكن له هنا كثير معنى فقد غيره
 بغيره بنية المقام **قوله** فانما ارسلتم الخ اشارة الى نتيجة
 قياسهم الفاسدة الاستشاعة الذي استثنى مقتضى قائله
قوله فانما ارسلتم الخ اشارة الى نتيجة
 قياسهم الفاسدة الاستشاعة الذي استثنى مقتضى قائله
 ادخل عليه الف السبية **قوله** بنزع الصخرة اي يريد نزعها
قوله قادر بالذات فان قدرته تعالى يقتضي ذاتا بخلاف
 قدرتهم **قوله** مقتدر علي ما لا يتناهي بالافتقار الدال على
 المبالغة وتنبيه عليا المشددة في كيفية ايضا **قوله** وهو
 مقتضى علي فاستلزموا ما فيها اعتراض والواو اعتراضية

ويجوز ان تكون غاطقة على مقدار وهو المير وان الله لو شاء
ساواه غيرهم ولم ير والحق **قوله** من الصراط المستقيم من
حسن حسنا من باب علم وكذا ذلك بسعد **قوله** او الفت
على فضل باسكان العرب **قوله** فيل كننا حرسوا الهكنا في اكثر
من سبع ولا ظهر اخر شياط كما في بعض الفسخ فانها كانت ايام
البحر كجالي في الحاقة ثم لامنا فاة بيننا **قوله** قد انما
عليها الحق وفي الكشاف قد انما هم علي طريقا فضلا ثم الشد
كقوله تعالى وقد بيناه الحمد بينه وما ذكره المص اظهر فانا الدالة
عليها بقيا فضلا لانه لا هداية واما وقد بينه الحمد بين
فان الهداية فيه يعني الدلالة مطلقا علي الجاز **قوله**
فاستحبوا العمي علي الهدى قال صاحب الكشاف في لفظ
الاستحباب ما يستعمل بان قد رقى الله تعالى المؤثرة وان القدرة
المعبر موحدا فان المحبة ليست اختيارية بالاتفاق وبيان
العرب حياه وهو الاستحباب من الاختيارية قلت كيف انك
المحبة اختيارية ونحن كلهم مؤمن بحبة رسول الله صلى الله عليه
وسلم واصحابه ولا تكلف بغير الاختيارية ولا يري الي قوله
عليه السلام لعمر رضي الله عنه ان يا عمر **قوله** من تلك الصفة
متعلق بجميعنا **قوله** ويعلم جبر اعداياه اي واذكر يوم حشر
اعداؤه الله تعالى والقابل في الخرف عا دل عليه يوزعون **قوله**
وقرنا فاع ويرا فزا يعقوب ايضا **قوله** وهي عبارة عن ذكر
اقل لنا راي كنا يقينها **قوله** وما من زيادة لنا كيدا نوال الشهادة
بالصور يعقوب ايضا بها يكون الحضور بطرقها فانما الثانية
نؤكد معني ما اتصلت به في النسبة التي تعلق بوجه واحد

قد

فما اتصلت بوقت المحي المحي لظرف الشهادة فيكون في
بها وانما الدلائل منهم يتكروا من الكلام **قوله** شهد عليهم
سبعهم قالوا في كلامه هذه والتقدير يعني اذما اجابوا وشكروا
عما اخرجوا في كروا شهد عليهم **قوله** بان يسطرها الله علي
ان لا يكون تلك الاعضاء لان الجملة علي ان تكون القدرة
والارادة في الانطلاق للجملة وكيف قد هي كما هي فاما نظير
به بل علي ان تكون تلك الاعضاء هي الناطقة بالحقيقة وروية
بالقدرة والارادة وفيه تامل **قوله** وقالوا الجلود هم ولعل
تخصيص الجلود لانها امرى منهم بخلاف السمع والابصار
او الجلود وهو مدرك العذاب بالقوة المودعة فيه
قال الله تعالى كلما نصفت الجلودهم بدناهم جلودا غيرها
ليؤقوا العذاب وقال العلامة التفتازاني لان الشهادة
منها المحي وانما اذ ليس شأنا الادراك بخلاف السمع
والبصر قلت وفيه نظر فان الجلود محل القوة المستقلتي
هيها هم الجوارح المحيوان كما ان السمع والبصر محل السامعة
والباصرة اذ الاعراض عينه عليها النطق وانما الذي يمكن
ان يتصف به الاعيان ثمانية الامة تستعمل علم اللانقية
التي هي الاله بعد الامة ويلوح ما قدرنا وجه آخر للتخصيص
فان الامة للانسان والاشتمال علي اهم من غيرها يصلح
ان يكون مخصوصا فانقلاب ما يربحوا منه اكل النفع عليه
اعجب ومثله الحق بالتفريق من غيره **قوله** سوال تويج
اعجب علي الوجه الاول **قوله** ولعل المراد به نفس المتجيب
علي الجواب الثاني يعني لا جوارح في الحقيقة بل ان يصور

محبة

الاستفهام بعين التعجب **قوله** ما عطفنا باختيارنا يعني ان الله تعالى وان خلق فنيما القدرة والارادة لكن ما كانتا متماثلتا علي اختيارنا ولا يكره من ذلك ان يكون الاعضاء الات للجملة اذ ليس النطق باختيار الجملة وهذا جواب علي تقدير ان يكون السؤال للتوبيخ **قوله** او ليس نطقا فهو جواب علي تقدير ان يكون سوال التعجب **قوله** دلوا اول الجواب بالجوهر علي تقدير جعل الجواب والنطق علي معناه الحقيقي ان يراد من نطق كل شيء دلالة والتغيير بالانطق للمشكلة فيبقى شيء علي عمومه ايضا **قوله** وان يكون استنبا فابقي معني الله تعالى **قوله** وما ظنتم ان اعداءكم تشهد عليكم اشارة الي ان قوله تستترون من معني ظنن نفسي لقوته ولا تستتلازم لا يقضي الي المفعول به بنفسه وفيه جرح وهذا يدل من المص الي ما اختارة قننا في تفسيره لا يثبت حيث قالوا ما كنتم تعلمون ان تشهد وقيل وقع ان يشهد موقع المفعول له والتقدير خيفة ان يشهد والمستدرك منه بقوله ولكن ظننتم هذا المفعول له وعلي ما فسر له فمضون الجملة اي ما كان احقركم علي ما فعلتم لظنكم ان يشهدوا ولكن ظننكم ان الله سبحانه وتعالى لا يعلم ويجوز ان يقال المعنى عن ان يشهد وحذف الجار مع ان شغاس والمواحد الشهادة لا ادائها اي فذكرتم تستترون عن الناس ولم يمكنكم الاسرار عن اعضائكم والاختفاء عنها حتي يريكم ما يريكم **قوله** خير ان له قال ابو حبان لا يصح ان يكون ظنكم خبرا اذ يصح التعذير بظنكم بان ربيكم لا يعلم ظنكم بربكم فاستغنى عن خبر

ما استفيد

91
ما استفيد من المبتدأ وهو لا يجوز فانه نظير ما منع الحاجة من قولك سيد الجارية ما لكها قلت لا يلزم ان يكون الاشارة الي ظنهم هنا بهذا العنوان حتي يلزم ما ذكره فانه بلا حظ خبير فيعتوا ان اخر مثل الاصل العظيم في العبادة ونظيره قوله ما هذا زيد لا ما ذكره ولو سلم فلا تخادع من المستأجر والخبر مثل شعري شعري يدل علي الكمال اما قوله كما في المثال او القبح والعناد كما فيا نحن فيه ويجعل وقيل يجعل ردكم حالا اما بتقدير قد او بدونها كالمذهب اليه الكوفيون ويجوز جعله استنبا فانه اعلم **قوله** اذا صاروا مخاويه يعني من الاعضاء وكونها سببا لشيء العار الدنيا من حيث انها كانت مفصية في حقهم سواء اختار الي الجهل المركب بالله تعالى وصفاته واتباع الشهوات طار كتاب المعاصي **قوله** لا خلاص لهم عنها فلا ينفعهم صبرهم **قوله** ونظيره اي نظير مجموع الشرطين وقد يقال في الكلام اصاروا المتقدين ان تصبروا ولا تصبروا ومعني الشرطين الثانية ان شالوا الرضا **قوله** اي ان سلبوا ان يرضوا انهم ويجعل ان تكون هذه القدرة في معنى قوله ولورد والاعاد لما نهوا عنه **قوله** اخوانا من الشيطان يعني من الجنة والناس والحدود والحدود هو التصديق **قوله** وقيل الخ يشير كلام الفخرشي **قوله** من امر الدنيا ويجوز ان يبين من الختم وقوله وما خلقهم الا بالدين كما تقدم عن قريب ولكن الترتيب الوجودي فيقتضي اولوية ما اختاره الله **قوله** واتباع الشهوات الظاهر انه عطف تفسيره لما قبله كقوله

فانكاره **قوله** ان نكل عن الحسن الضبيعة اي ليست اولا
في الجمل **قوله** ما فوقك اي مصر **قوله** وعارضوه بالمرافات
مثل قصة رستم واسعد ديار بردي عن الزنجشري
انه قال المصروع عن العرب الحرافات يستند بها المرء
وفي الصحاح ان الدرافيد مخففة ولا يدخلها الف واللام
ذات معرفة الا ان يراد بها الحرافات الموصوفة من حيث الميل
ثم لا يخفى انه ليس واحد من معني العارفة ورفع الصوت
بمعنى في مفرود اللغة فتفسيره به لدلالة الكلام بمعونة
قرينة المقام **قوله** وقد سبق مثله يعني في المرز وهوان
الاصناف للتخصيص والمصناف للزيادة المطلقة **قوله**
وهو كقولك الخ ونظيره قوله تعالى كلم في رسول الله سورة
حسنة وهو من باب التجريد والتخريد ان يتخرج من
امر ذي صفة امر اخر يتكلم الصفة سالفة لكالمه فيها
قوله مكانا او ذولا نش على ترتيب الالف **قوله** واقرا
لوحدها نيته بيشير اي ان وبنائه من باب جدد يعجز
بعيد الحصر من حيث انه مبداء الاستقامة والمنتهى كلف
مقصودا يكون لا علمي حال من البقاء الواسع قال في الله
فقد اعترف بانها ملكه ومدير امره وانصعد مريوب بين
يدي مولاه فالاستقامة والثبات على مقتضاه ان
لا يزل قدمه عن طريق عبودية بالبا ولا يتخطاه وفيه
تتدرج كل العبادات والاعتقادات وبهذا البيان يظهر
امر البديهة وكون المنتهى اعلى حالا الا ان بيان كلامه
على هذا الوجه يخالف لما نص في الاحقاف من ان كلمة

ثم

ثم للدلالة على فاعل رتبة العمل لكن من عادة المصنف والمختصر
ذكر الوجوه معروفة في الكتاب ويمكن توجيه كلامه ايضا
بما يوافق لما في الاحقاف **قوله** اولاهم عسري يعني ما اخصل
بعدة من وقت الاقدار وانت خبير بان هذا الوجه لا يثبت
مقام الترغيب في الاستقامة **قوله** من الثبات على الايمان
روي ذلك عن عمر رضي الله عنه **قوله** فجزئياتها لكن ان
سياق ما روي ما روي عن اي بكر رضي الله عنه يدل على
الاتحاد **قوله** بما ينشئ يتعلق تنزله والبالا لاسية **قوله**
مقدر باليا يعني على الوجهين وفي بعض النسخ باليا يعني
ضرا لسان فيجف من بالثاني **قوله** او مفسدة وعلى الوجوه
الثلاثة فلانها هبة ويجوز عليها لاوله ان تكون نافذة **قوله**
في الدنيا على يسار الرسل لا يناسب الوجه الاول في تفسير
تنزل عليهم الملائكة **قوله** في الآخرة وقيل في الجنة وهو بعيد
لغظا وان كان قريبا يعني **قوله** وهو امر من الاول فيلزم
ان يكون كل مطلوب مشترك كالفضائل العلمية وان كان الاول
اعلم ايضا من وجه بحسب حال الدنيا فالمريد لا يريد بالاشبه
ويصر مرصده الا ان يغفل انتهى اعلم من الارادة **قوله** حال
ما تدعون يعني من صبره في الخير وهو لكم وفيها او من الرسول
نفسه كما هو مقتضى ظاهره عا ونك على هذا حسب الاخفش
في اعمال الظرف الغير المعتد او على تحوير الحال من المعنى
لكن في الاستعارة الخ يعني الحالية من الصبر في الخير كالتي
على من تدبر **قوله** ومن قوتهم الخ على الوجه الثاني **قوله** وقيل
في الدنيا وفيه ان السورة بكمالها مكتبة بلا خلافا والاذان

الماشع بالمدينة الا ان يجعل من باب ما تار حكمه عن نزوله
ذكر في القرآن منه **قوله** ولا الثانية من ردة واذا فسر
الحسنة والسببية بالجنس علي ان يكون المعنى لا نستوي الحسن
اذ هي متفاوتة في انفسها ولا السببية لتفاوتها انفسا علي
ما استمر اليه في الكساف لم تكن زيارتها لتأكيد النج **قوله**
ما احسن منها اي متباعدة عنها وليس من صلة الفعل
قوله فاما اخرجه مخرج الاستيفاء يعني مع من انما الظاهر
بحسب الظاهر يقول فادفع بالغالب السببية **قوله** للمباقة
فان صورة الاستيفاء ابلغ في البحث علي دفع السببية الحسنة
والحمل عليه فان اخراج الكلام عليها انما يكون في مقام الاهتمام
بالحكم والدلالة علي انه ما ينبغي ان يسأل عند **قوله**
ولذلك لما ذكر من المبالغة **قوله** عدول الشاقي الى المانف
قوله من الخير وكما ان النفس فيكون يدخا لهم **قوله**
وقبل العظم الجنة فيكون وعدا **قوله** وصفا للشيطان
بالمصور بظلمة من حبيبة تجريدية **قوله** ما سول ان مثلكم
المراد الامرا لتكويين لا التكليف اذ لا علم لها والاختيار
كما يصح به بعد اسطر **قوله** والمقصود تغليب الحكم بهما
الواو والجمال **قوله** استعار تغليب جمع الاربعة في ضمير لا يقل
ومنه يفهم وجب الاستعارة **قوله** فان السجود اخطأ
العبادات لان العبادات هو التذلل والسجود سابعة
التذلل واختصاصها بملزوم لاختصاصها **قوله** وهو موضع
السجود الضمير لقوله تغيدون **قوله** عمدنا في وجبه **قوله** وهذه
اي حنيفة راحة الله وهو مع الرايين عن الشافعي رحمه الله

وتعزير

وتعزير المصنوع بهم خلاف ذلك فقيه حيث **قوله** مستفاد
من المختصوع بمعنى لتذلل الشارة الي ان في حاشية شافعية
شنتجة **قوله** والالغا فيها الاظهرنا لغوي بدل الالغا قبل الالغا
الح وكذا ان تقول لامية من الاحتيال حذف من الاول مقابل
الثاني ومن الثاني مقابل الاول والتعزير اذ في باقيها
ويبلغ في النار خبر ام من باقي امن او يدخل الجنة **قوله**
مبالغة في احاد حال الموصفين بالتخصيص علي انهم ممنون
يوم القيامة من جميع المخلوقين فلو قال ام من يدخل الجنة
لجاز حظيرة الاحتمال ان يبدلهم الله من بعد خوفهم (منا
قوله بل من قوله ان الذين يلجئون اي بدل الكل بكثر
الغالب ولا يحتاج الي تعزير الخبر الا انه غير معروف الا في الجار
والجور ولشدة الاتساع قال الرضي ولا يتكرر في المعطوف
فما تبدل من لغوا بل الاضروف الجركوثة كبعض حروف الجور
هذا وليس في كلام المصنوع ما يبي كل الاما عن الحمل علي بدل
الجهلة بان يقال مراده من حذف خبرا ثم حذفه علي لا وجه
البدلية والاستيفاء ومن جعل الثاني بدل الاول انه
معزير بدل من الاول فحي العبادات نوع مسامحة **قوله**
وخبر ان محذوف يعني بعد قوله حميد **قوله** مثل ما نذون
حكيم انه سال عيسى بن عمرو بن عبيد عن ذلك فقال حمير
ومعناه في التفسير ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم كفر وايه
وانه كتاب فقال عيسى احدث يا ابا عثمان قبل فقد را خبر
من حبس لصلوة وتعزيره يلزوم اتخاذ الخبر والمخبر عنه
في المعنى من غير زيادة قابلية نحو سيد الجارية ما ذكره وقد

صاغر مثله قبل ورقة فتذكر **قوله** واوليك بنا دون
 حكى انه سيد بلال عن ابي برة رضي الله عنه في مجلسه عن
 هذا فقال لم احد لها نفاذا فقال له ابو عمرو بن العلاء
 انه منك لفرجيب اوليك بنا دون قال ابو حيان ويرد
 على هذا القول كثرة الفصل وانه ذكر هناك من تكون
 الاشارة اليهم وهو قوله والذين لا يؤمنون ثم قال
 والذي ذهب اليه ان الخبر مذكور لكنه حذف منه ما يد
 يعود على اسم ان وذلك في قوله لا ياتيه الباطل
 اي منهم اي الكافر ونفيه وحاله هذه لا ياتيه باطلهم اي
 متى راوا فيه ان يكون ليس حقا ثابتا من عند الله وان لا
 له لم يصلوا اليه ويكون الخبر قوله ما يقال لك اي في
 شأنهم او فيهم لا ما قد قيل للرسول من قبل اي اوحي اليك
 في شأن هو لا المكد بينك وبين ما اوحى الي
 من قبلك من الرسل وهو انه مما قبحهم سببية في الدنيا بالهلا ك
 وفي الاخر بالعقاب الدايمة وحذف الضم في الخبر وجود
 مثل السمن منوان بالدرهم اي منوان منه والبر ليرى
 اي كرمه كثير النفع لعله ما حوذا من عز لما اي ساء
 عديم التطير لما الحق عليه من الاعجاز الذي لا توجد غيره
 من الكتب والمص لا يجوز عن الجمع بين معنيها **قوله**
 اوضح لا ياتي ابطاله او غالب ناسخا سائرا لكتب
 والشر ابع **قوله** او ما فيه من الاخبار عطف على قوله من
 جهة والمعني كل ما فيه حق ومصدق ليس فيه باطل
 الواقع ثم ان كلاما من اللفظين يحتمل كلامها **قوله** لو ما يقول

الله عطف على قوله ما يقول كذا **قوله** وذوقنا
 الهم الختم لما روية الميم دون ان يقال شوي مع تقدم
 الاسم المسجود التي قبلها وهو في محله لتأخر مرتبة الحمد
 دليل على ان المرامي في الكتاب العزيز هو جانا المعاني به
 لا التوصل والمعني هنا ايلا م كما ناولون اولياءه
 بالنعمة عند التلاوة العالة على غاية العناد **قوله** يعني ان
 حاصل اوحي اليك والهم الخ رفع لما عسي يقال كيف يصح
 هذا الخبر وانه تعالى قد اوحى اليه والهم الخ رفع لما عسي
 يقال كيف يصح هذا الخبر وانه تعالى قد اوحى اليه والهم الخ
 استبانة كثيرة غير ذلك **قوله** وهو على الثاني يحتمل الخ استبانة
 اليه لا يتعين على الثاني ان يكون المقول كما بينا در من
 عبارة انكشاف بل يجوز ان يكون القول هو التوحيد
 وما يد لا اصول التي اتفق فيها الشرايع وهو الظاهر بدلالة
 ظاهرا هو الخبر **قوله** ومخاطب عزي يتناول الرسول والمرسل
 اليه **قوله** والعجبر عزي للذي لا يفهم كلامه وهو المخلص اعجم
 لربانية النسبة كما في احري واوحد وداري **قوله** ولا
 عطف على الذي ورد فيه للزمخشري بحيث اقتصر فتكلاول
 معانه في التظم وصف الكلام **قوله** وعلى هذا يجوز ان يكون
 المراد الخ يعني كاجاز ان يكون المراد الكلام اعجمي والمخاطب
 عزي **قوله** والمقصود يعني من الشرايط على الفقرات
قوله تقريره هو في اذانهم وقر على الوصف بالمصدر وعلى
 حذف المضاف اي ذو وقر او على المبالغة في التشبيه **قوله**
 لغوهم وهو عليهم عني خانه يعني حذف المبني من الاول واليلا

يلزم ملك النظم ولذا تركه المصنف ذكر احتمال ان يكون التقدير
في اذانهم منه وقرع علي ما ذكره الزمخشري **قوله** ومن جوز
العطف على العطف على معولي عاملين مختلفين والمجوز
مقدم كما في الآية لاجازة الاختصار والكسائي والفراء والزجاج
والمشهور عن سيبويه منعه وبه قال المبرد وابن السراج
وابن هشام والمختار الجوز فظهر ما ذكرنا ان في كلام المصنف
شيئا محلي حيث قال علي عاملين وكان الوجه معولي عاملين
الا ان جذا المضاف نتائج ذابيع **قوله** او تقدير الالفاظ العظم
عليه القدرة **قوله** منعها استارة الجاهل لا بد من تقدير
مولى لبيته به كلام وليفيها الاختصاص المناسب للمقام
قوله في فعل يبرها ليس له ان يفعل اي ما ليس له ان
يفعله بفتح ياء وعده والا فلا يصح من الله سبحانه شي
ثم التحميم للفر يفتح علي ما فسر المصنف اولى من التخصيص
بالمسي كما في الكشف مع ان فيه سببه الاعتزال (اذ
لا يعلل بتقيل القصر المستفاد من تقديم الظرف **قوله**
ولم يخرج من ثمرة من الكمال مر لعل ذكر هذه الجمل الثلاثة
بعد ذكر الساعة لاشتمالها عليها كدلالة على جواز البحث
واخبارا للموقفي **قوله** وما نافية ويه جزم الزمخشري **قوله** ومن
الاولي زيادة للاستفراق اي التخصيص على الاستفراق فاني
فيل وحولها جمل يفي الجنس ونفي الوحدة **قوله** ومنه نسبة
يعني من الاول وهو جاز ان يكون من ثمرة حال **قوله** بخلاف
قوله وما تخيل من قبل يقول له محتمل يعني لا يحتمل ان
يكون فيه موصولة لانه عطف عليه لا تنفع ونقصا نفي
بالا

بالاولى كانت موصولة معطوفة على الساعة لم تجز ذلك
قوله وفي جمع الضمير اي قرع عن الكاهن **قوله** الا
مفرونا عليه استارة اليان **قوله** عليه رفع حال **قوله** اذ نرا
عنهم والظاهر انه كقوله والله ربنا ما كنا مشركين بل اشار
بقوله اذ ناك الي هذا القول الذي اجابوا به ولا معقوب
والمتصوره دفع ما يقال ما وجه السؤال بعد سبق
الابحاث فيه مضى من البرهان بانه ليس للسؤال حقيقة
قوله وقيل قول الشركا وجه منعها استلزامه تفكير
الضامير **قوله** او يروهم يعني وقت التوبيخ ولا في القول
انكم وما تفيدون عن دون الله حصصا لآية **قوله**
من جهة التبيين وان صيغة نقول للمبالغة **قوله** والذكر
يعني المعنوي فان في ذكرنا لبيان ذكره **قوله** خفي
استحقاقه للام للاستحقاق **قوله** اولى را بما يكون لخلل
عن لازم الاستحقاق لا عن نفسه كما في الوجه الاول
قوله ان لي عنده للمعنى جواز القسم لصيغة الشرط
وقد يتضمن الكلام بها لغات حيث أكد بالقسم وان
وتقديم الظرفين والعدول الي صيغة التفضيل
قوله علي التوفيق وهو الذي ارادوا يقولهم ان تظن
الاطنا فلا يخالفنا اظن الساعة الاقامة لان المراد
عنه الظن الكامل **قوله** وليس من باب التفعيل
يقال ينصر تنصير اي عرفه واوضحه **قوله** لا يمكنهم
التوصي عنه كانه لفظه يكتب لجميع احبائهم وجرانهم
او المواد استمراره محتمل ما ذكره المصنف في عروضي **قوله**

بحاجب البالد بقوله **قوله** والخوف غني بغير الجاه كناية عن
الخوف عن الشكر فان الداء بالجاء لا يلزم الخوف ويشيخ ان
يعتبر في غير هذه استغارة بالكناية **قوله** اذهب بنفسه والفرق
بيننا وبينهم ان الجانب في المعنى الاول باق على حقيقته ولا
وجه لقول العلامة التفتاوي ان لفظ جانب في كلا وجهين
كنا يخطوب به الموصوف اعني نفسه ما عطفه لثني فان
العطف هو الجانب وعطفه لا شأن بجانب جسده وفي هذا المعنى
كناية عن النفس والجملة **قوله** وتباعد عن عطف تفسيره
لقوله ذهب بنفسه **قوله** والجانب مجاز عن النفس لا يعني
ان قوله مجاز فانه كناية عن نعم الجنب في جنب الله عز وجل
من يعتري في حقيقته كناية عما كان رادة المعنى الحقيقي ومنهم
الذين يخشون **قوله** واذا مسه الشرف قد وقع في الاضغاع الطمع
والوجاع لاسيما قد اعتبر في القنوط ان يظهر عليه اثر اليأس
قلت اتحاد المراد بلفظ المحو الانسان في الغامض غير مسلم
وكذا اتحاد الاوقات والاحوال وقول صاحب الكشف في ذكر
الوصفين ما يدل على انه عديم الشهية ضعيف المتفق على القوة
اذ اليأس والقنوط بناء على اليأس والوجع والعرض وان عند ذلك
كالعريف التفتاوي بكل شيء ليس فيه ما يدفع المناقاة الا اذا
حمل على منع اتحاد الاوقات والاحوال وقول صاحب الكشف
في ذكر الوصفين ما يدل على انه عديم الشهية **قوله** مستعار
ما لم عرض من شيع يشير الى ان فيه استغارة تحصيلية
مشبهة الدعاء بما يرجو من بالامتداد ثم اثبت له العرض
ومعنى الانتفاع يؤخذ من تنكير عرض فانه يدل على التقليم

قوله

قوله للافتقار فكثيره فان العدم يكون ذا اثر كثير **قوله** واستمراره
يؤخذ وتكر من معنيها الطول اللازم للعرض **قوله** فاما ان عرضه
كذلك اي منتسقا **قوله** فوضع الموصوف الصلة هكذا في الضم
التي رايناها وكان الظاهر ان يقول موضع الضم ولم يذكر عنه
بها الصلة **قوله** فقليل لمزيد صلاهم بانه يكون في شقاق
بعيد **قوله** من الحوادث الالفة كغلبة الدوم فارسي يضع سبب
قوله علي وجه خارق للعادات اشارة الى وجه كون تلك
الفتوح ايات **قوله** وما حل بهم يوم بدر ويوم الفتح **قوله** او
ما في يد الانسان الخ وعلي هذا فالخاها رانه يراد بالايان الفاتنة
ما في السموات والارض من عجائب الصنع ونبأ الخلق كان
اللائق بالعلم ان ينسب عليه ايضا **قوله** الضمير للقران وعلي هذا
فالضامير في سيرهم وفيما انصرف لهم للشارف على الاقصد
منهم او الجميع عليانه من وصف الكل بوصف البعض **قوله**
او التوحيد او به يناسب الاحتمال الثاني الذي مرنا والظاهر
ان القصر المستفاد من غريب المسند على الاولين حقيقي
او عاوي على الاخيرين اصنافي تحقيق اي لا تشريك ولا الشريك
قوله ولا تكاد تتراد في الفاعل الامع كمن كان قليل قد تتراد وجوبا
في فاعل كوجوه من غريب فان الاصل كان احسن زيد يعني صار
ذا حسن ثم غير بصيغة الخبر الجاء الطلب وزيدت الباء اصلاحا
لفظ وهو مذهب سيبويه ومنه ايضا في مثل الما ياتك واليا
انني عملا فتدليوني زيد فليقبح الجمع الجمل الذي ذكره المص
قلنا مراده لا يكاد يتراد بيقين فذهب الى خفض فيه انما يرفع
ومعناه وان فيه ضمير المخاطب مستتر اقايا متعددة مثلهما في امر

بغيره بدون مواضع المروزة مستتاة من القواعد فلا يرد
نقضا **قوله** والمعني اولم يكف جعل المفعول ضمير رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو اول من انقاعه علي ضميره كما في الكتاب
كان ريد قوله اولم يكف الآية بما قبله علي ما اختاره موج اليكف
بعيد **قوله** الا انهم في مريضة من لقار لهم مستعد من احبال الموت
بعد ما تقرت اجزاءه دينه دلت لعضاوه **قوله** الا انه بكل شيء عبط
انكاهر انه كقوله تعالى وهو بكل خلق عليم في كونه اشارة الي
دفع شتمهم علي ما مولا كما فسر الخنثري **قوله** عن النبي صلى
الله عليه وسلم من قتل الحديث لا اصل له ثم ما يتعلق بسورة
حم السجدة والحمد لله تعالى وحده والصلاة والسلام علي من
لا نبي بعده ليلة الخميس خامس عشر ربيع الاول سنة
سورة الشورى قال ابو حيان في قول الحسن وعطا
وعكرمة وجابر وقال ابن عباس رضي الله عنهما كية الاربع
ايات من قوله قتل لا اسألكم عليه لعن الا المودة في القربى طار
اربع ايات فامها نزلت بالمدينة قال مقاتل فيها مدني قوله
ذلك الذي يبين الله عباده الجبال الصدور في الاتقان استثنى
منها ام يقولون اقترى الي قوله يصير يد لا لزما اخرجه الحاكم
والطبراني في سبب نزولها فانها نزلت في الانصار وقوله ولو
يسط الله الآية نزلت في اصحاب الصفة واستثنى بعضهم
والذين اذا اصابهم لبغي الي قوله من سبيل حكاه ابن العربي
قلت وكان ينبغي للمصنف ايضا ان يستثنى ما سبني من حكمة علي
بعض الايات انها نزلت في الانصار **قوله** وهي ثلاث وحسوت
آية قال الامام النسفي في التيسير ونبيل حسون الامتلاف في

حم

حم وعشق والحي كالاعلام ليس **قوله** الله الرحمن الرحيم
قوله لعلمنا انما ان الضمير ما ذكره ويوجد هذا الظن بتمية عشق
كما سمعت انفا **قوله** متصل بينها وبين في انكثا بة **قوله** والفصل
ليطابق سائر الحواميم وليستنا ايتم عند من لم يجعلها اسما
واحد كما اشار الامام النسفي في هذا وفي القاموس الحميم
وذوات حميم السورة المقتضية فيها لا نقل حواميم وقربا
في شعر **قوله** اي مثل ما في هذه السورة من المعاني على ان يكون
كذلك وانما مفتح المفعول به وجوز ان يكون ذلك مستدا
ويوجد الخبر قال العلامة التفتازاني لم يجعله فعلا بالابتداء
لاقتضاه الي تقدير العايد قلت حذف الضمير الواقع مفعولا
فتياس ثم جعل الاشارة اليه اسماء مخرج ايضا الي تقدير الموصوف
مع ان الطاهر ان قوله كذلك يوجب اليه لا يتجمل انما بية
وقد نص في التلويح ان حار الله لا يجوز الابتداء بالفعل ويقد
المبتدأ في جميع ما يقع فيه الفعل ابتداء كلام واحتمال الحالية
بمنه او بعبارة حذف العامل المعنوي وكذلك الوقف علي
عشق **قوله** اما بما مثل الجا وهو اعلي انا الكافي نص علي
انه صفة مصدر محذوف **قوله** لا لد لا تق علي استمر الوحي
فان قلت حكايته في الماضية بقابل قصدا لاستمراره فان
الاستمرار بيان معنى الحال قلت فعل مراده علي سلوب حكايته
الحال الماضية وصورتها مع ان المباشرة بين الاستمرار والحال
التاويلي غير مسلم نعم قصد الاستمرار واستغن عن اعتبار معنى
الحال سواء كان تحقيقيا او تاويليا لكن معنى الاستمرار معني
مستتلا للصيغة **قوله** او مصدر عطف علي مستد **قوله** بما دار عليه

يوحنا بن يوحنا سمعوا بالمر قال يوحنا كالحجاب بقولته فيهما
 الذي استلها عن سوال من حجب المظلم **قوله** كما هو في سورة
 السابقة اي من نظيره **قوله** خزان له الظاهر خبر له فان
 المعطوف لا يبعد خبر الآخر **قوله** وقيل من دعا الولد فوجه منعه
 عدم ملائمة المقام وان قصد وانابده ليجي قوله والذين
 اخذوا من دونه اوليا بعده **قوله** وقري يتعظرون بالتأني
 وفي الكشف تتعظرون بتأني مع المؤن قال ابو حيان الظاهر
 ان هذا اولهم من الزمخشري في النقل لان ابن خالو يذكر
 في شواذ العذرات لعمامة مستعظرون بالتأني والمؤن ويؤس
 عن ابي عمر وقال ابن خالو فيه هذا مر في ما راي في العرب
 لا تجمع بين علامتين التانيث لا يقال لانسايتم ولكن
 يثمن فان كانت شخا لم يخشري معتقة علي قوله بتأني
 مع المؤن فهو وهم قلت الظاهر ان ابن خالو يثني ارايا للمؤن
 جمع المؤنث كما يثبت له قوله العرب لا تجمع بين علامتي
 التانيث لا ماطنه ابو حيان فلا يخالفه كلام الزمخشري
قوله لتأكيد التانيث بالجمع بين علامتي **قوله** وهو
 نادرا قالوا التناذ علي وجوه متاذ عن الغياس
 وشاذ عنه الاستعمال وشاذ عنهما جميعا وهذا من قبيله
قوله علي طول يعني عليا ان يكون المراد تغذ برعطة الله تعالى
قوله وعلي الثاني وهو ان يكون المراد دعا الولد له **قوله**
 وقيل الضمير للارض يعني عليا الثاني **قوله** فان المراد به الجنة
 فيكون في معنى الجمع فيجمع ارجاعه ضمير الجمع اليها **قوله** عم
 الحيوان بل الحياء اذ يرمع نفعه واشرة انها خلقا للانسان
 ودفع

ودفع الخلل المتوقع عنهم يكون بان لا ينطرق اليها الخلل
 ايضا **قوله** وحيت يذهب باليومين كما في قوله ويستغفر
 لذنوب امنا **قوله** الاشارة الي مصدر يوحنا وقرا ان نصب
 عليه المفعول به وهو هنا كنه يليق بالتنبيه عليها وهو انه
 قدم الذمخشري في سورة ذكر احتمال ان تكون الاشارة الي
 المصدر نظر الي تقدم رتبة المفعول المطلق علي ما راي في الجواب
 واخره المصنف قد جازى المعنى وعكس كل منهما الامور
 هنا نظر الي الجانب الآخر وتنبيه علي ان لكل وجه واحد
قوله والي معنى الآية المتقدمة منه ان الله تعالى رقيب
 عليهم لانت **قوله** وقرا ان عريبا حلالا منه علي يجوز في جعل
 المعنى عريبا قلت لو جعل الاشارة الي نظم الآية المتقدمة
 لا الي معناه علي ان يكون المعنى ومثل ذلك القول والنظم
 في افاذه هذا المعنى لم يلزم القول المذكور وانه اعلم
 ويجوز ان يجعل بدل من كذلك **قوله** من العرب وقيل من
 اهل الارض كلها او يدلك خبر المغوي فقال قري الارض
 كلها وكذا القشيري وقال العالم محذوق بالكمية ومكة
 لا بأس سورة الارض **قوله** ظهر هو ياي بالحذف عن الثاني
 او بالحذف من كانه قيل لنتذرا ما القري با انواع الانذار
 ولنتذركا احدا هو ان يوم القيامة وفي لفظ البهائم طالة
 ثم علي ان المحذوف من الثاني هو المذكور ولا **قوله** اي بعد
 جمعهم في الموقف والظاهر انه حينئذ اسبغوا حواشيهم
 سوال ثم كيف يكون حالهم لاحد **قوله** والتقدم بينهم حريق
 لم يجعل التقدم في حريق منهم انصفة الغريقين فذلك ان

حق القسم ان يقدم عليها قسام لان الجملة في موقع الحال
فلا يحسن تركها لو اوبلا من ورقة اليها لزامه كما طعنوا على
التفتازاني لان الجملة في تاويل المعز لا تنزعها منهم فسرورها
بمتعزقين ولا يستقيم فيها ترك الواو كما في قوله تعالى اهبطوا
بعضكم لبعض عدو ولا تنموا له لاصرة فانه يلزم علي ما ذكره
اعمال الظرف بدون الاعتماد كما اعترف به عليا فانهم مع كونه حاله
بل استنبأ كما نبهت عليه **قوله** علي الحال منهم اي من الجموع
قوله بمعنى شارفين للتفرقا اي من الموقف **قوله** او متفرقين
في دار عيب الثواب والعقاب والحاصل علي هذا هو اليوم لا الموقف
كما في الوحى الاول وذلك كيوم الجمعة يجتمع الناس في مسجد
فلا منافاة **قوله** بالهداية اي يخلق الاهتداء **قوله** في عذاب
متعلق بغيرهم **قوله** ولعل تغير المخالفة حيث لم يأت القاب
ويدخل من يشاء في نعمة بل عدل الي ما في التعليل بالفتق العبد
فان في نفي من لا يتولاهم ويظهرهم في دفع العذاب عنهم دلالة
علي ان كونهم في العذاب امر معلوم مفروغ عنه وايضا فيه
سلوك لطيف واذا مرضت فهو يشفيت وايضا ذكر السبب
الاصلي في جانب الرحمة ليحمدوا في الشكر والسبب الظاهري
في جانب العقوبة ليردعوا عن الكفر **قوله** بل اخذوا بفتح
الهمزة إشارة الي انهم منقطعة **قوله** جواب شرط محذوف
الح ولكن تحتلوا علي السببية الداخلة علي السبب تكون
ذكره مسببا عن ذكر السبب فاحصا والولي في الله سبب
لانكرا تخاذلوا وليا مردون الله كما يجوز ان يقال اتقرب
من ربك فهو اخوك علي معنى لا ينبغي ان تضر به فانه اخوك
قوله

قوله انتم والكفار لا يتحكما في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
للمؤمنين علي ما ذكر في الكشف **قوله** او الدنيا الظاهر ان مراده
المقصودات لكن لا يلائم **قوله** انتم والكفار فانها لا تنضم ان
تكون بين المؤمنين وغيرهم وكذلك تفسيره **قوله** فحكمه الي
الله فان معناه علي هذا فتخاكموا الي الله ورسوله لا تؤثر
عليكم كونه محكوما وغيره فلا بد ان يجعل علي غيرهما **قوله** واستمر
خبره جعل وخبره صند امحذوف كما قاله الزمخشري وهو اولي
قوله علي البذل منا الصير يعني في اليه **قوله** او الوصف لا الي الله
نساج في العبارة وذكر الجار مع ان الموصوف هو الجور واليلا
يذهب اليهم من اول الامر الي اخمال كونه وصفا للجلالة في ذلك
الله **قوله** اي خلق الانعام يعني انه حذف هذه الجملة لدلالة
الغريبة **قوله** اصناف اذ يطلق الزوج علي معنى الصنف
كما في قوله تعالى وكنتم ازواجا ثلاثة وذكر اوانا انا فانه
يطلق الزوج علي مجموع الزوجين وهو خلاف الفرد **قوله**
يكون بينهم نوال الدليل الي ترجيح الواحد الاول والثالث
من وجوه تفسير قوله انوا انا فان الدلالة علي معنى النوال
فيها **قوله** فان قلت من اين الدلالة علي لا ولو في رواية
ما يلزم هو المساواة قلت من حيث ان الذي سيد سده
شيء يكون اقرب حاله من الساد **قوله** ونظيره يعني في وجه
علي ما نفقه **قوله** حوله رقيقة بالراء والقاف علي الخط
المتصغير **قوله** في سعتنا عيدا المطلب يقال سقاه الله
الغيث واشقاه والاسم سقيا اي طلبه استقيم الدعاء ستة
فقط اصابت العرب في زمانه **قوله** وفيهم الطيب والظاهر

لذاته في الغايق لذاته علي وجهين ان يكون جمع لدن نحو
عدة وزنة بمعنى ان مولده ومولده من مضي من ايامكم هاء
موصوف بالطهر والزكا وان يراد انزابه وذكر الانزاع
اسلوب من اساليبهم في تشبث الصفة وتكليفها لانه اذا
جعل من جماعة واقران ذوي طهارة فذاك كانت لطهارته
وادل علي قدسه ومنه قولهم من تلك جواد اثني عشر طهارة
اي ان يدعي الانثبات من حيث ان في الكناية اثنا عشر
البرهان كما تقرر في علم البيان **قوله** له مقاليد السموات
والارض الآية من تفسيره في الزمر **قوله** والذي احبنا
اليك عبر عمارش علسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالوحي
وبالاصد في الموصولات واختير صيغة القطعة تقطعا
لا صرة وتنش بها الشأته فانه بعواسطة المعجودون غيره
قوله وهو المشرك وعلمكم **قوله** وهو ايم الدين **قوله** وحمله
النصب الخ ومبني لوجوه الثلاثة علي ان مصدرية ولا
منع عن كونها مفسدة **قوله** او الرفع علي الاستينافاي علي
انه مبني اخبره صروف ان جعل ما مبني كالمصروف ذهب
سبويه واخبر مبني محمد وف اذا جعل ما خبر علي ما ذهب
الي غيره **قوله** كانه جواب وما ذكك المشرع وما ذكك المحكي به
الي اخره وهذا اقرب **قوله** علي البعد من هاهنا فقلت
فيبقي العمل بالاعايد الي الموصول قلت لا بأس فانه
يتمت في التوافق ما لا يفتقر في الاوابل **قوله** من التوحيد
مبني به بقرينة علي المشركين والاولى التهم بدلالة المساق
ولا يفتقر تخصيص المشركين بالذكر كما لا يخفى **قوله** يجلب
اليه

اليه جعل اجنبي من جهة الخداج بمعنى جمع لما سبته
التي عن التفرقة في الدين ولان الاجتيا بمعنى الاصطفا
لا يفتدي بالي لا باعتبار وتصريف معنى الضم والبر **قوله**
والضرب لما تفرع عنهم ويجوز ان يكون شبه تعالى بل هذا اقرب
وادخل فيه الترغيب والمعني الي رضاه **قوله** وللدن في الاول
اسباب الضمان الثلاثة لكنا قننا لزمختري علي كذا الثاني
لان التهم كان عن التفرقة فيه **قوله** يعني الامم السالفة وهذا
المعني انسب بعد ذلك كلام وهو قوله شرع لكم الي قوله
ولا تفرقوا فيه وبه يظهر وجه تريض المعني الثاني
قوله العلم بان التفرق ضلال يعني علي لوجهين من جعل
ضمير تفرق قول الامم السالفة وجعله لاهل الكتاب **قوله** او العلم
بمبعث الرسول ان كان الضمير لاهل الكتاب **قوله** الحسب
العلم علي ما صار المصناف او التجوز بزيادة السبب من لفظ
المسبب وهذا يجري علي الوجهين ايضا **قوله** من الرسل
بيان لاسباب العلم وبمعنى تعلقه بحاجهم **قوله** او طلب الدنيا
علي الوجه الثاني في تفسير تفرق **قوله** يعني اهل الكتاب الخ
وهذا علي تقدير زيادة الامم السالفة من ضمير تفرق قول
والمدح بالكتاب حيث يفتقر كتابهم من التوراة والانجيل **قوله**
قوله والمشركون الخ علي الوجه المبرض **قوله** لا يعلمونه
كهموا ولا يؤمنون به وعلي كلا الوجهين في المثالين
علي معناه المشهور من اعتدالنا لتفتيح عند الانسان
ونساويها بل اراد به ما هو اعم منه **قوله** او من القرآن
ظاهر ان يكون المراد بالموصول المشركون **قوله** ولا منع فيه ان

يكون الشك على المشهور من معناه **قوله** متعلق قال المفسر في قول
 البقرة الربية الظاهر ان يشك في بيانه من باب جحد
 حده **قوله** فاجل ذلك التفرق الخ قد حوّل للام حينئذ
 متقدم للامر بالدعاء واجبا بملوك لا التفرقة لموجب الدعاء
 فان اريد لاجل دفع التفرق كان مدحها غاية متاخرة **قوله**
 وعليه هذا يعني اذا كان المأمور بالدعاء الى التمتع لما اوتيه
 عليه الصلاة والسلام يجوز ان تكون الإشارة الى ما اوتيه
 فاللام بمعنى الى صلة للدعاء فانه ينبغي باللام فنيل
 ومنه قول الشاعر وعدت لما ناني مسود **قوله** والتفيل
 يلزم على ظاهره الجمع بين معنى المشرك او بين الحقيقة
 والمجاز في معنى ان يجعل كلامه على نوع تسامح ويقال المراد
 لافادة نظم الصلاة والتفيل وانما استفادة التقليل
 من الفا والغال الثانية تكرر لفظ كيد مع ان الجمع بينها ليس
 مجذوف عند الشافعية والله اعلم **قوله** واستقر على الدعوة
 اي دم عليه الاستقامة **قوله** يعني جميع الكتب المنزلة فان
 كلمة ما من الفاظ العموم **قوله** ويعتد لا عدل اي ولم
 يترك العدل **قوله** والحكومات صطف على تبليغ **قوله** والاول
 يعني قولنا امتت بما انزل الله **قوله** والثاني يعني قولنا مرت
 لا عدل بيننا **قوله** لا حاج اي ابراهيم من الخاتمين **قوله**
 اذا الحظير متعلق بقوله لا اجمعة بيننا **قوله** وليس في الصلاة
 يعني ليس فيها الامايد عليها لمتاركة فيها لمقابلة لا مطلقا
 حتى تكون مشوخته **قوله** من بعد ما استجاب له الناس اي
 لظهور محبته ووضوح محبته وجوز ان يراد من بعد ما استجاب

الناس

الناس لرسوله وقبلوا دعوته **قوله** فاظهر دينه بنصوه
 يوم بدر فثبت ان السورة مكية وليست الآية من مكة
 المستثنات فلا يباين سب تفسيرها به **قوله** بان انزل
 الامر به اشارة الى ان العدل اريد به سببه المفضي اليه
 معانرا وهو الامر بنسب الانزال الى الامر به مجازية للعدل
 حقيقة هو حاملها وشبه الانجاد ولا في الدعوى ثم انما
 الى الرسول صلى الله عليه وسلم بالانزال والخلق عليه ثم استقر
 منه الفعل على الاستقامة التبعية ويجوز ان يكون مقصود
 المصداق الى جعل نسبة الانزال الى العدل مجازية
 لشهرة استعاليها في الامر به وما رقبه بالحقيقة بالحقيقة
 فيه فتأمل **قوله** بان اوحى باعدادها في سورة الحديد
 وانزاله انزالا سببا والامر باعداده وقيل انزل الى نوع
 عليه السلام **قوله** اتيانها اشارة الى وجه تذكير قريب
 مع اسنادها الى ضمير الساعة ظاهرا يعني ان فيه مصاف
 مصداق اسنادها الى ضمير ذلك المصنف يكون اتيانها مقصوبا
 والا قرب ان يقرأ مرفوعا والمراد ببيان اسناد قوله الى التبان
 المصداق الى ضمير السامع لا الى الامم المظهر اذ لا يجوز ان يتأويل
 هناك **قوله** وقيل تذكير القريب عطفا على قوله اتيانها قرب
 على هذا السبب وقدم في المعرفه فحده اخر لتذكيره
 فتذكر **قوله** يستعمل بها الذين لا يؤمنون اي فلا يستغفون
 منها **قوله** مستغفون منها فلا يستعملون بها فالآية من الاحتمال
 ذكر الاستعمال اولاد ليل على حد فضده ثانيا والاشفاق
 ثانيا ليل على حد فضده ولا والله اعلم **قوله** مع احتسابها

لنوقع الثواب فان المؤمنين يلبون ابعاد عن العزف والرجا
ولما نيت صبرهم يتاول العزقة والجماعة ونحوها ثم لو
هذه الزيادة في بعض النسخ المصححة **قوله** من المهرية يعني
الحجل خلاف ما قاله بعضهم ويشهد لما اشار اليه المصم
رحمة الله ظاهر سابق كلام العجاج وغيره **قوله** فانا البعث
اشبه الغايات الى المحسوس الطاهر بالمحسوسات بغير ان
البعث كالحيا الارض بعد موتها كما انه سبحانه وتعالى
عليه في مواضع منفردة منها والله ارسل الرياح فتنسف
سحابا فسقناها الى بلد مبيت فاحيينا به الارض بعد موتها
كذلك لنشوروا الاعداء كالبدا وكما اشير اليه في غير واحد
من الايات **قوله** فمن لم يمتد اشارة الى وجه المبالغة والدة
بالاسناد المجازي في وصف الضلال ما لم يمد مع انه وصف
الضلال **قوله** بصوف من البر يوجد ذلك من صيغة لطيف
فانها للمبالغة وتشكيه ايضا **قوله** لا تبطلها الا فرام ما خذه
مادة الكلمة فان اللطف ايضا لا يقع فيه دقة قال في شرح
المواقف اللطيف خالف اللطف بلطف بعبارة من حيث
لا يعلمون ولا يحسبون ويجوز اخذهم من تشكيهها ايضا
قوله يخص كلامه بعبارة يعني الذين عنهم حبس لطفه
قوله من البر فلاما لغة بين عموم الجنس والخصوص النوع
قوله وهو القوي يناسب عموم لطفه للعباد **قوله** القوي
لا يلزم تخصيصه من تشبها بآبائهم **قوله** ويقال للزارع
الحاصل منه اي من القائل به وهو المراد هنا **قوله** شيئا
منها عليا ان يكون منها صفة موصوفة محذوفة ويجوز

ان

ان يكون كلمة من التبعيض اي بعضها وما الى المعنى واحد **قوله** ان
الاعمال بالنيات قلت الاولى لاقتضار علي ذكر الشرط الثاني
من الحديث اخلا ولا لعل صدره على معنى الآية علي مذهب
الامة الخنعية الذين يعتقدون ثواب الاعمال او حكم الاعمال ويريدون
الحكم الاخر ويوما الشافعية فيعمون الحكم الدنيوي ايضا
فلا يحصل منه دلالة عليه **قوله** بل لهم شركاء في الهان ام
منقطعوا الاصاب عن قوله شرع لكم من الدين **قوله** المهم في القدر
اي التحقيق والتثبيت وقوله وشركا وهم شياطينهم شركا ولم
هم الذين يشركونهم في الكفر والعصيان والاضاعة على حقها
قوله وقري انما الفتح عطف الخ اما في قراءة العامة فهو
استئناف **قوله** واسناد الشرع الخ يعني به اسناد مجازي
الى السبب او الى الصورة **قوله** اي ولولا كلمة الفصل على الوجهين
في تفسيرهما **قوله** فان العذاب الليم بيان لوجه تخصيص
احدهما بما في الاخر والاخر بما في الدنيا **قوله** نزل الظالمين
مشغفين يعني تتعكس الحال في الاخر فالامنون
في الدنيا مشغفون في الاخر والمشغفون في الدنيا يامنون
في الاخر **قوله** من السيات يشير الى ان كلمة من للتعليل
اي مشغفين استعاقا لاشياء ما كسبوا او من اجله ليست
هذه مشغفين حتى يحتاج الى تفقير المضاف هنا مع انه
اوصافا معني صحيح لان الاول بالغ وادخل في الوعيد **قوله** في الطب
مقايها وانزهها فان روضة الارض تكون كذلك **قوله** اي يشتر
بمثاباتهم عند ربهم جعل الطرف متعلق بالطرف لا بالفعل
معقربة اذ ليست مثيبتهم عند الله ولا تدل على في وصف تفهم

اهل الجنة والوجه الثاني لم يجمعه خلا من الموصول او
من خبره وجوز ان يكون خبر الخبر للذين آمنوا ان جعل
مبتدأ وهو اظهر وانما قلنا ان جعل مبتدأ لان عياله يكون
عطفاً على مفعول تروي وحالا من المجرور في لهم والمرفوع
في شيان يعني حالاً مؤكدة ثم ان الآية من الاحتياط
ان لو حذا المبتدأ استغنى عن الاستغناء ولا بد من حذف الـ
ثانياً والجنات ثابت في المبتدأ على حذف النيران او لا **قوله**
ذلك لتوابع المبتدأ اليها مضاف الجنات الآية **قوله** حذف
الحال العائد لانهم لا يجوزون حذف المفعول الجار والمجرور
الا على التقديرين بخلاف مثل السمن منوان بدوهم اي منه **قوله**
او ذلك التبشير الذي يبشرون الله ولا حاجة الى حذف الجار
لان المضمرة مفعول مطلق لا ينبغي اليها الفعل بواسطة
الحرف قال لا يظهر هذا الوجه اذ لم يتقدم في هذه السورة
لفظ البشرى وما يدل عليه من بشراً شبهة قلت بلي يكون
ما تقدم تبشيراً للمؤمنين مصححاً للاستشارة اليه **قوله** انما
منكم مشركون بالمتنع ليطرأ على المشتبها المودة منه متناً
مع ان ادعاء كونهم افراد الجرح بلي في ذلك كما في قوله وولدة
ليس بها انبيس الا البعافير والاعبيس **قوله** لقرآنيتم منكم
امشارة الى ان كلمة في السببية **قوله** او تودوا فزأني ايها
اهل قرآني علي ما صار المضاف وكلمة في على هذه الظرفية **قوله**
وفي القرآني حال من اربع على الوجه **قوله** ايها الا المودة
ثابت على ثاني وجوب الاتصال ومثله من وجوب الانقطاع
قوله او في حق القرآنية عليا الوجه الاول **قوله** كالحج في الحديث

الحج

الحج فان كلمة في فيه كما في الموضعين السببية **قوله** روي
انه لما نزلت فيه ان المص حاكم ان السورة تكلف من غير شأ
منها ولم يكن لها طرفة حسيه او لا **قوله** وقيل نزلت في بني بكر
قالا لاية على هذا تنميم وعليها اول تغريب قالها الطيبي **قوله**
بتوفية الثواب متعلق بشكوك **قوله** بل تقولون على ان
اضطرر عن قوله امر لهم شر كما شرعوا لهم الآية **قوله** استجاد
للاقتراع من مثله الحج فان قلت عدل كلامه والامر كذلك
ان شئيه المتهم هنا مقطوع بلا وقوعها فكان المقام مقام
كلمة لودون ان لان استغناها فيها لا قطع بعدمه قلت قد
يجوز كلمة ان في مثله على سبيل المساواة واذا العنان
قال الله سبحانه وتعالى من قل ان كان للرجل ولد **قوله**
وقيل بسبك القرآن والوجه عنده عدي فعل الانسان
بعض التضمن معني القطع وفي بعض النسخ بسبك القرآن
بدل بسبك والحاجة الى التضمن لكن لا يوافق لما روي
عن قتادة يعني لو افترى عليا الله الكذب يفعل به كذلك
قوله استغنى لثقي الافتراء يعني انه ليس عطف على جواب الشرط
بل هو كلام ابتدائي معطوف على الجملة **قوله** اذ من عادته
تعالى بحوالا لاطل امشارة الى ان صيغة المصادرة للاستمرارية **قوله**
يؤخيد متعلق بانثبات الحق لقوله بالقرآن فانه متعلق
بقوله واشياء تحقه **قوله** او بوعده عطف على قوله لثقي
الا فتر او على قوله بانه لو كان حقري فالصيغة على هذا
للاستقبال **قوله** لا تتابع اللفظ يعني ما حذف من لفظ لا تتقا
الساكنين تتبع النقص اللفظ في حذف عندنا اي خلاف

القياس **قوله** لنفسه معني الاخذ والاباثة نشر علي كل بق
اللف يعني فعددي بمقتضى معني الاخذ ويعني لنفسه
الاباثة قال في الكشف معني فليست عنه اخذ نفسه وجعلته
مبدأ فبوي ومعني قبلته عنه عزلة عنه واستعانة له
الظاهر ان بوجه تقديمه يعني لنفسه معني التجاوز **قوله**
وعن علي رضي الله عنه الخ المص ذكر هذا الحديث في سورة التهم
مع المخالفة فيها في بعض المعاني **قوله** لمن يشاء متعلق بغير
تقديمه ان العفو سواء كان عن الصغيرة او الكبيرة متعلق
بالمشيئة خلافا للمعتزلة في كل منها **قوله** عنه تقان وحكمة
نشر علي ترتيب اللفاظ لطبيعي اي يجازي انما يبيح ويجوز
من غير التباين وصدورها عنه عن وجعل عنه تقان
منه وحكمة وان لم تذكر فكذلك يعقل لنا ولا اعتراض
لاحد عليه انتهى والظاهر من كلامه تعلق كل منها بكل منها
انتهى **قوله** بالتالي معني عليه الانتفاع **قوله** فخذ فاللام
مخالفة لظاهر ما اسلفه في ال عمران ان استجاب بغير
بنفسه باللام وان كان موافقا لما مر في القصاص **قوله**
والمراد اجابة الدعاء فبيد كان لا يظهر عمل الكلام علي
الامر والمصافى يستجيب دعا الذين امنوا **قوله** المائت
عليه الظاهر عليها **قوله** ويستجيبون لله لا استجابة علي
هذا فعلهم والنبوة التي تترأى من عطفه علي لصلته
المستند اليه من الموصول حيد فمع تقديمه لعايد
اي له وقد اقام المص مقامه مع انه يجوز ان يكون من
عطف العطف **قوله** من فضله يجوز تعليقه بالتعليق
وبالثاني

وبالثاني لكونها بين في العطف **قوله** علي ما سألوا يعني
تخفيفا ونزولا فيقتضوا لوجهين الاول **قوله** او استحقوا
علي الوجه الثاني **قوله** واستوصوا عطف تفسير في موضع
التشخيص واستوصوا فكانت في التخيير في التفسير وفي تقديم المص
امارة اليها لانه لا حاجة الي تقديم المص في قوله ونزولهم
من فضله مثل قبولهم اجورهم لانهم معناه من النظم
فالزيادة فرع حصول المبدأ عليه وهو ما استحقوه **قوله**
ليكونوا واصدوا فيها علمية ان يكون بقوا من النبي يعني الفرج
والكبر والظاهر ان المراد انه كذا يتبع عن الفساد **قوله** اولي
بعضهم علي بعض ايعظم **قوله** وهذا اشارته اليه ومن اقل
منه لقدر من الغني اكثر واغلب خلوعه ليسط كل واحد
لقلب النبي وانقلب الامر الي عكس ما عليه لان **قوله**
طلب تجاوزا لاقتصاد تجاوزا ولم يتجاوز كنية وكيفية
نصب علي التمييز من مجاوزا ومن النسبة في يتجزي
والظاهر ان يجعل من باب التنازع **قوله** بتقدير ما يشاء
جعل علم وصوله ولا يبعد والله اعلم ان تكون ما بها مية
موكدة لما في قدر من الابها م وبيننا صفة قدر علي حذف
العائد اي من نسبة بمقدار من المقدار شيئا **قوله**
يعلم خبايا امرهم تفسير لقوله خير **قوله** وجلا يا جاحلهم
بيان لقوله بصير اذ البصير يدرك به الطواهر **قوله** روي
اي اصحاب الصفة فيه ان الآية خبيث مدنية فكانت
ينبغي ان يستثنى **قوله** انتم عموما يطلبوا وتضرعوا من النجدة
بالضم وهو طلب الكلام في موضعه **قوله** بفتح النون هكذا

وقع في الصبح التي رايناها ولعلها سهو فان الفتح هي
قراءة السبعة فلا بد ان يبدل الفتح بالكسر اذ هي القراءة
الشاذة **قوله** في كل شيء الخ فالمراد برحمته ما يطرأ من آثار
الغيب ويركانه ومنافعه **قوله** فانها بدلتها وصفاؤها
نزل علي وجودها مع اشارة الي ما قدر في الكلام من المسائل
الاربعة في الاستدلال علي وجود الصانع تعالى حدوث
الجواهر واركانها وحدوث الاعراض القائمة بها وان كانها
وفيها اشارة ايضا الي ان خلق السموات من اضافة الصفة
الي الموصوف اي السموات المخلوقة فانهم **قوله** او خلق قال
ابو حبان علي حذف مصنف اي وخلق ما يتقاسم الحاجة
الي ان يكتب الحرف فان ما بين الله تعالى فيها من اشارة
تعالى **قوله** من حي فينتا ولا تكاد ايضا يجوز التعميم علي
التقليب والقربة وجبته صدر الكلام عن مقام
العظمة **قوله** علي طلاق اسم السبب للسبب فان قلت
لا سببية بين الحي والعاية حتي يجمع ما ذكره قلت مراده
السببية بين ملخفا اشتقاقها يعني انه لطلق السبب
واريد الحياة بعلاقة السببية ثم اشتق منها العاية
قوله والحي قنامل قوله او مما يوجب علي الارض والاهل
المص ذكر ما جاوز الزمخشري من ان يكون للملائكة مشي
مع الطير ان يوصفوا بالهيب او بخلق الله تعالى
في السموات تحيوا فائسرون فيها بعد من الاضام وكونه
علي خلاف العرف العام لان الشيا ما يكون اية اذا كان معلوما
ظاهرا مكشوف **قوله** وما يكون في احد الشيعين الخ ومنه
قوله

قوله تعالى يخرج منها اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من المساح
قوله فاذا يعجز عن فية كانت او شرطية **قوله** كما يدخل علي الماني
فان الشرطية كانت للاستقبال الا انها تدخل في الغلب
الاكثر علي لفظ الماضي لدلالته علي التحقق المناسب لمعني
اذا وهو القطع وتقليبه الي معني الاستقبال **قوله** يدخل
المصارع واستدل عليه الزمخشري بقول الشاعر **قوله**
واذا ما اشأ بعث منها **قوله** الخ الدليل فاشطط ما دعوا لونه نوزع
بان الكلام في اذا والواقع في البيت اذا ما **قوله** ولم يذكرها نافع
واستغنا الخ قلت يوم ظاهر كلامه ان الزيادة والنقص
موكول الي اختيار الغد كذا فليس لهم من الاضام الا اتباع
ما ورد وقد مر من المص مثل هذا الكلام واشترنا الي توجيهه
هناك قوله فانما اصاب غيرهم اي عن غير المجرمين من
الانبياء وبعض الاولياء والاطفال والمجانين **قوله** فلا صاب
اخر يعني الانما كسبت ايديهم لانهم معصومون **قوله** منها
بقرينة الخ يعني في الانبياء والاولياء المعصومين **قوله**
وما انتم بمعجزين كالتعريف بقوله ويعفوا عن كثير **قوله** قالت
الحناني من ربه اخيه **قوله** لنا ايقتدي **قوله** والتفكر في الية
اشارة الي معني اسكور **قوله** ولكل مومن كما لم يعني هما
دكتابه عنه بخلاف الوجه الاول **قوله** نصف صير يعني عن
العامي **قوله** ونصف شاكرو وهو لا يتيان بالواجبات **قوله**
والمداد اهلها كما اهلها علي ما مر المصنف والتفكر بعلاقة
الحلول في الظاهر ان لا يمنع من اية الكلام علي حقيقته فالاية
مثل قوله وما اصابكم من مصيبة الية اي يوفق بغيرهم بشي

ما كسوا ويعفوا عن كثير فلا يوثقوا بمواهم **قوله** على الاستيفاء
عطف على الشرطية **قوله** عطف على علمه مقدر فقال أبو حيان
بعد هذا التقدير لانه ترتيب على الشرط اهلاك قوم
وخاة قوم فلا يحسن لئلا يتقدم منهم واجيب بان المنع لاشاق
الدهن الى تغليف التقليل بالهلاك الترتيب على الشرط
قوله او عليها الجزاء اختيار المذهب الجريين فلان الحياة
واو الصرف ليست عاطفة عند الكوفيين بل هي حرف
ناصب بنفسه لا باضارا ان بعده ذكره ابو حيان ولكن
قال العلامة الدضي وكذا يقول في الفعل المعصوب
يعد واو الصرف لانهم لما قصدوا فيه معنى الجمعية
نصبوا المضارع بعدها ليكون الصرف على سائر الكلام
التقدم من شئ من اول الامر انها ليست للمعروف
فهي اذن اما واو الحال واكثر دخولها على الاسمية قاله
فالمضارع يودها في تقدير مبتدأ محذوف خبر وجوبا
معني فتم واقوم وقتيامي ثابت اي في ثبوت قياسي
واما بمعنى مع وهي لا تدخل الا على الاسم قصدوا انها هنا
مصاحبة الفعل للمفعول منصوبا ما بعده فمعني
تم واقوم مع قياسي كما قصدوا في المفعول مع
مصاحبة الاسم للاسم فنصبوا ما بعده الواو
ولو جعلنا الواو عطفة عاطفة للمصدر على مصدر
متقدم من الفعل قبله كما قال النحاة اي ليكن منك
قيام مني لم يكن فيه خصوصية على معني الجمع والاولي
في قصد الخصوصية في شئ على معنيان يجعل على وجه

يكون

يكون نظائرها فيما قصدوا الخصوصية عليها التي
وتظهر من هذا ان المختار خلاف ما ذكره المصنف ثم ان المصنف
ذكر هذا الاحتمال الرد على من يفتري عيبا بالوجه
الاول ورد كلام الزجاج مستندا بان سيبويه ضعفان
تضعيف سيبويه لا يجمع بها اذا وقع اختيار جملة من
عظماء النحاة على خلاف قوله مع ظهور وجهه ومن ابن
ثابت نزول القرآن بحملته على وفاق مذهب سيبويه قاله
العلامة الدضي والفاي ناصبه بشرط بين السببية والثاني
التجديد الجليل مشروط وجوده بوجود الشرط مفروض
فكلاما غير موصوف بالوجود حقيقة وعليه حمل
قوله نقالي ان يشا يسكن الزنج في ظلمات روكد
على طهره الي قوله ويعلم على قراءة النصب **قوله** وتخدير
اخرين اوله به لان قوله يعلم على هذا القراءة مسند
اليها اسندا اليه ما عطف عليه والاي جمع الكلام عن
سبب الاستظام والموصول حينئذ مفعوله الاول ظاهر
ان علم الله المجاد ليس بهذه الوصف ليس معلقا بالشرط
المذكور فالبينة مل **قوله** للذين امنوا الظاهر ان الكلام
المبيات **قوله** خلوص نفعه علة تكونه خبرا **قوله** ودوامه
علة تكونه انفي **قوله** وما الاولي موصولة وقد يقال
انها شرطية على انها مفعول ثان لا وتيتم ومن ثم بيان
لها **قوله** سبب للتمتع بها الظاهر به **قوله** فحات العاني
حواليها اشارة الي ان التقدير فهو مناع على تقدير المبتدأ
لان الجواب لا يكون الاجلة **قوله** بخلاف الثانية قلت ظاهرهم

ويقال علي ان يكون شي عند الله سببا للخيرية والدوام
وفيه كلام الا ان يقال المراد من قوله سبب التمتع ان سببه مقصود
الاعلام في المقام قال العلامة التفتا زاي غصص الاول
يتضمن معنى الشرط لان سببه كون الشيء عند الله تعالى
غير معلوم مقرر في المقول يعني عن الدلالة عليه بخلاف
سببه كون الشيء عندكم لغائته وحقيقة قلت لكن كون سببه
كون الشيء عند الله له واصح معلوم لمقد رافي المقول بحيث
ليست في عن الدلالة محل بحث ثم ان الشرط هو اليتا واجزا
هو كون المولى متاع الحياة الدنيا لا قلته وحقيقة وان
كان كذلك بالنسبة الى ما عند الله من ثواب الاخرة والجواب
بانه كناية عنها بقدرتها المقام محل بحث **قوله** او مدح مقصود
او مدح نوع او جليل ليعرف راضيه ليست بباطلة قال
الرضي لو اوفي النعت القطوع اختراضية تضمنت ما وفقت
وجوزا بوالنفا ان يكون في موضع جرم لا من الذين امنوا
وهو مسمى لان الواو تمنع عنها **قوله** وبما يغفرون علي
صبرهم يجوز ضمها فالاصناف من اصناف العام الى الخاص
كما في شجرة الاراك وجوز كسرهما وهو الظاهر ثم يجوز
في النظر ان يكون ثم تأكيد لما عمل في قوله غصصوا وعلي
هذه اتي غفرون جواب الشرط **قوله** للدلالة على انهم الاحقا
فان تقدم العمل على العنوي والتقديم مطلقا فيفيد التخصيص
ثم الاختصاص حصص كالامبا جمع طبيب **قوله** بالفتنة البيا
داخلة على المقصور **قوله** حال الغضب اشارة الى ان اذا طرفة
عمل فيها يغفرون والجملة الاسمية هي الفطوة على الصفة لانها

شرطية

شرطية والاسمية جوارير الخلوها عن الفا **قوله** نزلت في انصار
نبي الامم عطف العام عليها اى لنبي التشرى **قوله**
وعاها استنبأ **قوله** فاستجابوا له اى لرسول الله صلى الله
عليه وسلم وفيه اشارة الى ان الاستجابة للرسول استجابة
للمرسل **قوله** اي ذو شوري فان قلت لاحاطة اليها فمرار
المضاد فلظهور صحة وثباتهم نشأ ورقلت المصدر المضاف
من صبح العموم فيكون المعنى جميع امورهم نشأ ور لا محالة
له الا ان يقصد المبالغة في كثرة ملايتهم وعلي هذا فيجوز
ان يكون قوله اي ذو شوري ليبيان حاصل المعنى ثم ان
ادخال هذه الجملة في البين لعله لمزيد الاهتمام لثبات
التشاور والمبادرة الي التنبيه عليا ان استجاباتهم الى الامران
كانت عن بصيرة وراي سيد **قوله** علي ما جعله الله لهم
اي علي الوجه الذي جعله الله وخصه لا يتجاوز ذلك وما
غيره فليستوا كذا فلهذا هو معنى التخصيص هنا وبما فيها
يندفع المخالفة بين الوصف بين كل من علي طريقا المقصر
ويقال علي بهذا التقيد وصفهم اولا بامهات الفضائل **قوله**
كراهة النقل المتعلقة بمتنهم **قوله** بعد وصفهم بساير
امهات الفضائل عن الدين والتقوى والحلم والسخا **قوله** وهو
لا يخالف وصفهم بالفقر اشارة الى ان عطف الذين استجابوا
لله كان من عطف الخاص بمتنهم وصف المعطوف عليه وصف
المعطوف **قوله** وعن المنقلب مذموم لانها كلام **قوله**
للزاد واج يعنيها المشاكلة وعلي هذا فالسببية مقابل الحقبة
مخالفة في الوجه الثاني **قوله** فمن عفا لعل التفرج اياها

كان الواجب في الجواز رعاية الماشية من غير زيادة وهي عسرة
حدا فالاولى المعذور الاصلاح اذا كان قابلا للصلاح فلا يثبت
انه مخالف لقوله وعن المتقلب مذموم **قوله** المستدين
بالسببية الخ فقوله انه لا يجب لظالمين علي هذا استبان
تعليلي متعلق بقوله وجواسية سبية مثله وقوله
فن عني الآية اعتراض ولا تمنع الغامضة فقد نص المفسر
في سورة النحل ان قوله فاسيلوا اهل الذكر اعراض
علي بعض الاوجه يعني انما شرعت الجازاة وشرط المساواة
لانه لا يجب للظالمين **قوله** ولما انتصر الآية دفع لما تضمنه
السياق من اشتغال سد باب الانتصار **قوله** يعوم الظالم
اشارة الي ان قوله ظالم مصدر من المضي **قوله**
فخذ في حبه قد يقال لاماحة الي تقدير الراجع لان ذلك
اشارة الي صبره لا الي مطلق الصبر وهو متضمن للصبر
فان قلت ان دلالة الفعل انما هي عليها لزمان ومطلق
الحدث كما قرروا الظاهر رجوع الصبر اليه قلت نعم
وليس اسناده الي ضمير من يضي **قوله** كالصبر في
الغريب يقال اذا شئت بجاهه ورجلاه امسك رجلا خيرا
حتى يضرب عنقه قتل صبرا ومنه من يرض عن الصورة وهي
البهيمة المحبوسة علي الموت **قوله** استجبوا لربكم
الاية وفي تعليل الامر بالاستجابة باسم الرب وتقييد الامتنان
بالاسم الجاهلية لا يجني **قوله** ومن صلة المردفان قلت
فكيف يكون مشابها للمضارع فلا يصح بنا وعليه القائل
لعل مراده بيان تعلق المعنوي به بالاشارة اليها ما استيف

للجواب

للجواب عن سوال المردف من احوال من ضميره المستر في
الطرف الواقع خبرا ومتعلق لما دل عليه من معنى النفي وتصوير
المعنى بظاهره ينبؤ عن كل من هذه الالفاظ **قوله** وقيل
صلته بما تعرضه للفصل وفيه بحث **قوله** مقر الاولي ملاذ في
القاموس الي البه كمنع وخرج لاذ **قوله** انكار لما اقترقوا شارة
الي ان التكرير مصدر انكر علي خلاف القياس ولعل المراد انكار
المخبر والافهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين وغير
ذلك ولذا كثر شهد عليهم اعصا وهم **قوله** او ادبالا
بالاسنان الجنس يعني لا الواحد والظاهر ان ادبالا بالجنس
الاستفراق فان دلالة ضمير الجمع عليه اظهر **قوله** ولم
يتأمل والظاهر لا يتأمل **قوله** وهذا الاشارة الي الكفران
البالغ او لما ذكر من العجز عند اذاعة النعمة وسنان
النعمة وذكر السلبية ونقضها عند اذاعة النعمة وسنان
وهذا الظاهر **قوله** جاز اسناده الي الجنس لغلتهم
يعني الغلبة المجرى يعني انه محتمل علي الجنس بحال
اعلنت احدا له للملايسة علي المجاز العقلي وفيه
اشارة الي ان اللام في كل من الموضوعين للجنس لا انها
المهد في التثاني للتثاني بينهما وتتام التعضيل
في شرح المفتاح الشرعي هذا ويجوز ان يجعل
قوله بما قد منته ايديهم فريضة مخصوصة للانسان
بالمجرى من فيكون من المجاز في الفرد علي ما اشتر اليه
في التثنية وهو غير مستلزم من قول **قوله** ويصدي
الشرطية الاولي مع صيغة المضي في فعلها ثم كلمة

منافيتها وبما قدمت ايديهم في الثانية **قوله** ومن
حيث انها عادت مقتضية بالذات والاصالة لانها
مقتضية رحمة العامة التي سبقت عنصيه **قوله**
واقامة علمه الجزا وهو ما اشار اليه بقوله يعني
التمعة راسا ويذكر بالبليدة ويعظمها **قوله** للدلالة
علي ان هذا الجنس الخ وفيه اشارة الي ان الطاهر
اريد به ما اريد بالضرر فيحصل الربط **قوله**
او يزوجهم الضير للاولاد **قوله** ذكرنا وانما
حال **قوله** يدل يعني **قوله** يعني لمن يشاء
انثا الآية **قوله** لانها كثير فكان اظهر ما استحق
التقديم كما تقدم اعم علي الاخص **قوله** لتكثير
النسل علة فلو كانت اكثر وبيان الحكمة يعني لتكثير
النسل في كثرة الاناث في تزوج رجل ببعضها
ويحصل منها الاولاد بخلاف كثرة الذكور **قوله**
اولان المساق الآية يعني قوله لله ملك السموات
والارض الآية **قوله** والانات كذلك يعني ان
تقدم بها للاهتمام لكونها اهم نظرا الي مقتضوا المقام
قوله اولان الكلام في البلايا ان شان الانسان
الانثى كيف اقيم علة الجزا مقامه ووضع
المظهر موضع المضر وتقدم ذكر الرخصة لانه
كالتمهيد للمقصود واما قوله لله ملك السموات
والارض فهو نعمة له متعلق به **قوله** اول تطيب
قلوب ابايهم اذ في التقديم تشريف لهم وايضا

بهم

بهم ولذلك جعلون من مواهب الله مع ذكر
اللام الانتفاعية **قوله** او للمحافظة الاخر
هذا اذ لا تغلق له بالحسن الذي بخلاف
غيره **قوله** ولذلك اي ما ذكر من المحافظة **قوله**
عرف الذكور وان التنكير يحل بها لاقتضائه
النصب **قوله** او كبر التأخير لان في التعريف
تشويها وتشهيرا كانه قتل يهيب لمن
يشاء العرس ان الاعلام الذين لا يخفون
عليهم **قوله** وتغيير العاطف في الثالث
وفي بعض النسخ في الثاني والاول هو الوجه
قوله لانه فسيم المشترك بين القسمين معنوم
الصف الواحد فالثالث جامع بين الصنفين
فلو ذكر ايضا بالواو لربما توهم من اول هلة
انه فسيم لكل من القسمين لا المشترك بينهما
لان محالهما في الرابع من الافصاح **قوله** ولم يخج
اليه اي الي تفسير العاطف **قوله** لا فصاحه
بانه فسيم المشترك بين الاقسام وهو هبة
الولد ولا يشتهر علي احد ان العظم يتقاربها
فلا حاجة الي التشبيه علي ذلك **قوله** بحكمة واختيار
شعر علي ترتيب اللفظ الاول ناظر الي علم الثاني
الي تقديم **قوله** وما صح له اولي مما وقع في الكشاف
وما صح لاحد من البشر فان لفظ البشر يطلق
علي الواحد والجمع **قوله** لانه تمثيل لتفصيل كونه

خضيا يعني تصوير ونقش في لوح ذهبن
السامع والضرير للوحي **قوله** ليس في ذاته
مركب الخ تغليب لقوله يدرك بسرعة **قوله**
وهو ما يعبر الاظهر طرح كلمة **قوله** وما وعد
به في حديث الرواية من انه تعالى يكلمهم
قوله والمهتف به الاولي والمهتوف به **قوله**
في طوي حيث يؤذي باموسي اي اثار بك الالية
قوله لكن عطف قوله او من وراء حجاب عليه
يخصه قال صاحب الكشف فيلزم ان لا يكون
ما وقع من وراء الحجاب وحيا الا انه يخصه
لانه نظير قوله ما كان كل ان تتعمد الاعلى
السالكين وزيد نعم يحتمل ان يكون زيدا
داخل فيهم علي نحو ملائكة وجبريل هذا
بعض المقامي لا يقتضيه ان يكون هذا القسم
اعني ما وقع من وراء حجاب اعلى المراد
فلا يكون الثاني هو المشافهة قلت بل هو نظير
فالكفة ونخل ومان علي مذهب ابي حنيفة
رحمه الله تعالى ونوحني فان عطف بعض افراد
الجنس عليه كما يكون لعلو شأنه وسر مكانه
يكون ايضا لزولا درجته وسفول رتبته
كانه لا يستحق ذلك الاسم فاحذفه من
هذا القليل **قوله** فالاية دليل تفرغ علي
اوله وهو ما يعبر المشاركة به **قوله** وقيل

المراد

المراد به الالهام خبيذ لا يكون في الالية
دلالة علي حيوان الالهوية ووجه التزيين
لانه لا يقال لمن الالهة في شيا انه كلمة
ولانه وحي لقوي الالهة هو معروف **قوله** الوحي
المنزل به الخ ووجه ضعفه ان الظاهر انه هو
ما ذكره بقوله او يرسل رسولا **قوله** صفة
كلام محذوف والتقدير كلاما من وراء حجاب
وقيل يراد علي الترخيضي في جعله صفة
اسماع **قوله** وقعت احوالا والتقدير موحيا
او مسمعا من وراء حجاب او رسلا لكثرة حوا
في ان ان مع الفعل في تاويل المصدر المعرفة
وشروط الحال هو التثنية في باب التاويل
مفتوح كما في فعله جهلك وطافتك وحدك
الغير ذلك من النظم يرفق ب سببويه
فيها انه معارف موصوغة موضع التكرار اي
محتجها ومطبعا ومنفردا لكن قال ابو حيان
منع سببويه ان تقع ان مع الفعل المقدر بالمصدر
موقع الحال وقال ايضا وقع المصدر موقع
الحال لا تنفاس وانما قالت العرب لا يجوز جاء
زيد يكا اي باكي وقاس منه الميرد ما كانت نوعا
للفعل نحو جاء زيد مشيا او سرعة قوله وقيل
نافع الويرسل برفع الامر علي انه حال وقد خرج
عليه اعمار وهو لا يظهر ما يجعل هي معطوفة عليه

سوء جملته ما كان لبشر وهو ليس حسن الانتظام بضم
 اللام لان الرفع لا يفصل لا جزية **قوله** يعني اي بالروح
قوله لان القلوب كجي بها اي يحصل لها به ما هو مثل الحياة
 وهو العلم النافع فجي يعني استعارة بنحية **قوله** وقيل اي
 بالنسب عطف علي ما اوحى اليه **قوله** والمغني ارسلنا الخ
 يشير الي اننا وحيدنا علي هذا الوجه مضى معنا لا يزال
قوله ما كنت تدري قيل انه حال من ضمير اوحينا اليك
قوله قيل الوحي اي وحي النبوة بدلالة ما بعده **قوله**
 وهو دليل الخ منع ذلك فان عدم الدراية لا يلزمه
 عدم التيقن بل يلزمه سقوط الاثر ان لم يكن نصير
 ثم في كلامه دلالة علي انه حمل الايمان في النظم علي
 المعنى الظاهر فبالنم مختلف ما اجمعوا عليه من الاشياء
 فنزل البعثة كانوا مومنين عارفين بالايمان فلم يلزمه ان
 يكون معصوما عن الكفر لان عدم رعاية الايمان يكون بالملكو
 عن اعتقاد كل منط في التفتيش وليس من لوازمه
 الجهل المركب **قوله** وقيل المراد هو الايمان وهذا هو الحق
 قال مجيب السنة ما كنت تدري ما انكتابها الايمان
 يعني شرايح الدين ومعامله **قوله** او الايمان وهو اقرب
 مذكور **قوله** بارفع الوسايل الخ يعني يوم القيامة
 محل نصير علي معنى الاستقبال وقد تحمل علي الاستمرار
 ولكن ما قاله المصراوي كما لا يخفى **قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم
 سمعت حال امثاله مرارا ثم ما يتعلق بسورة
 الشورى والحمد لله في الاخرة والاولي

سورة الزخرف

سورة الزخرف مكية قال ابن عطية باجماع من اهل العلم
قوله وقيل لا قوله واسال من ارسلتنا الملائكة فقتل
 نزلت في المدينة وقيل في السما كذا في اللاتقان ليس
 الله الرحمن الرحيم **قوله** اقسام القرآن اشار الي انه
 اريد بالكتاب المبين القرآن وقيل المراد جنس الكتب
 المنزلة والجلالة القرآن مقسم به سواء جعلت الواو
 للقسام او عاطفة على مقسم به **قوله** لتاسب القسم
 لم يقل لا اتحاد القسم لانه المقسم به ذات القرآن والقسم
 عليه وصفه بكونه عربيا بل جعل الله لا غيره احياه
 عربيا رد القول انه مختري **قوله** **قوله**
 وثم ان اذنا عزيزين وثم امر ولا قوم وبه في
قوله واقام منورين بطاح **قوله** هذه في
 الصباح روض ارض **قوله** الا عريض الطبع وكل
 ايض طري **قوله** وقيل الرد والقوم جمع قومته
 كثر وتمرة وهي حبة تعقل من الغضة كالدرقة وبعض
 اي لا بيع واقام جمع اقحوان وهو البايونج وهو نور
 وصف اقحام على النسب اي ذات مورو وهو الدهر
 والبطاح جمع الا بطح على خلاف القياس وهو السيل
 الي اسع الذي فيه دقات الحصى وروض ارض راح نام
 من ارضته الارض بالضم اي ركنه وقد بينا في كون
 اذنا عريض جوارب القسم مستند ابانه استنباطا في التفتيح
 شأن التناجيا واصحها ان يقسم بها وان حوالب
 القسم قوله بعد يبين اتكا في تمام من الاستحسان

اذ رايه ان احضرت **قوله** على المقسم به متعلق باستشاده
قوله والقرآن شروع في شأن ما اجمله بقوله ولعل
 اقسام الله الخ فيما حكى فيه من الاقسام قوله من حيث
 انه معين بقليل متعلق بقوله يدل واسارة الي ما فيه
 المقسم به من الدلالة وهو الالهجاز والابانة هنا
قوله او بين العرب عطف على قوله مبين اني محيد
 بين قالمبين على الاول من اغان المتعدي وعلى الثاني من
 اللانم بمعين ظهر **قوله** يدل على انه صبره خبر قوله
 والقرآن **قوله** فانه اصل الكتي قليل التبيين للوح
 ام الكتاب **قوله** وقرا حمزة والكسائي ام الكتاب فالكسر
 ابتداء ولا يكره انما الاوصلا فلو ابتداء ضمها
قوله واللام لا تمنع قال ابا هاشم في معنى اليبين
 وليس لها معنى لام الابتداء الصريحة في باب ان لا فيها
 فيه موحدة من تقديم ولهذا التسمي المرحلة والخطقة
 ايضا وذلك لان اصله ان عد القاي لا ان يعد قال
 فكم هو اقتراح الكلام بتوكيده من فاحز اللام دون
 ان لاها يتقدم معمول الحرف عليه انتهى **قوله** او حاله
 منه اي من على يعني من ضميره المستقر فيه **قوله** ولديا
 بدل منه وحيون انه يكون النظر فان بيانا للمحل الحكم
 اي هذا عين ام الكتاب ولديا والجملة استهزاء لا محل
 لها من الاعراب **قوله** مجاز من قولهم ضرب الغراب
 اية استعارة تمثيلية شبه حال الذكر وتجنيفه بحال
 غراب لا بل ورددها ثم استعمل ما كان مستعملا

في

في تلك الفتحة هاهنا والمراد بالضراب البعير والاعراب
 والابل اذا اوردت الماء وحلفت بينهما فاقعة غريبة
 مع غيرها هاد بدت وطرقت عن الحروف **قوله** وقاله
 طرقة بالفتحات **قوله** لا ضرب الي احرب من حيث
 فون الخفيفة وايضا الفتحة قبلها لتدل عليها طيبي حنة
 الفون الخفيفة وحركت الي بالفتح قلت فيه بحث الا
 ان يكون مراده البقي على تحريكها بالفتح **قوله** طارقه
 الطارق هو ما يطرقه بالليل بدلا استمال من الهموم
 كذا قاله الطيبي **قوله** فتنس الغريم هو منتهى شعر
 الناصية **قوله** او حال يحين صاحبه اي موضعين **قوله**
 ويروى انه قرأه صغيا يعني بضم الصاد وسكون اللام
 روجه التاييد لئلا الاصل هو ان لا في القرأتين والفتح
 بالضم هو الجواب لا محالة فماسب ان يرد بالفتح ذلك
 المعية ايضا فيضرب على الظرف **قوله** وحيد ابي حنيفة
 لافقر يبع الحسم **قوله** لا يكون تخفيف صغ او بصتين
قوله جمع صغ وكسر ورسوله **قوله** من انزل الكتاب
 اما على حبل الذكر على سفاه المصداق واما على تقدير
 الحذف والمراد بالذكر الغراب **قوله** وهو اي انه كدتم
 من حاسبين والواو والهاء **قوله** من حيز المحقق مخرج
 المشكوك فانه قبل الشرط هو الاسراف في الاستقبال
 من ذلك مما لا يجزم بوجوده ولا بعده فهو مستكول ليس
 بمحقق فلا حاجة الي التاويل قلت لا تسلم ذلك بل
 الشرط هو الماخوذ بالمحقق في الحال والاكراه قال الكوفي

لأنه هنا بمعنى اذ ويؤيد به ما قالوه انه مفعول به وجند
المعبر والرجاء كما ستراد لا تغلب كان الى معنى الاستقبال
المتخصص للزمان مع كثرة استعماله وذهب كثير من النحاة
الى انه اذا اريد به بقا الماضي على معناه مع ان جعله شرا
لفظة كان كقولهم ان كنت قلته وقولهم ان كان فيهم ولو
سلم فالظاهر من حال السرف بقاوه على هذه او منتهى
هذا البعد في الصرف محققا **قوله** استعماله في
المركا بهم ولا سرف في تصوير ان الاسراف من العاقل
واجبه الانتفا حقيقة ان لا يكون شئ له الا على وجه
العرض **قوله** وما قبله دليل على ان يكون السرف
في موقع الحال اي عرض وما اسرافكم فيكون في كلامهم
فلا يحتاج الى تقرير الجوز **قوله** بطشاً عيني وهو الظاهر
او حال من فاعله اهلكنا اي باطشني **قوله** لا تصرف لفظ
عنهم فلا التقاطع فيه قوله منهم لكونه وارواحاً مقتضى
الظاهر **قوله** لعلمه للصغير خلق من الحيوان المتصور في خلقه
لا يمكن ان يكون هذا مقولاً له فانه قد لا يكون
الذي يحتاج ان لا يسميهم المصورون وقوله لنقولنا باختصار
السبق الثاني ومنع المحذور **قوله** اقيم مقامه هذا
الوجهين **قوله** وما دل عليه عطفهما الى ان
والمعتمد في مقولهم والمجوز وما هو الصرف في بينه الوجهين
هو العموم والخصوص من وجه لا يحتاجهما في الالزام
اليين ووجود الاول بدون الثاني في الالزام المحذور
في الاول والثاني في الالزام في الالزام في الالزام

لا حول

لا حول والحياء **قوله** وهذه اذا اريد باللام من المجرى والاختلاف
من ق بينهما يستد به فكانا في الالزام اي خلقهم الله
قوله وهو الذي من صفة الى الصغير المرفوع للجلالة وهو
اسم الذات المسبوح لجميع الصفات الجليلة وكان معنى
قوله خلقهم الله خلقهم من صفة كيت وكيف **قوله**
ويجوز ان يكون مقبول استارة الى ان ترفع يد الالزام
غير خاص وفيه كلام المصنف فكيف قال صغير يكون
الخلق من العزيز العليم بحسب وقد كان صغير لعلمه له
الى قوله ما يركبون فمن لا يبين الى به عند الله الالزام
قوله وما بعده يعني قوله الذي جعلكم الى يركبون
قوله وقرا غير الكوفيين ما دام في الالزام عرف من
عادته من جعل ما التفت عليه اكثر الغر اصلاً **قوله**
بمقدار ينفع والايض اي ليس بتقليل فلا ينفع ولا يكثر
فيصير **قوله** بلدة حيث لا يعقد وانه اعلم ان يكون
قادت البلدة وذاك لم يمت استارة الى بلوغ صفة
حالة الغاية **قوله** لانه البلدة بمعنى البلد ويجوز ان
يقصد به السبب الى ان العدة من التذكير بالناسية
للاستدارة الى ما قلنا من الدلالة الى ضعفه **قوله**
والذي خلق الان واح كلها قال بعضهم كلها سوى الله
سبحانه وتعالى كقوله تحت ويحيى وشمال وقدام
وحلف وماض ومنسقبل وذوات وصفات واراض
وسماوي وبركري وشمس وقدر الى غير ذلك مما
لا يحصى وتكون ان واحا جمل على الا مكنة الوجود وان

محمد ثم افرد منزه عن المتقابل والمعارض **قوله** على تعقيب
 التقدي بنفسه الخ اي على تعقيب احدي اعتباري المفعول
 لقوته على الاخر والا فليس هذا فعلا من متعدي بل الذات
 بل فعل واحد يعدي الى الانعام بنفسه والى السفينة
 بواسطة اخرى **قوله** ولذا كذا اي للوجه الثالث
 او لما ذكر من الوجهين الاخيرين **قوله** قال لتستقوا
 على ظهوركم لظهور ان الظهور للانعام لا للفعل قد ل
 على تعقيب الانعام **قوله** وجمعي اي ايراد لفظ ظهور بصفة
 الجمع مع انه اضيف اليه مفرد **قوله** للمعين اي لان
 الصغير جمع في المعين وان كان مفردا في اللفظ **قوله**
 تذكروها بما يغلوكم لانه هو الاصل وله للاعتبار وبه
 يظهر وجه ايتبار تذكروا على تحذروا وله وجه اخر
 وهو ان تصوير حاله كونه المركوب من ذلك امتقا داواه
 لولا تمكن الله لما تحقق الثكن منه ولذلك قوله
 به كلمة التعجب ولعلك ذهبت من هذا ان لا مشاركة بهذا
 ليست للتحقير **قوله** معترفين بها حامدين عليها
 لان ذكر هذه النعمة بالقلب يستلزمها ويستشعرها
قوله اذا الصعب الخ بيانه كونه اقرب اليه بمحبي
 الحاقة فزعاه على محبي وجهه قد ثبت فان من وحده
 قد ثبت لم يصحب عليه وهو معنى الحاقة ولا يجعله
 ان يكون قريبا لقوله وما كماله معترفين فاما ان
 نصبا في اصل الخلقة **قوله** وقربوا تشدابه اي
 بكسر الراء وقري بفتحها ايضا **قوله** وعنده صل الله

عليه

عليه وسلم كان اذا وضع الحديث رواه احمد والنسائي
 وابوداود عن علي رضي الله عنه **قوله** عن حال
 ليس هذا اللفظ ثابتا في روايتهم على ما رواه الطبري
 هذا وفي الكشاف وقالوا اذا ركب في السفينة قال
 بسم الله مجراها ومريها هان في لغزور رحيم
 والمعين اذا ركب ملكه في القل فقول احبا بصورة
 طلب بعيني وليس المعين اذا ركب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كما حسبه العلامة (التفتازاني)
 وقال لا يروي ولا يدري متى كان ركب به صلى الله
 عليه وسلم في السفينة في النبوة **قوله** اوله
 يحظر اي الركوب ذو حذر او موقع في الحظر
 والخوف من حيث ان ركب الدابة لاحاسن الكفار
 وانقلابا وعزفتها **قوله** اي قد جعلوا له استارة
 اي اذ حال من فاعل ليقول **قوله** بعد ذلك الاعتراف
 وفي الكشاف مع ذلك الاعتراف وهو اظهر فان
 الحال مقارن صاخراسيا والحال هنا جملة ماضوية
قوله ومن عباده حاله من ولد او استيفاء على
 ما قالوا في امثاله **قوله** معناه الصغير البارز
 للولد **قوله** لانه بصنعة متعلق بالاعطاف على التارة
قوله دلالة نصب على المفعول له لسماء **قوله** في
 ذاته متعلق بكل واحد من الواحد والحق اما
 (نسخ) لانه على الواحد في ذاته فلانه المركب لا يكون
 واحد الذات ولا على الثابت في ذاته فلان المركب

ها

بجناح الموحدين فلا يكون موجودا محققا في
 ذاته **قوله** بصفتين قرا بهما ابوبكر والغير عن قرا
 السجدة وروايتهم بينا المجرول لم يكن من عادة المصنف
قوله ظاهر الكفران جعل مبين من ايات اللازم ولا
 مانع عن ان يكون من المتعدي اي مظهر لكفره
قوله لانها من شرط الجمل به يعني الجمل المركب
 بالجنس الذي جعل له مثالا اشارة الى ان ضرب هذا
 بمعنى جعل المتعدي الي مفعولين حدث الاول منهما
 لا يمحى بهى ومثالا بمعنى تبيينها لا بمعنى القصد
 التبيين كما في قولهم ضرب له المثل بكذا **قوله** لما مر
 في المذكور يشير الى الوجه الثاني من الوجهين
 المذكورين فمرفان مرعاة الفاصلة لا يتفاوت هنا
 بالترتيب والتكبر يعني انه لما قدم اثبات كون الفكر
 عليهم نسبتين الموحدين تعالى فكان ذكره من اهم بالنظر
 الى مقصود المقام عرف النبي خير النقصات الشاير
قوله على ان في ظل صهي المبشر وقيل صهي الشأن
 واللول اولى **قوله** او جعلوا له ولعل اصل التقدير
 احبوا واجلوا هذه العظيمة وجعلوا واتخذوا من
 لا يرضونه لا نفسهم ارضى لنفسه مع انفسهم منه
 واتخذوا والله اعلم **قوله** اي مقرر لما بدعيه
 اشارة الى ان مبين من ايات المتعدي **قوله** من
 نقصان الفعل متعلق بغير مبين وكلمة من للتقليل
قوله ويجوز ان يكون عطفا على قوله او جعلوا له

قوله

قوله كما عرفت اي في احد الناحية **قوله** مستكتب
 شرادتهم السنين للتاكيد ويحتمل ان تكون للاستعانة
 الى التوبة قبل كتابة ما قالوه ولا عالم لهم بدوي
 ابو امة انه النبي عليه الصلاة والسلام قال كانت
 الحسرات على عيني الرجل وكافة النساء على عيني الرجل
 وكافة الحسرات اعين على كانت النساء قاذرا على عيني
 قال صاحب اليمين لصاحب المثال دعه سبع ساعات
 لعله يبيح الله تعالى ويصغره **قوله** وقري ب
 لم يكن يا ايها مبنيا للمعولة وللفاعل ايضا **قوله**
 ويضانون على ورت يفاعلون **قوله** من المسالة على
 ونفا المفاعلة **قوله** فاستد له الى يعني راعين
 ان المشيكة فتلزم الامر وتلزم كالتدريس
 وهذا يعني على ان المشيكة لا بد ان تتعلق باحاطة في
 الوجود والعدم البتة فلا يتوجه ان مشيكة عدم
 العبادات لا يستلزم مشيكة العبادات فكيف يصح
 استله لا لهم ثم مقصود المصنف من كلامه هذا ادفع ما قاله
 الزمخشري ان قوله لربنا الرحمن ما عبدناهم كقرا
 ايضا مضمو مكان الي الكفرات الثلاثة وهو عبادتهم الملائكة
 ورضعهم المعبودات ثم بمسألة الله تعالى يريد ان قوله وتكلموا
 لربنا الرحمن وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن
 وجعلوا له من عباده جزا جعل متعاطفة بسوقته
 ليما ذكرهم وعبادهم ومثافتهم في اعتقادهم
 حيث اعترفوا بان الله وحده خالق السموات والارض

وتسبوا اليه ما هو من صفات المحاكوتين وجبال الخس
للصفتين عبادة الكرمين واستر كواذ من العسفة في عبادة
ونعموان ذلك يارادته يعني ان الاثنا وضوحه الي اخذهم
ذلك دليل على الصانع الذي عن عبادة قهرم او على حسنة
لا الي نفس هذه القول فانه كلمة حق اراد بها ما طل وفيه
كلامه ايما الي منع كون كلامه تلك الجمل مسوقة لبيان كرمهم
بل المقصود ببيان هنا قسنتهم وكفرهم وفساد رايهم
وجعلهم كز الكاذب ام لا وذلك بعد تسليم التقاطف فانه
يجوز ان يكون قوله وجعلوا الملايكة اعزاضا مسوقا
لمزيد الانكار عليهم والاظهار بحجراتهم نعم الاصل في الواو
وهو المطفف لكن مثله لا يحسم بحال المانع عنه العهد الـ
مع تقوي منعه بان الظاهر ان يكون المعطوف عليه
الحال حال الاجابة استقبالة ولا يصح له في هذه المقام
قوله ولقد لكم اي لبطلانه استدلالهم **قوله** يتبينون
اي يحكمون او يتكلمون في القاموس الغرض للخرصة
والكذب وجملة قوله بالظن فكان الاولي تفسيره باحد
الاحقرين **قوله** ويجوز ان تكون الاشارة عطفت
على قوله ولقد كرههم فانه يتضمن القول بان الاشارة
بذلك الي استدلالهم المشار اليه وهذه مع كونه خلاف
الظاهر لا بصالح انه يكون جوابا عما قاله الخصم كما بينا
عليه اذ لا جديد كونه الاشارة الي اصل الدعوي بعد
تسليم انه الجمل مسوقة لبيان كرمهم ام انه قولهم لو شئنا
الرحمن مزيج غير مقبول كما هو الظاهر بحسب الظاهر

والظاهر

والظاهر ان المقصود به الجواب كما ذكرتم بعض الامتنان
والله اعلم بالصواب **قوله** وحكي شبرتهم الرغبة يعني
قولهم لو شئنا الرحمن وفيه اشارة الي دفع ما رده الرحمن
هذه الاحتمال انه يحل مبطل وتخريف مكابر وتقصيله
ردي كلامه المذكور ان السابقة قد عقب بوجه رده
فاحل هذا الاحتمال اقرب عن وجه رده وصرف ما ذكر
عقبه الي اخر قوله ذكر وجه رده احالة وتخريف
الكلام عنه من الاستقاة يعني انه فرق بينه
وبينه المذكور ان السابقة فانها دعاوه هذا دليل فيه
نظر بعد **قوله** من قيل القرآن حربي الكسفا فالقول
قوله ينطق على صحة ما قالوا صفة كتابا **قوله** وقريب
والكسر قرابة مجاهدة وعمر بن عبد العزيز **قوله**
وهو حكاية امر ما من على ثقله يرحلنا قبل او حيينكم
قوله من عبادة تكلم على ان ما مصدرية **قوله** او معبودكم
على انهما موصولة **قوله** مصدر رجيبي ان يرا بفتح الباء مصدر
كظما بالفتح **قوله** نعت به على المبالغة **قوله** ولقد
اي كونه مصدرا **قوله** استوي فيه الواحد والجمع
نقلا لحن العبد منك **قوله** او متعبد في محمل
الانصب وهو لا وجه او الجريد لا من الموصول كما ذكر
الرحمن شري تبا على ان يراهما تعبد ون ما ولد بالبغي
اي لا اعبد ما تعبدون فيكون نظير قوله وبالي الله
الا ان يتم كنه لا يحسن عليكم انه تكلف منه متغني عنه
مع انهم صر حواياتنا وتلي بالشي في الغاظ معدو

قلها و اقل و ابي و متصرفاتها و ينذر في غيرها
 وان الزمخشري نص في اخر القل على ان جمعك بينه
 وبينهم في اطلاق اسم واحد في ايام تسوية والابناء مات
 من التهنئة وعن صفاتة فيمن تلاه من هذه
 والجواب المشهور عن سؤالا المخالفة جوابه هذه
 ايضا **قوله** او صفته عطف على قوله استثنى **قوله**
 على ان ما موصوفة فان لا يحيل غير لا يوصف
 به الا جمع متكرد غير محصور نص عليه ابن الحاجب
 لكن قال الدري مذهب سيبويه جواز وقوعه في
 صفة بحيث يصح الاستثنا وعليه اكثر المتأخرين
 متمسكا بقوله وكل اخ مفارقة اخوه علم ابيك
 الا الفرقدانه وقوله صلب الله عليه وسلم الناس
 كلام في تكون الا العالمون للحدوث وبه مثل في
 المصباح ايضا لكن المصنف في عليه بالوضع والله
 اعلم **قوله** سببتي على الهداية او سببتي
 الخ يشير الى ان وجه امراد اداة التشوية هنا
 حذرها قال ضروري مدي بلا تشوية وهذا اجبي
 على انه للتكرار فيا برأهيم عليه التحفة والتفليم
 في الحكاية والا فيجوز ان يكون القصص من
 السبب هذا الى التاكيد لا الى التثنية ومن المضارة
 في الموصوفين الى لا يستمر **قوله** او الله تعالى
 كلمة التوحيد اية الموصوفة من قوله اني برب الاند
 ويجوز ان يعود الى ذلك القول نفسه لانها كلمة

ايضا

١١٧
 ايضا **قوله** و قد بينا كلمة بكسر الكاف قرابة حميد بن
 قيس **قوله** وفي عاقبة اي وارثة من عقبه اذا خلفه
قوله يرجع من اشرك منهم اسارة الى ان القمير
 للحق و اسناد الرجوع اليهم من وصف الكل بحال
 الاكثر مقارنا ويلحقهم يرجعون دون لعالم خلاف
 ما في الكشف لان الاصلنا ج الى التاويل فيه **قوله**
 كانه اعتراض به على ذاته مثاله ان يشكوا الرجل
 امارة من احسن اليه فترى يقبل على نفسه فيقول
 انت السبب في ذلك معي فك واحسانك وعرضه
 بهذا الكلام في يبيح المسيء لا تقيح فعله **قوله** مبالغة
 في تعييرهم يعني بالاطلاق فيه **قوله** زادوا سرارة
 عييزا ومفعول به فان زاد مشترك بين اللزم
 والمتعدي **قوله** فسموا الغافقسيرية او تفقيسية
قوله فسموا القرآن الاول ان تقول او دعوة التوحيد
 لانه فسر الحق باحد هما اتقا والمعاد معرفة تكون
 عين الاول والغافق تفسر به ايضا **قوله** واستحق
 الرسول كما يعرف من وصف رجل من القرنيين بالعلم
قوله من احدي القرنيين كقوله محمد من
 اللولو والمجان وحذف المضاف للقناعة بوحدة
 رجل وقيل التقيد برجل رجل من رجالي القرنيين
قوله فانه الرسالة منصب تخليد لما يدل عليه قوله
 نزل الآية **قوله** ولم يهاوا ذهاب رغبته في حاشيته
 الخ فان قلت اليس يجوز هذا الكلام الى من ذهب

الفلاسفة قالوا هو الحق ان الله اعلم حيث يحصل
 رسالة وليست مشروطة بالاستعداد او غيره قلت
 مراده استعداد ما ذكره بحسب خبري العادة **قوله** وهم
 عاجزون عن تدبيرها اشار الى ان تفعل خبر
 محض لا اختصاص **قوله** وهو خوض بصفة تصغير خاصة
 تخفيرا لها لا اقتضا للمقام ذلك **قوله** واطلاق الهيئة
 الى المعتزلة بناء على انهم يزعمون ان الله
 تعالى جعله مقدر اراعيها من الطعام مثلا فتسما
 يحصل لبعضه به كنه شرط عليه ان يحصل وجه الوجه
 الذي شرعه فحله من احد من العبد حيث حصله لا على
 الوجه المشروط ولا من الله سبحانه ولا دلالة في الالة
 سوى ان نفس المعيشة من الله تعالى **قوله** يستعمل
 بعضهم بعضا وتكون المراد هنا الاستعداد دون **قوله**
 لانه لا يلحق التقليل به اجمع القرائن ضم السبعين **قوله**
 والعظيم من رزق مزالا عنه صغيرها للرحمة ومنه
 للموصول **قوله** لولا ان راعوا انفسهم هذا من النظم
 بطريق الالتزام لانا الاجتهاد على التعديل منه ولا بد
 من تقدير المصروف مثل كراهة ان يكون الناس فان
 لولا استعانة الثاني لوجود الاول ولا تحقق له حول
 لولا ظاهر **قوله** جزم معروجه بفتح الميم وكسر هاء **قوله** لحقارة
 الدنيا المتعلق لجملته **قوله** او علته في غير تسامح فانه
 حينئذ يكون علة للمعلول لا لقوله لمن لكن لما كان تعلوق
 الثاني به بعد تعلوق الاول جعله الاولى محللا لانه لها

مدخلا

مدخلا فيه وقد يقال لا ولي للملك او الثاني فيرثه خلتها
 قوله هذا الكسالى يد له اية فانه للذ ابنة حلس ولز يد
 ملك **قوله** لتوكل وهيت له مؤبدا لتعنيصه فانه الثانية
 للتقليل اي لان يكون فيصالحه **قوله** وهو لغز في شقق
 بفتح السين وسكون القاف **قوله** او ذهاب الرجز في الاصل
 هو انه هب ويستعار بحسن الرتبة **قوله** وفري به اي بال
قوله مع ان فريه ان لا ذلك الامتناع **قوله** وما لا فري وما
 على ذلك الامتناع **قوله** حيث يجتمع عناية لجعل الشيء
 وهو ان الصغير المرفوع لما لا حله **قوله** يحل به اي بما لهم في
 الآخر **قوله** عن ذكر الرحمن يعينه القرآن وهو مصدر
 الى المنعولة اي من ان يذكر الرحمن **قوله** ويعرض عنه
 مطلقا تنسيري ليعلم **قوله** يقال عسى كفره كمن
 وعسى ككسر الراء في الاول وفي فتح في الثانية لكشاف
 يقال عسى لمن به الاقنة وعسى لمن منين عسى العرجان
 من غير عسى وفي القاموس يقال عسى اذا اصابه عيسى
 ورجله تجمع بوزن ملك وليس بخلقته فاذا كان خلقته
 عسى كبره او بثلثة في غير الخلقه وبين الكلامين
 فرق لا يخفى **قوله** على انه من موصولة يجوز ان ينعده
 لغيره ان تكون شرطية والواو لما يذكر بعده ويقوي
 جانب المنع قرارة تنقيص الجحيم **قوله** داما يفرهم الدوام
 من الجمله لا اسمية **قوله** ومن رفع ولا يوقعه على عبارة
 المع احتمالا ان يكون يعش محب وحاوا الواو المدد ارواد
 على لغز من لا يجذف حرف العلة مع الحان ويقعد

حقيق حركته ولا انه يكون متعين قبل لعمدة من يسكن
 كتحقيق **قوله** الصاير الثلاثة في معنى قوله وتكسب
 انهم متبدلون فيتعلمونهم ولا منع عن ان يكون الصاير
 للمعاشين **قوله** واصبف البعد اليها يعني ان حق النسبة
 ان يضاف اليها احد المتكسبين لان قيام معنى واحد يحل
 ممنوع بل يفرم فاحدها ويتعلق بالآخر كالحق في المتكسبين
 بعد التعليب لم يبق بحالة الاضافة الي احد هما فاصبف اليها
 علي تعليب القيام علي المتكسبين **قوله** اي ما اتم عليه امر
 الي انه فاعل ينفعكم ضمير التمني المذلول بما قبله **قوله**
 بدل من اليوم فان قلت كلمة ان المضي واليوم للحال
 فكيف يبدل منه ولا يعيد كما دليه بقوله اذ هو انكم
 لا ذك لا يخرج كلمة اذ عن معنى المضي قلت لما لان
 يتبين ظلمهم حاجياتا وبلا وحالا كتحقيقا وبعيد الاعتناء
 فادخل نظر الي الاعتناء الاول وابدل من اليوم بنظر الي الثاني
 ونظيره قوله ولو ترى اذ وقفوا لقتال لانه بقوله لا تسلم
 اختصارا بالمضي فقد ذهب عما عندهم ان حالها
 تخرج من المضي الي الاستقبال محتملا بقوله فسوف يعلمون
 اذ لا خلاف ان فاعل يعلمون مستقبلا لفظا ومعنى لدخوله
 حرف التفسير عليهم وقد عمل فيه اذ بعضهم انها تاتي للحال
 نحو ولا تعلمون من عمل الاكثا عليكم بشهود اذ فينبضون اي
 حيا فينبضون ولعل الاظهر حملها علي التعليل فيتعلق بالتي
 وقد قال سيبويه ان معنى التعليل حرف بمنزلة لام العلة
 نعم انكر الجوز من هذا القسم لكن اثبات سيبويه اياه بكني حجة

فانه القول ما قاله السعداء وقد يقال ان التقدير بعد ادخلتهم
 وقد يستشكل اعمالا ينفعكم وهو مستقبل لا فترادف بين في الطرق
 الواضحة والمأخوذ ان جعل اذ ظرفا ويجوز ان ينفع عن اعماله
 في الطرق المحال بان الاستقبال بالنسبة الي وقت الخطاب وهو وقت
 بعض اوقات اليوم فافهم وعن اعماله في الماضي لما اسطره اليه في
 توجيه ما لم يلد ولعل الاول ان يقال ان ذلك الدلالة علي انه
 لا يجري عليه تعالى زمان فالماضي والاستقبال عنده تعالى
 بمنزلة الحاله وانما سبحانه واعلم بمراده **قوله** اذ كل منهم متعلق
 بقوله لن ينفعكم واذ للتعليل **قوله** وهو يمتري الاول لانه حينئذ
 يكون استنباطا لتعليل **قوله** بعد ان في الدنيا والاخرة واقتصر
 في الكشف علي ذكر عند اية الاخرة لانه ورد في موضع اخر
 او تنوفيك فالماضي جعول والقرآن ليس بعضه بعضا **قوله**
 اي واسالهم علي حذف المضارع او تقدير السوال منهم منزلة
 السوال عن الامور وكبر الجواب من كتبهم فلا حاجة الي اخر ارج
 السوال عن حقيقة كمال فضل النبي فانه جعله مجازا علي
 النظر فيه اذ بانهم والتفحص عن ملكهم علي الله نظير سلاله
 من اذنك وعز من استجارك وجب عاينك وذكر ما اختاره
 لهم بصفة الترتيب مع انه يشهد له قوله فاسال الله ان يعزوني
 اذ كتاب **قوله** ومما قضت قولهم اليه ان ارسى موسى عليه
 السلام مع فقره الي فقره مع ما له من العظمة والبسطة
 في الملك والماله **قوله** فاجاها وقت ضحكهم يشي الي ان اذ اسم
 بعينه الوقت نصب علي المفعول لما جازاها وانتهاه عن الكسابة
قوله بحيث يحسب الناظر فيها فانه فعل للزيادة في مدحه انه

الحرف بحسب حساب الناظر الموضح له لا فعل وجهه لا كحسب
الواقع فيكون مجازاً **قوله** والمراد وصف الظل اشارة الى انه من باب
الكنائية **قوله** اولها وهي مختصة فالمراد بالافعال هي الزيادة
من وجه وهي مجاز لان المصادر التي تنضم اليها فعله والاسماء
موضوعة لها هي لا تنضم اليها المنتشرة على ما تقدم **قوله** وقالوا
لعله عطف على مقدر لم يريهم او قالوا **قوله** فادريه ذلك
يريد يريه دفع ما يقال لا وجه للنداء بهذا الضمير عنده
طلبه كسب العلم ان يدعيه وجوابهم منتهون عند ذلك
قوله لشدة تشكيهم اوسبق ذلك الى انهم
علم ما القوه من تشكيهم اياها بالساحر لغرض
خيرتهم ولا يظهر ان النداء كان باسم العلم
كما في الاعراف لكن حتى الله سبحانه هذا كلامه لا بجوارهم
بل على وفق ما صرحت قلوبهم من اعتقادهم انه ساحر
لاقتضا مقام التسليمه ذلك فان في شيئا ايضا سموا ساحرا
وسموا ما اتى به سحرا كما مر في الدرس السابق **قوله**
او ما مره عندك فكأن ما في الوجوه الاول مصدرية
وفي هذا اموصولة والباقي الوجوه كلها يجوز ان تكون
للموسيلة ووجه تعلقها بمضي في الاعراف **قوله** فاجابوا
فكث عهدهم ابي وقت نكته **قوله** ونادي عطف على فاجابوا
قوله بنزلتين كسعين في القاسوس فكل من حرك حركه
من حرك ابريق الروم ثم هو دمياط ليسب اليها البشاش
المحارقة **قوله** او احري عطف على فخر يي فكث يلزم الجمع
له خيفة العجز في تحت فانه على الاول مكان دون

الثاني وليس بمجدو وعند المصنوع واصحابه **قوله** او او
حال يعني من صغير المتكلم **قوله** والهمزة في التفسير
اي يحتمل على الاخر ايهما ذكر ما يقتضيه **قوله**
او متصلة نقل ذلك عن سيبويه واستأذنه للتحليل
على اقاعة المسبب مقام السبب وعكسه في الكساف فقل
هذا من انزال السبب منزلة المسبب لانه اذا قلنا له
انت خير فمهم عنده بصرا يعني ان قوله انا خير سبب
لقولهم انت خير من جرته ما فيه من البعث الى الايصار
والتعكر في احواله من بسطة الملك والرفاهية وقوله
انت خير سبب كقولهم بصرا عند فرعون كذا ذكره العلامة
التفتازاني وفيه انه كان خير سببا مفضيا الى الايصار
والتعكر في الحاجة الى تطويل المسافة واعتبار الوسطة
والظاهر انه مراد من المختص به هو ان ادعاهم له لوله
اذا خير سبب كقولهم بصرا عنده فغير عن ادعاهم منهم
ذلك بقولهم له انت خير اما على الكناية او المراد بالقول
هو القول المحفوله ثم قال ذلك العلامة كذا لا يخفى
انه سبب للعالم بذلك والحكم به واما بحسب الوجود
قالا حريا لعكس لانه ايصارهم سبب لقولهم انت خير
ولهذا قال القاضي انه من انزال المسبب منزلة
المسبب وفيه ان المسبب هو علمهم وادعاهم
بمحمون انا خير على ما ثبت عليه وقد ثبت القاضي
ايضا بقوله فيعلمون اني خير هذا ويجوز ان يكون
النظم من الاحتكاك ذكر الايصار ولا دلالة على

حذف مثله ثانياً والخيرية ثانياً دلالة علي حذف مثله
 اولاً والمعنى اهو خير مني فلا تبصرون ذلك تكلم به ام انا
 خير منكم لانكم تبصرون والله اعلم **قوله** والحبس
 يعني ان ابعارهم بسبب الحكم بمصنوع هذه الفضيلة
قوله اي فهلا العن الهية الخ يعني ان القالا ساورة
 كناية عن القامقالبه الملك وقوله اذ الحانوا الخ لبيان
 العلاقة المصححة للكناية **قوله** علي نفوذة الها
 من يا اساور يعني ان الدنيا المتعجلة لا لف اساور ونظري
 زناد قنوق بطارقة فالها فيها عوص من ياز ناديق
 المتعجلة لبيان تدقيق وبطريق **قوله** وهي جمع سوار
 كاخمة واخامر **قوله** مقروفين اي به **قوله** او متفان
 يعني مجتمعين كثيرين **قوله** او فاستخف احلامهم
 والسبب حينئذ للوحدان والاصابة اي وحدها
 حقيقة **قوله** جمع سليف يعني من فوق قد سلفت
قوله اي قلعة وهي الجماعة من الناس **قوله** وعظمة
 لهم اي للكفار **قوله** فيقال مثلكم الخ فان قيل ما
 حال الحاجة الي هذه اما يتم المراد وذا قلنا نعم لان
 كوزنا فضة عجيب لا تختص بالكفار وهم الذين
 اريدوا بالآخر بين الانبياء ان المؤمنين يغضون
 ايضا قتلهم الزيادة لانه وقع توهم اختصاص المثل
 بهم فعمد الكلام في اختصاص المنلية بهم **قوله**
 ضربه ابن المزجري اي يجعله مثالا ومعقيا ساخبا
 لبطال احاد كرسول الله صلى الله عليه وسلم من كونه

مصدقات

١٢١
 مصدقات الامم وون الله تعالى حصص جهنم ويجعل
 حجة وتسميتها مثلاً لان الحجة تفسر تفسير الامثال
 مشهورة وجعلها صلى الله عليه وسلم حجة لا يجتاز الي
 فوجيه فانه الدليل هو الذي يمكن التوصل به في النظر
 فيه الي العلم بطلوب خبري في حجة المطلوبة زعمية
 لغساة النظر في نفس الامر **قوله** لما جاد لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم **قوله** من فضيلة في الاغيا
قوله او غيره عطف علي ابن المزجري والفتاوى
 علي هذا ينبغي ان يكون من عماد الملايكة **قوله** الضاري
 اهل كتاب مستند او خبر **قوله** اولي ذلك اي بما ذكر
 من العبادة والنسبة الي الله سبحانه وتعالى بالمولاة
قوله وعلي قوله الظاهر انه عطف علي معنى ما
 ما تقدم اي محترفا علي النبي من عبادة الملايكة
 وعلي قوله وسلم فانه امه عيسى عليه الصلاة والسلام
 وعلمادينه اذا ما لوا عن ذلك فاجابوا بان الرحمن
 جعل عيسى الها وحواله ان من يجيب بذلك ليس بحقيقة
 من امته لانهم كفروا بكونه نبي هذه الاحتمال
 تفسير الالهة بالادوات في تلك الآية وترك التعريف
 له في تفسير وقالوا الهتنا ويجوز ان يكون **قوله**
 وعلي قوله خبر مستند او خبر وهو قوله واسات من
 ارسلنا وللملة عطف علي قوله من به غيرهم والصحة
 المحرور في قوله للمغير الضارب وعلي النظر في المقصود
 الانشائية التي ان الكلام من قوله وجعله من عبادة

جزا الرد على عبدة الملائكة والايان المتخللة في الهين
متصلات بعضها مع بعض بالاقابن المتنوعة وهذا
الضارب انما ضرب عيسى عليه الصلاة والسلام صلة تخط
عن تلك الساعنة الانهية له ولو كان على طرفتيه المرو
على انطلقت به تلك الايات فقول (سأله من ارسلنا للرد
له بالامارة الوه فساد قبا منه جانه لا اصل له فليبي
المزاج بالالهة هي الاوثان حينئذ والله اعلم او يقال
انه عطف على مقول القول والهمزة في قوله او انه محمدا
للاستغلام والواو مفتوحة عا طغرة وتعلق على قوله
لما بعده والمعنى انه ضرب به عنده يات قال (وان محمد الخ
بما على قوله واسأله من ارسلنا للالاية ووجه البناء
لما المراد بالالهة او ثابهم على ما فسرهم للمعنى قالوا
يريد محمد اصلا الله عليه وسلم ويوحى به هذه الوجوه
ما نقله الطيبي عن قتادة انه لما قال تعالى واسأله
ارسلنا الالاية تتعلق بالشر كونه بامر عيسى عليه السلام
وقالوا ما يريد محمد الا انه نتجته الهام كما اتخذت
النصارى عيسى ابن مريم الها منى ولعل وجه التعلق
به هو لما اشرنا اليه انما من وجه البهاه او لا يخفى
عليك انه كل ذلك وجوه تتكلف والحق طرح تلك
التكلفات والحكم بانه من الحافق الناسخين ولذلك لم
يجز في بعض النسخ المعتبرة **قوله** او ان محمدا
تخطف على قوله النصارى اهل كتاب ولا يخفى عليك
بعده مع انه فك المظلم فان صبرام هو لمحمد صلي الله عليه

والم

وسلم حينئذ ولا شك انه صبران هو عيسى عليه السلام
قوله من هذا المثل اي لاجله وسببه **قوله** فزحاهما غير
الوجه الاخير **قوله** وقيل هما الفتان اي معناه ما يصح
وزحاهما **قوله** خير عندك انما قلنا هذا لك لانه الصنم خير
عند من عيسى عليه السلام **قوله** بتحقيق
الهمزتين وغير الكوفيين من الثمانية قروا بتسريع
الهمز الثانية واحقاروا المص وحمله اصلا وليس
احسن من القرآن بهمزة واحدة بعد هاء الف على ما توهم
فانها من السواد لم يقرأوا احد من الثمانية قروا
الا ورض في رواية سادة **قوله** والفتان هما اي
مقلوبة عن همزة هي والهمزة فاهة اصلها الله كما علمت
الهمزة الاولى فليدة للجمع والثانية اصلية قلبت
الغالوقه عا صا كثر بعد لفتح حة كما فيها من **قوله**
وهو كالجواب المزج بين علي الوحيه اما على الوجه الاول
فله لانه على ان عيسى عليه السلام غير داخل
في عموم ما تصدون فهو مثل قوله ان الله بين سميت
لهم من الحسنين واما على الثاني فله لانه على فساد
قباسه من حيث افادته ان عيسى عليه الصلاة
والسلام عبده انتم الله عليه لانه الله عبده
معبود احيى يجوز القياس عليه واما على الثالث
فانهم قد علموا الله عليه وسلم كان يتبرع عما يذبحه
النصارى فيه وتعتبره على العبادة فيلزم يستقيم
ما توهموه **قوله** لولدتا عنكم يا رحمة الله ولدنا بعضكم

فمن التبعية وملائكة نصب على الحال والعلامة انما قال
 بارحاله لما قال من تشييع من جعل الملائكة انا قال وعلم
 هذا (يجتاز) في قوله بخلقكم الى نوع تاويل والطا صرح
 من ابتد ابيد المولوية منكم من غير ان عكس حال
 غيب عليه الصلاة والسلام قال تشييع به في الرجلين
 في الكون على خلاف العادة **قوله** او يجعلنا بدكم على ان
 من الملائكة لكن حينئذ تكون الامية للفرقة بالهلاك
 والاشيغال ولا يلزم المقام وانما المعنى على الاول
 كرافض المصنف **قوله** يحتمل خلقا فتوكيد المائتين انما
 اجسام وانما الاجسام متماثلة فيجوز على كل ما يجوز
 على الاخر ولو قال ابتداء من حيث انها اجسام ممكنة او متماثلة
 بدله قوله ذوات ممكنة لكان اظهر واو لا يستحال على
 ما يدل على احتمال خلقها بالتوليد **قوله** يعلم به دونها
 اشارة الى ان تشييعه على اهل المبالغة في كونه مما يعلم
 به كشميته ذكر **قوله** يقال لها اضي في القاموس
 هي قرية بين الحوزة العود **قوله** ثابته عداوته
 الاولى ظاهرة عداوته وقد ضبط في بعض النسخ بالبا
 الموحدة والنون بعد الالف من اليباء اي ظهرت وهو
 الخط **قوله** الواضحة يتعلق بكل ما ذكر يتعلق
 النعت على التثنية **قوله** او الشريعة وفيه الكسوف
 والشرائع بالواو والجماعة وطبيعة الجمع والمظهر الو
 صحة كونها تفسير مستقلا للحكمة وافراد الحكمت
قوله ولا يبين لكم اي وجبتكم لا يبين لكم والا يبين

بالعاطف

بالاعاطف للاهتمام بشأنه العلة بتخصيصها بفعل على
 حدة **قوله** وهو ما يكون منها امر الدين بين يبابه
 مقصور على امر الدين وهو بعض ما اختلفوا فيه
 فان منه امر الدنيا **قوله** الفرق المتخزية وهم
 الملكية واليهقوية والمستطورية وقد مر التفصيل
 في سورة مريم **قوله** او اليهود والنصارى
 عطف على الفرق المتخزية والمراد بالخراب الخراب
 ثم ضمير بينهم على الثاني لامة الدعوة وعلى الاول
 لامة الاحباب **قوله** بما فلون عرا فلا يودي بعنته
 مودي قوله وهو لا يستعرون حتى ليستخفن **قوله**
 يستعدون يومئذ اشارة الى ان العمل في يومئذ
 هو عود وان الفصل بالمتد اعني مانع **قوله** لظهور
 متعلق بانقطاع وفيه اشارة الى دفع ما عيسى يقال
 انقطاع العاق لا يستلزم العدالة فافهم **قوله** تسببا
 للعداوة حاله من الوصول **قوله** حكاية لما بنا دي به
 المتقولة لا نه قتل يقال في عبادي **قوله** يومئذ لظهور
 ان ليس هذا الهند (في دار الدنيا) **قوله** حال من
 الواو وامة خبير ما نه لا منع عن العطف على الصلوات
قوله أكد والبلغ فان كامن كان قد علم الاستمرار على
 كون خبره كالحيلة والطبع لا سمه وان في هذه العبارة
 اقتناجا ببيتة غير المقام **قوله** يظهر حياض يفتح الح
 وكسر ها **قوله** بعضا من ذهب وكواب قللك الكواب
 وكل الصغار لان العروحة قلل او الى المطرب بالسنينة

الي او الى لا كل **قوله** جمع صحفة بمعنى القصصة
وتلك الاعين من باب تشديد الملائكة والروح تعظيما
لنعيم فان منه النظر الي وجهه اكثر ثم اللهم ارن قنا
وادخلنا الجنة النعيم **قوله** وذلك يعني قوله وفيها
الاية **قوله** بعد تخصيص ما بعد الذي يعين الصالحين
والاكتواب **قوله** فان كل نعيم في الظاهر انه لبيان حكمة
الله لهم حاله خالدون يعني فيادون به لان ما له
حذف الزوال وتوهم الصرخ عيا الا فتعالاهم **قوله**
لانه يخلف عليه الصغير الاول للشان والثاني
للعمل والثالث الجزاية اي يكون العامل خليفة
العمل على جزاياه يعني به هب العمل ويبقى جزاياه
مع العامل نعم فيه احتمال اخر ذكره المص في سورة مريم
ومرجه **قوله** متعلق بالماضي وفي اي حاصلة بما
كنتم تعملون **قوله** بعضها تاكلون ويحور والله
اعلم ان تكون من الله متداولا لتقدير التخصيص
فيكون مفيد لالة على ان كل ما يكون للتفكر ليس له
قرا تقوت اذ لا تخلل حتى يحتاج الي المدد
وهو الكفار فان قلت قيلت م احوال ذكر عصاة المؤمنين
لتخصيصه على ان المتداون المتقون المتحابون في الله
ويؤلف على وجه من ادم يخافون ويحزنون يوم
القيامة قلت نعم وما المجدور فيه **قوله** ولما
اي لعدم استطاعتهم قادية اللفظ بالتمام لصفتهم
قوله وهو لا ينفك في ابدانهم جواب سوال مفقود
ولكن لا يخفى انه اذا اهتم في مزموم الابدان من معي
المكون

المكون كما قال بعض علماء اللغة ومنهم من يخشع في
الحوال ويحتاج الى ما ذكر في الكشاف من القول بان
تلك اربعة متطاوله واحقاق ممتدة فيختلف بهم
الحوال فيستكون قارة لطلب الياسم عليهم وعلمهم
انه لا يخرج ويغوثون او قاتلهم في حاربهم وان
لم يعتبر كما فعل بعضهم وينعم لهم لا يظهر للسؤال
فوجه الان يقال المراد بالابدان هو الياسم من
للخالص عن العقبان ولو بالموت **قوله** جواب اي
صياح **قوله** بالامر بالاولى للنفذ به وهذه
للمرسلة فلا يلزم المجدوب **قوله** ان كان في قال
صهيواه على ان يقول الله تعالى جوابهم دون ما
قوله والادري وان لم يكن فيه صهيوة بل صهيوانك
كما هو الظاهر **قوله** جواب من اي من الله تعالى
لا تفتة للجواب فان قيل ما المانع من ان يكون تفتة
جواب ما كان كما هو الظاهر **قوله** جواب حال التفتة الى
الكل قلنا لزوم فكذلك الظاهر ان الصماير فيما لديه
لله تعالى وفيه بحث لان ام ابرمواعلي الوحيه
الثاني في تفسيره ليس من تفتة الجواب فلا يلزم
الكل وقراءة حيثك فان الاصل هو التوقف هذا
ويحور والله اعلم ان يكون قوله انكم ما تكون
لخاتمة شرح حال المزمعين يوم القيمة وقوله
لقد جيناكم بكلاما مع قريش اي جيباكم في هذه
الصور ولو جميع القرآن **قوله** للاستعار بانه ذلك يعني

ابرام الامر في تكذيب الحق **قوله** اسوام كراهتهم
 اي الحق فلهذا امرض عنهم وقطع الخطاب **قوله** حده
 نفسهم في هذه الاشارة الي كيدهم للرسول لا يريهم كانوا
 مجاهدين في تكذيب الحق فغيره اي الى تزجيج الوجه
 الاول **قوله** يكتبون ذلك على الاستمرار التجديدي
 منهم لا ظاهر صحة يعيد الاول في العبادة **قوله**
 ما يوجب تعظيمه الا وفق لما بعده ما يجب **قوله** ولا يلزم
 من ذلك جواب سواله مقدور والاشارة الى ان التخليق
 مطلقا او الى التخليق بكلمة ان خصوصها على ان يكون
 تقديريه ان الكلمة ان تستعمل فيما لا يقطع باحد طرفي وجوده
 وعمومه خلافاً لكلمة لو فانها تختص لغرض المحال فيلزم
 احكامه كنبوته الولد وجواز العبادة **قوله** اذ المحال
 لم لا يصح ان يكون جوابا عن التقدير الذي اسلفنا
 الا ان يكون المقصود الاشارة الى ان كلمة ان لا يصح
 قد تستعمل في فرض المحال لا في فرض فقلت في المعاني
قوله بل المراد بغيرها وفي بعض النسخ بغيرها والصير
 لكنبوت الولد قوله مستعربا انتفا الطرفين لا
 للاستدلال بانتفاء الجبر على انتفاء الشرط من غير دلالة
 على تقيين زمان **قوله** بل الانتفا معلوم اللازم فكنا
 وحده في اكثر النسخ ومعناه ان اللازم وهو عبادة
 الولد محال فيقتضي اذها عدمه والمراد انه لا محالة
 لانه جعل مسبها عن المحال ودال على امتناع ملزمه
 من وجه آخر فانه لو تحقق لزوم لكان صلي الله عليه

وسلم

وسلم اول الناس باللان م لما فصله انفا وليس فليس
 هذا هو المراد من بغيرها على ابلغ الوجوه والله اعلم وفي
 بعض النسخ بل الانتفا معلوم للانتفا باللان **قوله**
 والدلالة عطف على قوله بغيرها ويدل على ان اذكار الولد
 ليس بمحتاج ولا مراد جعل الملزوم متمثلة ما لا قطع
 بعد من حيث يستعمل فيه كلمة ان **قوله** فاذا اوله العائد
 لله الموحدين له ونسبهم من الشرط باعتبار الاول ليس
 في عبادة الله تعالى وتوحيد له من بينهم فانهم اطلقوا
 على انهم الزعم يكون صلي الله عليه وسلم اولهم فيه
 لا محالة وبه يتدفع ما في التفسير الكبير انه لا صحة
 له اذ لا يثبت لهم في انكاره عليه السلام للولد قبله
قوله او الا نعين منه اي من الولد ويؤيد الحمل
 على هذا المعنى قراءة العبد بن كاتم قالوا قلما يستعمل
 عابد في معن انف وانما المشهور فيه عبد والقران
 لا ياتي بالقليل من القليل من اللغة ولا الشاذ كذا
 في البحر والعهدة عليه **قوله** او من يكون عطف على
 الضمير البحر وباعادة الجار **قوله** او ما كان له ولد على
 ان يكون انما فانية وكان لا استمرار والمقصود استمرار
 بغير الولد لا بغير استمراره **قوله** عن كونه ذا اول
 لاشارة الى جعل ما مصدرية ويجوز ان تكون موصولة
 اي بضمها بـ وهو الولد **قوله** اي يوم القيمة
 ولا ظهر يوم الموت فان حوضهم ولعبرهم انما ينتهي
 به **قوله** وهو دلالة على ان قولهم هذا اجله لان الخابيض

في الما يصنع رجله التي هي عماده فيما لا يعرفه **قوله** واتباع
هو وفان الله كذا **قوله** وانهم مطعونون على قلوبهم
فان في الامر بالترك دلاله على انه لا يفتح فيهم الاقوال
قوله معذبون في الآخرة مدلاله على انه لا يفتح فيهم الاقوال
قوله والمراجع مبتدأ محذوف والتقدير هو الله في السما
قوله لطول الصلة متعلق بمحذوف في حذف لطول الصلة
قوله ولا يجوز جعله عطفا على قوله والظرف متعلق بغير
جعله للظرف **قوله** كذا لو جعل احوال الظرف **قوله** وقدر
لا اله مبتدأ فان قلت ما الحاجة الى تقدير المبتدأ فان
لو جعل له بدلا من الموصول **قوله** وخصم على مذ هب
الاحتشاش لحصل البيان المطلوب ايضا قلت لان احده
النكرة الغير الموصوفة من معرفة ليس بحسن كذا قيل فيه
يحت فان ذلك في ان لم يستغنى عن البدل ما ليس منه
واما اذا استغنى كما يحسن فيمن فهو جازي حسن نفس عليه
او على في الحجة ومنه قوله تعالى يا نوح اذ اقم وجهك
وقد مر **قوله** مبينة للصلة فلا يتوهم لزوم الفصل بين
المتعاطفين بالاجنبي **قوله** واختصاصه استحقاق
الارضية فان التقدير يدل على الاختصاص **قوله**
لا دليل عليه اي على الاختصاص المذكور **قوله** وقرا
دافع الخ خالف هذا لما علم من عادة من جعل ما اتفق
عليه اكثر القرا اصلا لموافقة ما قبله **قوله** للترديد اي
التشديد في التردد بل لدلالة الخطابي على انها هي الغضب
قوله بالتحديد تفسير لقوله بالحق وابرار المفعول يعاملون

قوله بعد من ان عباد الله فهو تعجب عن جودهم التوحيد
مع ارتكابه في فطرته ولا يبعد ان يقال والله اعلم المعنى كيف
وابن بصرفه عن التصديق بالبعث مع ان الاعادة مثل
الابد او على هذا فتعلق قوله ولين سألهم يقتضيه
الساعة وعلى الاول بالتحديد **قوله** ونصبه للمعاني على
سهمهم او على حمل الساعة لم يرتضها الزمخشري ولا العلق
بالجر على لفظ الساعة ولا العطف بالرفع على علم الساعة
لما في ذلك من الفصل بين المتعاطفين بما لا يحسن
اعتراضا وتنافيا للنظم وضعف جازم العطف وان كان
للمنع مجال في العطف على الساعة فليقل هل **قوله** اولها
فعله قبل لا يظهر فيه ما يحسن يعطف الجملة عليه ولا موضع
ناكيد بالمصدر ولا حسن ارتباطه بقوله واصغر الاجمل
من باب الالتفات على ان يكون التقدير قلنا لك ولين سألهم
الابن وقيل هو باري ان هولاء الابن قلنا لك فاصغر
الاية فيتنظم الكلام بعض الانتظام وكذا ان يحمل الواو
على هذا الوجه وعلى قراءة الرفع ايضا حاله والمجوز فاي
يوفقون شاكي الرسول صلي الله عليه وسلم عن استزارهم
على الكفر وعدم تحذيرهم الملائكة فتا **قوله** يا رب
ان هولاء لم يصبروا الى نفسه بمثل ان يقول قومي لما ساء
من حالهم **قوله** وقيل هو قسم زعم الزمخشري احتمال
القسام بوجوده لسلا منه عن وقوع الفصل وتنافي
النظم ولعل ترديد الم لان فيه التزام حذف واضمار
بدلا من رتبة ظاهر في اللفظ الذي لم يشره استعماله في

القسم **قوله** يحذف الجار الى المتعارفين الحذف والاصح
 ان في الحذف لا يبقى للذاهب اثر نحو واسأل القرية
 وفي الاصح لا يبقى له اثر نحو انتهوا خير لكم واتقوا
 اعداءكم **قوله** وان هولا جوابه اي على الوجه الثلاثة
 احبار من الله تعالى عنهم لا من كلام رسول الله صلى
 الله عليه وسلم **قوله** تسلم منكم اي امرى تسلم منكم
قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف
 للحديث عامه حال امثاله مرار **سورة الزخرف** وهي سبع
 يعني عند قرأ البصر او شق عند اهل الكوفة فان حرم
 ابنه عندهم وكذلك وليقولون بسم الله الرحمن الرحيم
قوله والوال للعطف لا للقسم حتى لا يلزم اجتماع
 القسمين على مقسم عليه واحد **قوله** ان كان من مقسما
 بيا يعني باصناف حرف القسم **قوله** والجواب قوله انما
 وقال ابن عطية ان هذا اعتراض لتجسيم المقسم به
 واما الجواب انما كنا منذرين ورجع ما ذكره المص بالحق
 ويكون من البداه كما مر في اول الزخرف وبسلا متد
 عن الفقه اللارم لما احتار ابن عطية فان قوله فيها
 يفرق الالية من تحت الاعراض وقد تحلل بينهما المقسم
 عليه **قوله** في ليلة القدر قال المهدوي وعليه اكثر
 المفسرين ويدل عليه التلاوة اما انزلناه فيه كسيلة
 القدر بشر وعصاة الذي انزل فيه القرآن فيها يفرق
 هذا من حكيه كما يفهم عليه المص **قوله** ابتد فيها الخ استبان
 جوابا عن سؤال ان القرآن نزل مجي على حسب المقصود

في عدة ثلاث وعشرين نسخة في معنى قوله انما انزلناه فيه ليلة
 القدر **قوله** وبركه بالعلمه اي بلاءه لمن استمع القرآن وانزاله
 جملة فيها **قوله** وقسم النعمة بفتح القاف اي تجزيها وتفرعها
قوله وكذلك قوله فيها يفرق وجعل الزخرف في الاول لبيان
 مقتضى الانزال والتا في التخصيص انزاله بتلك الليلة
 وما ذكره المص بالعلمه وعلق بالقلب وحمل كلام المصنف
 على ما قاله الزخرف في محو الى نوع تكلف **قوله** فان كونا
 يفرق الامور الحكمة امثاله الجوان الحكيم بمعنى الحكم
قوله او ملقبة بالحكم ينتظر احتمالي كون حكم
 للنسب وكون الامساك مجازيا للملايسة **قوله**
 وهو يدل اي كونه من صفات الامور **قوله** وفي يفرق
 بالتشديد يعني على الباب المفصول **قوله** ويفرق كل
 يعيد بالتحقيق على البناء للماضي ونصب كل **قوله**
 ويفرق بالثبوت يعني محققا **قوله** او ضمير
 المستكن في حكمه وانت خير مما فيه من الايرام
 الذي لا يبا سب المقام **قوله** لانه موصوف الخ
 كان الاولي فقد يجر عليه قوله ام صير لانه الحالية
 عن النكرة هي المحتاج اليها في الوجود لا عن المرفة
 وفي التا خير ام لم ذلك ويجوز ان يقال ضمير
 لانه لا من الواقع حاله يعني انه موصوف بقوله
 من عند ذا فيجوز **قوله** وان يراد به عطف المص
قوله وقع مصدر الميزق اي من غير لفظه **قوله**
 اوله اي ليعمل امر مثل قاصر **قوله** من حيث
 ان الميزق متعلق بقوله مصدر الميزق يجوز ان

من ياد ضربته سوطا فكانه انظاها نقد يمه على قوله
 اول فعله **قوله** او حاله من احد صغيرا انا انزلناه
 ولا بعد توسط الجملتين فصلا بالاحتمال لان ذكرها
 للتقليل وبيان المقصود **قوله** بدل من انكنا من درين
 يعين بدل الظل **قوله** لا حبل الى حمة اشار الى ان رحمة
 على تقدير البدلية نصب على المفعول له لان الانذار
 ارسال المرسل لا حبل الرحمة لا ارسال الرحمة كذا قيل
 وفيه كلام ويجوز ان يكون نصبا على الحال من ضمير
 مرسلين وعلى المصه رتبة له اول فعله المضم **قوله** او امر
 على ان يراد به عند الربى ثم يدل عليه جميعه على الاوامر
 دون الاموال وعلى ان يحل مصدر الفعل او حاله
 من الظل على **قوله** ورحمة مضمولة فانه لا مانع عنه كما فيه
 البدلية في بقتضيه المعنى على ما بينه **قوله** فان فعل كل امر
 الخ وفيه ان جعل مثل الغلا والصراقة والخسيف والمصاب
 رحمة غير ظاهر فان من باب العصب والقرقر الا ان يقال غلبت
 جهة الرحمة على جهة العصب لسبق قتلا **قوله** او استئناف
 يعين كالتقليل لمحض من الجملة المتقدمة **قوله** كما
 تشاهدون اي تباينون علما جليا ليثبه اكشاه هذه
قوله رد كقولهم موقنين لعدم خبرهم على موجب
قوله فانظر لهم اللام للتقليل **قوله** يوم قاتل مفعول
 ارتقب وتجرى ان يكون ظرفا له والمفعول محذوف اي الوقت
 وعد الله فيه ذلك اليوم **قوله** فان لا الحاد يعين ان محذوف اطلاق
 يعبرم ما لم يسمع على يوم سبعة ونحوه **قوله** وكسوة
 الجبار من عطية الحسين على النبي **قوله** لان ذلك بكسر

اي الغنط يكون السمل **قوله** من لا يطالب
 وقد كبر ضمير السمل لا يبدل **قوله** القاموس
قوله (اي يوم ظهور الدخان غطى بها قوله يوم سدة
 فيكون حينئذ قوله وقاوا مسلم محزون من اسناد حال
 النجس الى الخس **قوله** اول الايات الدخان وفي اكثر
 نسخ الكشاف الصحاك بدل الدخان **قوله** من قهر
 عند ايمن بفتح الهمزة وكسرها والفتح اسنهر اسم
 رجل بين هذه السدة وقوله بها **قوله** من مخرجه
 المخر بفتح الميم والمخر بكسر هاء وضمة وكجلس الانق
 كذا في القاموس **قوله** او يوم الغيبة عطف على يوم
 ظهور الدخان وقد نهت على وجه جلاية قوله
 قواوا مسلم محزون **قوله** والدخان يحتمل الميتين
 بين المجازي والمخفيين **قوله** مقدر بقوله ولا يبعد
 والله اعلم انه يكون قوله هذا عذاب اليم استئنافا
 او اعتراضا من اليه والاشارة بهذا الله لانه على قرب
 وقوعه او تحققة **قوله** بهذه الحالة يعين حاله
 كشف العذاب او العذاب نفسه على ان يكون المراد
 يقى ضد قهر في الوعد **قوله** من الايات يبان ما **قوله**
 ثم قولوا كلمة ثم هذا للاستبعاد **قوله** قليلا ليل
 على حال حيث صبر منهم فانهم اذا اعادوا الى الكفر
 يكسفن العذاب كسفا قليلا فمنه ما كسفن راسا الهود
قوله الى الكفر اي الى الكفر من عسلى الاستمرار على
 الكفر اذا لم يوجب منهم الا الوعد بالاجابة نفسه **قوله**

عنه الكشف لما علم منه فساده طبعهم واعوام طبيعتهم
طبيعتهم من المبدء الذي خلف التوعد ونقص العرشه
والعود الى الامتراك اذ ان المانع على ما بينه سبحانه
ونفالي فبين ركب الفكر اذا اجابه الى البرد قد يقال
في وجه الدلالة ان اسمية الجنتين يدل على
تقارنهما في الوجود وان المعنى انما كان شغوا العباد
نما فاقبلوا انكم عايدون فيه واعترض عليه العلامة
التفتازاني بان ما ذكره المصنف ليس مقارنا في الوجود
زما فاما واحد اهل كون الثاني عقيب الاول فلا فصل
ونزاعا على ان المعطف على المعتز لا يقتضي
تقيد المعطوف به فكيف تركب المعطف قلت
قد تقر ان دلالة الجمله الاسمي لا على الحال ولا على
اسم الفاعل فاما كانت الجملتان اسميتين مراد ابرهما
مدلولهما الحقيقي تقارن المدلولان على ما بينه وكذا
اذا اريد المعنى المجازي اذ لم يمنع منه واما اذا وجد
المانع كما فيما نحن فيه فيجعل على التقارن العرفي بان
يقع (متد) احدهما عقيب الاخر في بلا مهلة فقلنا
تعد واقعة في حالا وتوقع تلك غرضا لا في بعض
اجزال الحال على ما علم من ترتيبه دفعا للترجيح فلا
مرجح وبهذا التقرر فيه جدد فح ابراهم الثاني ايضا
واختار محمد بن محمد بن علي ان افترامه ذكر من الغالبه
لكن لزوم المشترك بين المتقابلين في جميع الاموال
غير معلوم فليتلعل **قوله** عونه الكفار اي يقولون دعونا

هـ

قوله

قوله اوله بالسوء والاعتدال به على انه يكون المعنى ان
كيفت العذاب بعوده الى الكفر فيكون نظير قوله ولو
نور والحاد والمال هو اعنه واما قوله اذ انا مودعون فهو
على حقيقته لانهم كانوا يوم القيامة ومعنى قوله اي
لم يذكرهم للحال انه قد جاء **قوله** اي تجعل البطة
الكبرى باطسته والبطسة نصب على انه مفعول به
وفي الثاني على المصدر على طريقه ابنت بنا **قوله**
ولقد قسا سيجي وجهه ذكر قوم فرعون في هذه المقام
قوله امتحانهم اي فعلنا بهم فعل الامتحان **قوله**
او او قسام في الفتنة يعني في المعاصي والافهام التي
هي اسباب الفتنة **قوله** خالاهما لم يذكر احتمال
ادارة الفتنة بمعنى العذاب كما اشار اليه في التفسير
لعله عن ملائمة ما بعده **قوله** وقري بالشد يد
اي بنفسه الثاني **قوله** لتاكيد يعين لتاكيد الفصل
قوله او لكثرة الغوم فهو منه جاب وعلمت الاية
فيه انه لتكثير المفعول **قوله** على الله والظاهر ان كرم
على الوجه الاول بمعنى عزه وعلى الثاني بمعنى
مستعمل كما سيأتي في عيسى ويحوت ان يكون على
الوجهين بمعنى تكريم **قوله** او في نفسه على انه اكبر
بمعنى الخصلة المحمودة **قوله** بان ادوم الى حبل ان
مصدريه والمعنى حينئذ من الله تعالى بطلبه قاذرة
شهادته الى **قوله** ويجوز ان يكون في حقيقته
على نحو ان يكون خبر ضمير المتكلم في جملة انشائية

١٢١

١

والقول بان قوله جازم وسر لا يبين معنى جعل التحقيق
 كالاعلام وانه لا يلزم الفصل بينهما وبين الفعل صرف
 المنع وقد والسبب وسوق على ما حكاه المبرد عن
 المتأخرة من جواز علمته ان يخرج بالرفع لكنهم
 حكموا بشفه وهذه والفران يصان عن الفصل
قوله وهو اي هذا القول او الوصف بالاهانة **قوله**
 وان كان الاولي في وجوبها فعلى المصدر
 يكون المعين ويكتفى عن الطوعاي انه تعالى **قوله**
 اي انتم يحتمل ان يكون اسم فاعل وانه يكون فعلا
 مضارعاً **قوله** فكونوا بمنزلة مني فالاعتزال كناية
 عن الترك ولا يراد به الاعتزال بالاحد ان **قوله**
 يذكرها استوجبه به اول الصبر فيها لئلا يدين
 للذم والثاني لما **قوله** ولذلك اي تكونه مقرباً
 حاله عما **قوله** على افعال القول اي قابلية قول **قوله**
 اي فقال الله على افعال القول بعد الفاعل العاطفة
قوله او قال ان كان الامر كذلك اي على ان يكون
 قوله فاستدعي اي جواز شرط محذوف والافعال
 والجملة الشرطية مقولة القول المختار وحمل القول
 استيناف ببيان كنهه عليه ان كلمة انه لا موقع لها
 هنا لانك لا تشك لامن المشكك وهو ظاهر ولاستدعي
 وهو ظاهر لا يجرى لان يجعل معنى ان على عاد
 اليه الكوفيين في مثلها كما تقدم في الزخري **قوله**
 مفتوحاً ذا مخبرة إشارة الى ان الرهو بجميع المحبوة

الواسعة

الواسعة اي الذي وان فيه مضاً فاحذف وقا
 او ساكناً فالر هو محي بمعين ساكناً ايضاً **قوله** ولا تنفرد
 عطف على الترك على الوجهين في تفسير وهو اعطاء
 تفسير **قوله** مثلاً ذلك الخارج الخ والاضحاج
 وان لم يكن وقد ذكرنا هذا المكنة معلوم بل لا يتركها
 وكذلك على هذا الوجه ذهب على المصدر **قوله**
 او لا مركب في فهو رفع انه خبر مبنية لصفه
 عطف على الفعل المختار وهو اخر جازم على الوجه
 الاول في تفسير كذلك **قوله** او على تركه على الوجه
 الثاني وقوله وكذلك اي عزوف **قوله** وهم بنو اسرائيل
 قال الحسن ان بني اسرائيل رجعو الى مصر بعد هلاك
 فرعون **قوله** وقيل خبر لما جاء في الشرا من
 التنصيص بامر فرسا بن اسرائيل **قوله** لا فهم لم يرو
 الى مصر فاعتادوا لم يرو في مشهور التواريخ انهم
 رجعو الى مصر ولا ان ملكوها قط ويدل على ذلك
 بالتوازن فالكذب فيها كثير والله تعالى اصلح قبيلاً
قوله مما زعم قد سم الاكثر ان يعين ان استعادة
 ملكية بعد الاستيلاء الملكية في السماء والارض
 واستناد اليها على التخييل **قوله** على حذف المضاف
 اي من هذا اي من هو **قوله** او على حمله عند انا
 اي جعل من قوله نفسه عداها على المبالغة **قوله** او خال
 من المريد اي من صميم العذاب المستمرة فيه **قوله**
 على الاستفهام بتقدير القول على انه صفة العذاب

11

فان قيل العباد المهيمنين وحدها هي قهر القول
 معرفا أي القول عند كبريائهم جليلين من حنف
 الموصول مع بعض الصلة ولا يجوز في البصر بكون
 وان جعل معروف اذ هنا قد وجب ان يكون مقول عند
 ويجوز على الوجهين ان يقدّر مقول على انه حال
 كذا في شرح المفتاح **قوله** اي ما من تكبر امر فابله
 لا يصلح المعنى ولا فقه فقدم فيه الشرح ان قوله
 من القائلين ابلغ من قولنا قال لا يلهي على انه صدق
 في غيرهم مشهور وجانه من جعلهم **قوله** عاين بانهم
 احقاد يجوز ان يكون المعنى لهم في فعلهم على انه
 لا يمكن على التعليل **قوله** لكثرة الاقبياس منهم وعمل
 هذا فالسالمين على عمومهم اذ هو المختصون بهذه
 التعصبة من بين الامم والديان في ذمهم في طلبة امة
 محمد صلى الله عليه وسلم على صانعي الامم **قوله** او على
 زمانهم فلا حيلة جيب في تخصيص حجة التعصبة
قوله للدلالة على انهم مثلهم في الاصرار على الضلالة
 يعني بعد الالتفات اليهم ووعدهم بالادمان عند
 خذلان الدلائل وحديث السنّة لا يحكي عنهم في
 الاعراف والخرق **قوله** ولا قصد فيه الي اثبات
 ثابته فيه بحث فان الاول بضمها في الاخر او الثاني
 فيقتضي المضاف الاحزاب لا مشبهة اذ المتطابقان
 متطابقان وجودا وعدا والمثال الذي ذكره بعد
 تسليم صحة انما يستعمل فيمن كان نبيه ان يحج

على

على التعداد فاحترمه متبعية ووجه ثبوتها ثابته
 بحسب عزمه والقول بان مراده نفس لزوم القصد
 الى امثاله ثابته يشترك مع الاول في كونها موصفة
 لحوادث تكون الثابته هي الحياة الموعودة بعد
 الموت مجيد لفظا وحسن مطلقا الكلام عن هذا
 اليقين ودليله دلالة المثال على ان مطلقا وظهور
 اقتضاها التوصيف للفظ بها لا يشترط في الموصوف
 الا يرى انه لا يخال جاني رجل وامرأة احري ويجوز
 ان يقال مقصود المص لا مشاورة الى ان المراد بالاولية
 عدم المسبوقية ما حزي مثلا على البحار وادنى
 اعلم **قوله** وقيل لما قيل لهم انكم الخ وهذا الوجه
 ان لفظا صاحب الكشف واعترض عليه بان هذا
 المزمع يشعروا بالجدد والحديث والحالة التي قبل
 الحياة الدنيا ليست كذلك وقيل الاقرب ان يقال
 الثابته هي الموت التي تقع حياة الغير وتكون
 بعد النبعث والنشر ولا يبعد ان يحمل على هذه
 المضاف على ان يكون التقدير ان الحياة الاخلافة
 موقفتها الاولى قالوا في صفة المضاف والقرينة
 عليه قوله وما نحن منشرين فالابنية مثل قوله
 ان هي الا حيا فتا الدنيا وما نحن بمعرفين **قوله**
 ليدل عليه اللام متعلقة بقالوا والصبر المستقر
 لصدقه والمجرب ولصدقه في الوعد **قوله** في
 القوة والمنفعة له في الدين حين يبرأ انه لا حيزية

في واحد من المتقين **قوله** الوعدان المستقر في
 الصلة **قوله** وحبر الحيرة اي بناها وحبرها الحيرة
قوله لا يقيم يتقبلون اي يتصورونه يقال تقبل انما
 اي استمع كذا اقبل وفي القاموس القول بغير اللسان
 او الملك او من خلوك حجة يقال ما بنا فنيق كاقبل
 او هو دون الملك الاعلى واصله فقبل كقبيل
 مسمى به لانه يقوله ما بنا فنيق **قوله** وفري وما
 يلزم من الي مجموع السموات والارض **قوله** زل
 تسبب الحق اذ السببية العاقبة ويكون ان جعل
 للملائكة كما هو **قوله** على انه لا يسمع ويوم الفصل
 خبرها **قوله** او صفة ليقال ان يكون على القرائين
 فيه فان يوم مسمى على الفتح لاصفا فتدلى الجملة
 فيجوز ان يكون في محل الرفع والنصب كذا قيل
 الا ان للمص في اخر المادلة حكم بعدم صحة بنا يوم
 اذ كان صدر المصافي اليم فعلا مضارعا اختيار منه
 لمذهب بعض البصريين فالوجه لها على هذا
 الوجه على فولة النصب فتأمل **قوله** لانه للفصل
 وجوز جملة الفصل بين المصدر ومفعوله اذ كان
 ظاهرا فاضم اليه الواجب والرضي وقد سبق **قوله**
 شيئا من الاعتناء اليه لاجرا فيكون مقبلا واقعا موقع
 المصدر ويجوز ان يكون نصبا على المفعول **ب**
 على ان يكون لا يعنى بمعنى لا يفتح **قوله** الصمير يولي
 الاول فان قلت التكرار المفردة في مائة التفتت

نظرة

على

على من هو من غير ان يقرأ في ضمير الجمع اليها
 قلت لعل مرادنا ان التكرار هنا محمول على المصوم
 المحبوس ويحذر ان يقال في تفسيره تسامح والراد
 جعل الصمير للموالي المذلول عليه بقرينة قوله الاول
 الواقع في سياق النفي ثم جعل الصمير لموالي الاول
 دون الثاني لان الثاني حبيبت خسر من الثاني والثاني
 اولي من الاعادة وقد علم هذا في **قوله** **قوله**
 او النصب على الاستشعار يعني من الاول لان مولى
 الاول لهجة وكن المختار في ضمير الموصوفين
 هو الدليل كما عرف في **قوله** لانه لا يسمع فافهم
 اجمعا على ان المراد بقوله لا يعنى مولى عن مولى هو
 الكفار وبقوله من رحم الله هم المومنون **قوله** وما
 بعده يعني قوله ان هذا ما كنتم به تتشاورون **قوله**
 وقيل دردي الزيت قال صاحب الكشاف وروي عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تفسيره به فلا يظهر
 وجه التفسير نعم ما عتسك به الرخص في تزجيم
 اراضة محمل كلام اذ لا يشترط ثابت على ما نقله
 اية اللغة **قوله** اذ لا يظهر ان الجملة حال من احد هما
 يعني من ضمير احدهما والمراد ضمير المتجرعة المستند
 في قوله كالمحل بتاويل احدهما لان اسمهما الظاهر
 اذ لا وجه له ولا من ضميرهما اذ لا ضمير وانما حكم
 بالظهور في كلاهما لان احدهما لا اهتمام به
 المستند اولى ولان الغليان في البطون يناسب النظام

لا المبدأ في مجرى حيله حاله ايضا حيله حيله
 الشين على ان يكون التقدير كما لو ان المسئلة فليكن
 فيه التطور بغير الحزم **قوله** وقدر الحزم بين الحزم
 اول على تناهي الخلقة والسدة **قوله** كما اصله
 بصب الحزم الاظهر كان اصله صبراً في فوق راسه
 الحزم لترا فوق المذكور في المنظم هنا **قوله** وقدرنا في
 الى آخره هكذا وقع في اكثر النسخ لكن لا وجه لخلقه
 مقابلاً لتفسير مقام بموضع اقاسه قالوا وفي ما وقع
 في البعض الاخر وهو قرة فاذع وان عامر والباقي
 يحتاج الحزم وهذا اولاً لان الحزم لما خرجت به عادة الم
 من حيله ما اتفق عليه اكثر القراء اصله لكنه مشترك مع
 (انه هو) الخليلي فان الم يحرف تلك العادة اجاباً
قوله بامن صاحب من الافق والانتقال اشارة الى
 ان وصف المقام بالامن من الجواز في الاستناد كما في
 قوله جري الزمر واسرار الزمخشري الى ان امين
 من الامانة وان تستند الى مقام من الاستعارة
 التخيلية ويجوز على بعد حمل كلام الم على جعل
 احسن بمعنى المامون **قوله** معربو والتعريف ختم
 معناه يكون اعجب لان معناه ان يجعل عربياً بلترو
 فيه تثير من مزاجه واحرايه على وجه الاعراب
قوله او انبئنا من بعض النسخ والالف المددوم
 والنا المشاة من فوق من الايتا وفي بعض
 بالمقصورة والثا مثله من الاثابة وهو الموافق

قوله في الكشف ولذلك اي كونه وحباً معين فزاد في
 بالها والا فهو محيد الحق يتعدي بنفسه ثم لا يكون
 العقد في الجنة لان واجدة الحلي والجنة ليست
 بدال القليل من تحت ثم او تحليل **قوله** والخور
 البيضاء على الحور عجل البيض مطلقاً وجعل الخور
 من الحور معين سدة بياض العين في سدة سوادها
 في القاموس الحور بالتحريك ان يبيض بياض بياض
 العين وسواد سوادها وتشتد بريقاً وبرق
 حورها وتبيض ما حولها والسدة بياضاً في بياض
 الحسد او اسود العين كما مثل القلب **قوله** والصبر
 للاخوة شروع في دفع ما يقال كيف يصح الحمل
 على الاتصال والاستئناس المتصل هو المنع عن دخوله
 بعض ما تناوله صدر الكلام في حكمه بالاولا واخواتها
 والموقفة الاولى داخل في حكم الصدر غير ممنوعة
 الدخول فيه وعلى هذا فيوجه المسألة على المذهبين
 بخلاف بناء على ان الاستئناس من البني اثبات فانه
 لا يتمسك على مذهب الحنفية ومنهم الزمخشري ثم
 جعل الصبر للاخوة بوجوب الفل فان صبر يدعون
 فيها للحث **قوله** ويشاهد ما عنده على ما ورد في
 الحديث **قوله** فكانه في اشارة الى ان قوله في الاشعار
 بتسمية **قوله** او الاستئناس للمبالغة عطف على قوله
 والمؤمنين بشارتهم والاتصال جيفه على القرص والتقدير
 وخلاصة منع قوله غير ممنوعة الدخول فيه مستنداً

بانه يكون ذلك بقصد المبالغة **قوله** اي اعطوا كل
 ذلك اعطوا الخ ظاهره ان فضلا فصب على المصدرية ويجعل
 الحالية **قوله** وهو قد لكت للسورة اي اجمال بعد تفصيل
 فذكر كبر الما سلف مشروحا **قوله** عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ما قرأ الحديث اخرج به المزني **قوله** مغفورا
 له حالا من فاعل اذبح وهو فعل تام بمعنى دخل
 في الصباح فتر ما يتعلق بسورة الدخان والحمد لله
 ولي الاحسان والصلاة على من انزل عليه القرآن
 يوم الثلاثاء عشر من جمادى الاولى سنة ثمان مائة
سورة الاحقاف وتسمى السابعة وسورة الدهر
 قال في الاتقان حكاية اكثر عاقي في عجائبه قوله مكية
 فعيل بلا خلاف واستثنى الماوردي قل للذين امنوا
 يغفر والانية وقال الزمخشري نزلت في عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه وعزاه الي ابن عباس وقتادة **قوله**
 وهي سبع اوسعت وثلاثون اية للاختلاف في حم
 لبسم الله الرحمن الرحيم **قوله** احتججت الي امارم
 فتزبد حم فيه انه يكون ان يجعل التزبد بمعنى الميز
 على انه لا صاف من اصافته الصفة الي موصوفها
 كما اشار اليه في السجدة فلا يحتاج الي الاضمار
 مش في كلامه مسامحة فالمصنف هو المضاف دون
 المضاف اليه لانه مذكور **قوله** وتزبد الكتاب مغف
 فاذ قلت كيف يصح ان يكون المرفوع صفة المجرور
 او المصوب قلت يصح ان يكون حم في محل الرفع

على

على الاستد او التقدير ثم تغزبل الكتاب قسيمي ولو
 سلم فلما مراده النقص المنقطع او ان يكون نصا
 بتقدير الذي هو تنزيل واجما مرصه لانه خلافت
 الظاهر وفيه لزوم حذف الخبر ولان حذف الموصول
 مع صلته لا يجوز البصر بكون **قوله** وهو يجمل ان يكون
 على ظاهره يعني بان لا يصرف مضاه **قوله** على ان يكون
 المعنى ان فيها ايات وادلة من الكواكب والاعداد والنيات
 والحجرات وغيرها من او بمعنى ان في نفس السموات
 والارض ايات لما فيها من بديع الصنع وعزيب الحكمة
 وعلى الاول يكون في خلقكم من عطفت الخاص على
 العام فالاولي ان يجعل على المعنى الثاني **قوله** ولا يحسن
 عطفت على الصميم المجرور من غير اعادة الجار منه
 سيبويه وجمهور البصريين واحاراه اكو فيوه ويوش
 ولا تخفى قال ابو حبان واختاره السكوبيين وهو
 الصحيح وفصل بعض النحويين فاحار العطف على
 المجرور بالاصافة دون الحذف **قوله** يا حسان
 لا تخالين يعني لا تبالغا على ظاهره وتقدر المضاف
 الي خلق ما ثبت **قوله** فان بئس الخ متعلق بالاحتمال
 الاول لبيان وجهه **قوله** مجهول على محال ان واسمها وجند
 يلزم العطف على معمولي عاملين مختلفين اذا عامل
 في قوله في خلقكم هو ان قالوا في ان يجعل مبتدا
 خبره في خلقكم والجملة عطفت على الجملة **قوله** ويلزمها
 العطف على ثاني اي معمول عاملين يعني وقد منه

سبويه وان اجازة الكسائي والحققت والفتوح
 والزجاج **قوله** انما اعطيت محمل الودح
 الثلاثة من الجرا المدلية والرفع على خبرية المبتدأ
 والنصب على المفعولية لا عني كما هو المشهور في امثاله
قوله ولا ينقد الا وان يعين على قرا في الرفع والنصب
قوله او ينصب اجاب على الاختصاص يعين بعد
 انقضا المجرور معطوف على ما قبله وحين ان محمدي
 التأكيد على انه تأكيد لدولي قاله العلامة
 التفتازاني وفيه فصل بين المعطوف والمجرور
 والمعطوف عليه بالاسم وبين المولود والمؤكد بالمعطوف
 على ما قبلها قلت مسلم ولكن لا محذور فيه وقد
 يكون التأكيد لطول العهد فتذكر **قوله** او يرفع
 باصمارة هي على الاختصاص ايضا **قوله** ولعل اطلاق
 الفواصل الثلاثة تفصيلية في الكشف وسروجه
قوله اي تلك الايات دلالة بحوزة ان تكون الاشارة
 الى الايات القرآنية منها وله السورة كما استبرأ اليه
 في شرح الكشف وتجويز ان يكون الى الدلائل
 المذكورة وهو المبتدأ ومن تقرير المعنى **قوله** فتلوها
 عليك او يتلوه المظم الدالة على الوجود الثاني
قوله ملتبس به جعل الباء للدلالة على لا يمنع عن
 جعل النسبة الغائبية اي بسبب الحذف من الايمان
 والطاعة كما تقدم في الدرس السابق **قوله** بعد
 ايات الله تعالى فيقصد اوضحها وان فيه المقام

من غير ضرورة والمعطف والمراد غير المعطف من اجزاء
 التي باب البديل لان تقرير كرم زيد انما يكون في العجني
 زيد كرم زيد غير او على البديل وهذا قلنا في
 النحو وانما المعين في المثال العجني ذات زيد والعجني
 كرمه فهما العجيان لا العجائب واحدا **قوله** للمبتدأ
 والمعظم اي المبالغة في ثناء الايات وتقطيعها
 حيث شئت بالمعطوف عليه ظاهر **قوله** كما في قوله
 الخ في كون القصص الى نسخة الفعل الى المعطوف **قوله**
 او بعد حديث الله تعالى في اصناف المضاف بغير ميثاق
 تقوله الحديث **قوله** كقوله تعالى الله نزل احسن
 الحديث فان المراد به القران **قوله** وايضا دلالة
 التلوذ فتتقارب المضافات بالذات حيث لم يرد
 بها النظم **قوله** ليوافق ما قبله وهو قوله تقوم يقوم
 تقوم يتفكرون وقوله فتكوهها عليك فان الخطات
 للذي صلا الله عليه وسلم لا لهم **قوله** على عليه اي من
 قال عظيم الشاهد لا يمكنه كنهه او على الاستعارة وهذا
 الاستعارة في الاستعداد والاستعداد **قوله** وتم الاستعداد
 الاصرار حملا على المعنى المجازي لا انه اللامق بمرام
 المقام وانما كان يمكن الحمل على الحقيقة باعتبار مشاي
 الاصرار **قوله** كقوله بيري عمر ان الموت البيت اوله
 لا يكشف النما الداني حرق **قوله** والشارة على
 الاصل وانما بحسب اصل اللغة عبارة عن الخبر الذي
 جرت في بشرة الوجه بالصير وهم يعم خبر السرور

والخزنة **قوله** او التهمك يعني ان اريد المعنى المتعارف
وهو الخبر السار **قوله** اولئك لهم عذاب مهيىء لذلك
وقر في بعض النسخ مقاد ما عاين قوله من غير ان يري
الوجه ولا وجه له وانما يحمله بعد قوله لا نه بمعنى الانية
قوله وقايد تم انما قايده جعله الصبر لا با تمام مع
ان الظاهر ان يجعل امثالا لا سعارا فانه الخ ويجوز ان
يكون قايده تم لا مشاركة الالان لا يختلف واحدة منها ههنا
اتخاذ الكلاما بينهما من التماثل **قوله** فادار الى الاستدلال
فان قلته من ان الدلالة في النظم على محيى
المبادرة قلت من حيث ان الشرط سبب المجزأة
والسببية تقتضي التعقيب مع ان العامل في اذا
هو الجواب على قول لا كثيرا او ان الاصل في الجملة
الدالة على زمان واحد هي المقارنة اذ الم جيد
دليل على خلافا فاما دفع الترجيح من غير مرجح
فاذا لم يكن المقارنة ولا دليل على التراضي يحمل
على التعقيب من غير تراخي لدفع الترجيح ايضا
قوله اولئك عطف على لا ياتنا **قوله** لانه يصلح
احياهم وحيدها امر صنفين عنها وعن العلم بمقتضا
مقتبلين على العاجل من الدنيا جعلت خلفهم **قوله**
يثا من عذاب الله جعله مقصورا به ويجوز نصبه
على المصدرية كما تقدم في الدرس السابقة
اي لا يعين عنهم في دفع ذلك يثا من الاغنى **قوله**
لا يتحملوه يعني له النظر عبارة عن عدم تحملهم له

قوله

قوله ويدل عليه قوله والذين كفروا بايات نعم فان
المراد به القرآن لانه الاضافة عمدة **قوله** فاعلم
اي هو جميعا منه فيه انه يلزم تقديم القول على العمل
المعنوي وهو الجار والمجرور لان العمل هو المستند
فيه **قوله** ونسخي لكم تكريرا للتأكيد والعاطفة للاشارة
الى ان السخيرة الثاني كانه غير الاول لا فائدة زيادة
القبض من زيادة التفكير فهو كقوله ثم كلاً يصيبهمون كذا قيل
والظاهر ان الثاني على الاول حقيقة والمراد الاشارة
الى فكر في السخيرة فالتأكيد معنوي لا اتحاد السخيرة
نوعا لانه هو المصطلح عليه ليرد ان الواو واجبا
قوله وقرئ منه بكسر الميم وتشديد الهمزة المتعقبة
مصدرا من من عين بمعنى انهم **قوله** على الاسناد المجزئ
يعني الى السبب الثاني **قوله** او خبر محذوف اي ذلك
او هو منه **قوله** لدلالة الجواب اي جواب قل لا خير
القول لما تقدم في امراهم مع ما عليه وتقدم هناك
ايضا كتدريج في المعنى **قوله** لا يتوقفون حمله
على الجواز لانه حقيقة الرضا يكون في المحبوب **قوله**
اولا يخلون الاوقات على ان الايام بمعنى الاوقات
قوله وقيل ان منسوخة مرضه مبدل الى ما ذكر
فيه التفسير الكبير ان الاقرب لانه محمول على ترك المشاركة
في المحقرات وعلى اللجاء وزعمنا بعد رغبنا من اللهاية
المؤدية ولا فعلا للوحشة **قوله** علة لا مر يعني اهملوا
قوله والتكسب المتعقبة والبايجوز ان يجعله للسببية او المقتضا

وان تجعل صلة يجوز به المراء منصرف الله تعالى **قوله**
لجنه في الخبر على انه يكون الخبر منفعلا ثانيا فان خبري
يتبعون الى المفعول كقولهم خبرك الله خبرا طيبا
فقال وجزم بما صدر واجتهد وحسرا واذا جاز
المفعول الثاني مقام الفاعل جاز قولنا اعطيه درهم
زجدا نعم ان الاول اولى **قوله** سيما مع المفعول به
مذهب البصريين انه اذا وجد المفعول به تعين المقام
مقام الفاعل اما ان يكون مفعولا ووافقه بعض النحويين
فذهبوا الى ان مقام المفعول به مقام الفاعل اولى
لان له وجب واجاز الاحتش في اداة الظرف والمصدر
مع وجود المفعول به بشرط تقدمهما على المفعول
به ووضعها كذا ذكره الرضي **قوله** التورية وهو الذي
ان يجعل الكتاب على المجلس حتى يشغل الزبور والاعمال
ايضا **قوله** حيث اتينا من المظاهر حمل استعراق العالمين
على الحقيقة لانه البقي بمقام المقام وقد مر في الدخان
وجه اخر فذكره **قوله** اوله في امر الدين اشارة الى
ان من بحينه في كما في قوله تعالى اذا نودي للصلاة من
يوم الجمعة **قوله** هذا اي القران او ابتداء الشريعة
حذف البصائر على القراءة باعتبار اجزاها على ابتداء
القرينة لانه المصدر المضارع من صيغ العوم كانه
قبل جميع ابتداء **قوله** ومعنى التزم في ما بين ام
المنقطعة **قوله** انكار الحسنان بمعنى لا ينبغي ان
يكون لعدم التماز والادكار الحقيقة راجع الى

كما صرح به في قوله الجنه انكارا لغيره من جنانهم
ومما تقدم سيان **قوله** بدله اي من المفعول الثاني
بدلا للاستعمال كانه قيل مستوي الجني والمقات او بدل
الكل لانه استيقا لبيان المحالة فانها مجتمعة اذ لا
له **قوله** لان المحالة فيها اي استواء الجوام ومما تقدم
قوله ويدل عليه قراءة خرق في قوله بدلا للاستيقا
فان الاصل موافق القراءتين فان قلت كيف يكون
دليلا عليه مع احتمال المحالة والمفعولية في قراءة النصب
لمكانه على كونه مقصودا بالنسبة في الكلام فان الجنه
انكارا لغيره من جنانهم ومما تقدم سيان **قوله** وقا حرة الى جنان
احتمال المحالة فلا بد ان يظهر في اخراج الظلام بخروج
الشمس فائدة تقتضيها مع ان في قراءة ايام استولجها
المرحوم ومما تقدم واما المفعولية فلا بد الاصل بتعين
التقدم للمفعولية لانه طلب الفعل له سد ولا فترضة
قد لا يعلم خلافا مع استعماله على التقييد ايضا **قوله**
اولها من الصغير في الكسافي يشير الى ان اسم بحسبي
هاتين ولو جعل حرفا يكون الصغير في الجار والمجرور
يعني انه ليس حالا من صغير بجهلهم كما خصه بعض
المعربين لعدم سداد الجنه **قوله** والكاف حاله اي في
مفعول بجهلهم الاول **قوله** وان كان الثاني اي الموصول
الثاني غطف على قوله ان كان الصغير للموصول الاول
قوله في الاية اي من الصغير في المفعول الثاني
وظاهر مخالف لما اسلفه في اول الاخر ان لا يكون

في المتن في الجملة فلا ينبغي ان يكون في المتن
 بين المتن والادكار يعني ان المتن من سوا جوامعهم
 في البرهنة والادكار يعني في المتن مما ذكره المتن
 فيدل يعني من المصنوع للمتن في قال صاحب الكشاف
 لا يجوز البدلية لا لفظا ولا معنى ان المثال هو المشبه
 وهو لصاحبه المشبه به قلت لا يمنع ما ذكره من كونه
 هذا لا يستلزم **قوله** او حال من الثاني يعني من الموصول
 الثاني **قوله** والمعنى انكار ان يجهلوا انهم يجهلون
 المعنى ما اظهره المتن في من كونه المعنى انكار ان يجهلوا
 المسيبونة والمحسوبة محيا حيث عاش من قبل
 القيام بالطاعات والى ذلك على ارتكاب المعاصي لظهور
 استغناء ذلك الظن من الجرحين فتأمل **قوله** واستيفان
 مفرد الجرحية لفظة ثمة تفهم السامع **قوله** في العدي
 والصلوات اي كل بموت على حسب ما عاشت عليه **قوله**
 ظرفان اي اسم الزمان **قوله** ما حكمهم هذا فيسير الي
 ما مصدريه والعمل للاخبار عنه في حكمهم **قوله**
 او ليس شيئا غير انما موصوفه والنحل لا يشاء انهم
قوله كما انه دليل على الحكم السابق يعني ان لم يكن سوا
 محسوبا هم استيفان مفردا لضموا في محيا كل صنف **قوله**
 لانه في معنى العلة لانه الباء للمسيبية الغائية
 في الدخا **قوله** لانه متعلق بنفسه يعني ان
 استغناء كالا مثلا والاحتياط **قوله** كما انه بعيد
 يشير الى ان قوله اتخذ الله هو الاستغناء والتبليغ

ويجوز

ويجوز ان يكون اشارة الى حذف اداة النسبية وكان
 الاصل كالمسألة **قوله** لانه كان احدهم والهدى يعني
 الملهية كما في قوله هو اي مع الركب الجاهلين مصعدا
قوله عالما بصلواته جعل المص قوله الثاني يعلم
 حالا من الفاعل ويمكن ان يكون حالا من المفعول
 فيكون مثل قوله قالوا لا يكون الا من جعله ما جازهم
 العلم **قوله** اول الحال المناسب حينئذ اشارة الى المصنف
 بعد حر في الاستشهادي الاحوال حيا تات الدنيا لقوله
 نموت **قوله** اي يكون امواتا في وفي كل من هو
 الوجهة الثلاثة نوع مجاز اما في الاول ففي قوله
 نموت انفس الموتى والى الحياة على ما هو المتعارف
 واما في الثاني ففي جحي واما في الثالث ففي
 الانسية وكل ذلك مراعاة الترتيب الذي ذكره **قوله**
 او يصيبنا الموت الخ ويعلم هذا فتا جرحي لمراعاة
 الفاصلة **قوله** وانما قالوا بنا على التقليد يعني في
 نسبة الحوادث **قوله** والادكار لما يحسبوا ان
 في انكار البعث **قوله** او مينا خلة اي لما يخالف
 معتقد هو **قوله** ما كان محتمل جواب اذا وسلم
 يستدل ابو حيان على ان العاقل في اذا ليس جوابا
 لان ما الثاني في العاقل واعتدله عن عدم دخول
 البقا في الجواب بان خالفت ادوات الشرط في ذلك
 ورده ابن هشام في معنى اللبيب بانه ليس بجواب
 والا لا قترن بالعامل ان يستعينوا بما من

المعنيين واما الخواص فخذون اي عهد والي الخ الالحاق
وانت خير بان الحذف خلاف الاصل ولا يلزم من
اقتزائه بالغا فيما قلناه (قترانه هنا لما اشار اليه ابو
حيان ان ان اصلية في بابها دون اذا فلا يجب
اتخاذها فيه الاحكام **قوله** واما اسماء حجة يعني
مع انه ليس بحجة **قوله** ومسا قتم فاذنهم مسا قتم
مسا ق الحجة واما جمع المعنيين حسابا منهم ومسا قتم
خلاف ما في الكشاف لان مسا قتم بحسابا منهم
والتمهك بشيئا **قوله** او عيا اسلوب قولهم الخ يعني
اطلم اسم الحجة عيا ما ليس بحجة يتنزل التقابل
منزلة التناصب للمبالغة **قوله** فانه تغليل
لما نصفه الكلام من انه ليس بحجة **قوله** عيا
ماده عليه الخ متعلق بيمينكم رد لقولهم وما يهلكنا
الا الدهر وقية رد للزحشري في جعله الزاميا
قوله ثم يحكم الي يوم القيامة اي يحكم بين
الغفور معوضين الي يوم القيامة وفي ذكره المص
فيه اول الانعام ويجوز ان يكون المعين يحكم مصون
او مترين الي يوم القيامة فالجمع جمع العيامة **قوله**
فان من قدر تغليل لقوله لا ريب فيه **قوله** فالوعد
المصدق بالاجات اي المحجرات وخلاصة الدليل
مشهور وهو ان البعث امر ممكن اخبر به الصادق
وكل ما هو كذا وهو واقع **قوله** واذ كان كذلك
يبين لوجه كونها قوله قل الله يحييكم جوابا عن قولهم

ايقوا

ايقوا باياتنا **قوله** بعد تخصيصا يعني بالمخاطبين
قوله يوم يبدل بدل منه قال الملاحمة التفتت الى
مثله هذا التاكيد اسبه وانما جاء ان هذا المقصود
بالنسبة دون الاول قلت اليوم في الدلالة بمعنى الوقت
والجهة وقت اذ تقوم الساعة وتحشر الموتى فيه
وهو جزء من يوم تقوم الساعة فانه يوم متسع
مبدوء من النسخة الاولى فهو بدل البعض والعايد
مقدر ولما كان ظهور حشرهم وقت حشرهم يكون هو
المقصود بالنسبة **قوله** ونكوي كل امه جانبية اذا كانت
الروية بصرية جانبية حال او صفة وانما كانت علمية
في مفعول ثان **قوله** من الجشوة مثله الخيم وهي
في الاصل ما جفت من تراب وغيره **قوله** مستوفق
عيا الركب في القاموس استوفذ في فعه ته انتصب
فيها غير مصلين او وضع ركبهم ورفع اليه واستقبل
عيا رجليه ولم يستوقايما وقد رهبيا للوثوب **قوله** وقرا
يعقوب كل ما انتصب **قوله** او مفعول ثان فيه بحيث
فان الظاهر انه عطفت عيا قوله صفة وحبيبت فلا
يجب ان يكون كل بدل من الاول اذ لا يعقد شيئا
غير ما يعين الاول لان يجعل عطفا على بدل وتيم
ما فيه **قوله** محمول عيا القول عيا انه حال او خبر
بعد خبر **قوله** اضاف صحايف اعمالهم اشار
الي ان الاضافة في كتابها محاذية ايضا للملايسة
لان اعمالهم مشتقة فيها لانه امر اكثنية فلاضافة
للملايسة **قوله** بلان زيادة ولا نقصان تغتبر

لغوله بالحق **قوله** التي من جملة الجنة لانه قصد
الدواعي الخمسة في نفسية الرحمة والجنة وانت
خير بان الدواعي حقيقة في الجنة دون غيرها من
اقسام الرحمة فنفسية الخمسة في الظاهر **قوله** يحتمل
الموعود كقوله ضرب الامير **قوله** هو ان اريد الموعود
قوله او متعلقه ان اريد المصدر **قوله** ان اريد المصدر
اي من بين وعد الله وانما يعي الساعته وعيها **قوله**
عطفا على اسم ان وعيها قراءة الرفع فهو من عطفا الجملة
على الجملة ويجوز ان يعطف على اسم ان **قوله** اصله نظن
ظنا يشير اليه دفع اشكال بوردي في تقريب المفعول
المطلق وهو ان المستثنى المخرج يجب ان يسبقه من
متعدد مقدر يعرب باعراب المستثنى مستغفر قالن
الجلس حتى يدخل فيه المستثنى يتبعه ثم يخرج بالاستثناء
وليس مصدر نظن مثلاً محتملاً غير الظن فضلاً عن
شموله واستغرافه اياه يتبعه حتى يخرج الظن من
العين وهذا التقدير ظهر فساد ما قاله الرضا في حل
الاشكال انه يحتمل غيره من حيث توهم المخاطب ان باب
المحارج مفتوح الا يرى انه قد يراد منه بل او انشروع
في مقابلة الصواب من ضرب لما عرفت انه لا يمكن
قيد الاحتمال وقد يجاب ايضا عنه الاشكال المذكور
بأنه لا يجعل نظن بمعنى نعتقد اي ما نعتقد الاظن
لاعالم وفيه ان الظاهر من حاله انهم مترددون
لا يعتقدون كما قال المصنف بخبروا بعد ما سمعوا الخ

والحق

محله

واخرى باه تظن المراد ما ظن الاظن اختياراً ضعيفاً
ببلاغة التكثير على التحقير بقربية المقام وهذا هو
الذي ارضاه السكاك **قوله** لانه قال ما يحتمل الاظن
ظناً اي ما يحتمل بفعله فلا الاظن ظناً اي جعل ما عساه
من الافعال في العدم ادعاء لقصد المبالغة وهذا
هو مسلك المحل على التقديم والتأخير نقله المصنف
عن ابن عيسى وعده كلياً **قوله** او شفي ظنهم عطف
على قوله لا شأت الظن والمعنى ما ظن الاظن في
هذا الامر **قوله** ولعل ذلك الامارة الى الجمع
قوله ما هي الاحياء الدنيا وقوله ان ظن الاظن
وان في دلالة على الخير والاضطراب لا يربط الى
الثاني والتعريف بالخبر لا يستلزم الظن على تجويز
الطرف الاخر وعلم هذا قاله في الثاني غير العربي
الاول وهذا هو الموافق لما في التفسير الكبير
كقوله قول المصنف احياه سواها بلايم الاول
قوله سواها ساعته متعلق بخبر **قوله** علي
ما كانت عليه الظاهر ان المستغفر في كانت والبارز في
فخرجت وعافيتها وجزاها فاعملوا الله في معنى اعمالهم
واضافه السيات على هذا الوجه من اضافة الصفة
الي موصوفها **قوله** بان عي فوا متعلق ببطل قوله
قوله او جزاها عطف على معنى قوله علي ما كانت عليه
فانه في معنى يد انفساً ويحذف كلام المصنف المحل على
اصحار المصنف او اطلاق السيات على جزاها بملاقته

روني

المسبية **قوله** وها قد هم قاله ابو حيان لا يستعمل الا في
 المكروه **قوله** نترككم في العذاب اشارة الى ان النسيان
 اريد به الترك مجازا اما جملته السببية او بتشبيهه
 به في عدم المبالاة ويجوز ان يعبر في ضمير الخطاب
 ان استعاروا بالكتابة تشبيها لامر القسي في تركهم
 في العذاب وعدم المبالاة بهم وتجعل تسمية النسيان
 قربة لا استعارة **قوله** كما تركتم ويجوز ان يكون التعبير
 بالنسيان هنا لكون علمه مذكورا في قطر ذم او كونه
 متكررا فيه بظهور ما يدل عليه في الاول مستأكل
قوله اضافة المصدر الى ظرف في اي تسميته لثبات الله
 وجزاه في يومكم هذا اذ جري اليوم مجري المعقولة
 به او جعله ملحقا وانما لم يجعل من اضافة المصدر الى
 المعقولة حقيقة لانه التوبيخ ليس على نسيان لثبات اليوم
 نفسه بل على نسيان ما فيه من الجزاء فانه المقصود **قوله**
 ان الكمال نعمة من يستحقها خصا من الحمد بالجميل الانعام
 وليس كذلك كما تقدم **قوله** فاحمدوه اي لا اله الا الحمد
 وكبروه لان له الكبرياء واطيعوا له لانه تعالى على كل شيء
قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم من تراخى في الحائض
 الحمد لله موضوع من تعليق ما يتعلق بسورة الحائض
 والحمد لله على نعمه الوافرة والصلاة والسلام على سيدنا
 محمد رسول الامة الهادية بمرم الاحد خامس عشر
 جمادي الاولى سنة ثمان مائة **سورة الاخفاء مكية**
 وفي التفسير الاقوله الذي قال لوالديه لا يتبين فانها

نزلنا

نزلنا بالدين في قصبة عبد الله بن سلام يوم حزم
 المم فكان ينبغي ان يستغفرها ويحجج زيادة تفصيل فيدركه
 ثناء الله تعالى واستثنى لبعضه وصيلا الانسان الايات
 الاربع وقوله واصبر كما صبر اولو العزم الالهية والله اعلم
قوله وايا اربعون وحمسون والاختلاف في جمع اسم الاله
 الرحمة الرحيم **قوله** الا خلقنا ملتبا بالحق جعله في موضع
 المصدر وذلك لانه المقتدر بالحكمة وتقدير المدة
 هو الخلق حقيقة للاتحاد في الموصوف لا المحلوق وان
 كان له وجه ادعى باعتبار تعلقها به فانه قبل فلا جعل
 حاله من العاقل قلنا يفسر ظاهر عطفت اهل مسمى وان
 كان يقتدر به التقدير فافهم **قوله** ويتقديرا اهل مسمى
 صمرا المضاف لانه اقتران الخلق ليس الاله لا لا لاجل
 نفسه **قوله** او كلا واحد عطفت على لفظ الكل المراد
 به الكل المجعول **قوله** مدة بقائه الصمد لو احد **قوله**
 او في جعل التاكيد والمديونية ظاهرة انه من باب ارجاء
 العنان **قوله** بعد قائل فانه الاحبار لم يسيب عني
 الروية العلمية في مثل هذا المطلب لا يكون الاستدلال
 بالثبات على **قوله** وتخصيص الشرك بالسموات يعني دون
 ان يع بالارض ايضا **قوله** احقر انما يتوهم الخ وفيه
 انه هذا المخالف لقوله انما هل يعقل ان يكون فيه نفسا
 مدخل الخ لانه لا شيء على ان يبقى في الحوادث السعيرية
 الشرك ايضا فلو فسر ما اذا خلقوا بما فسر في سورة
 المائدة لصح الكلام وانصح المراد ويجوز ان يقال المراد

تخصيص الشرك بما بعد الام المنقطعة يعني ان لا ضراب
لما كان التوهم في السطيات وفي كلامه دلالة على ان ما
يتم بمثل الشمس والشمس في ما عده من السمايات
هو اول اظهر ان جعل الانية من حذف محاذ الام
المنقطعة لوجود دليله والتقدير ان لم يشرك في الارض
ام لم يشرك في السموات وهذا معن واضح فتدبر
قوله وهو الزام الخ لانه لا يظهر عطفه ياود ود التبريد
من العاطفة الا ان يجعل تركيد الانية **قوله** واشتره
بالفتحات **قوله** اي من او من ثم يعني خصصته **قوله**
والصنوعة اسم ما يورثه كالخطبة اسم ما يخطب به
قوله حيث تركوا عبادة السميع الجيب الفادر
قال للجلالة اسم مستخرج بجميع الصفات الكمالية
وتخصيص هذه الاوصاف بالذكر لا يقتضها المقام
قوله فضلا انه يعلم الخ فيه انه لا يلزم من عدم استجابة
دعائهم انه لا يعلم سر ايرهم فضلا عن الاوليوية التي يولد
عليها لفظ فضلا نعم ان كليهما منتف من في الواقع **قوله**
ما داميت لدنيا فانه قيل يلزم منه ان ينتهي عدم
الاستجابة يوم الاجماع على عينا رفر يوم تحاية قلنا
لوسبالم فلا يعارضه المنطوق وقد دل قوله ولما احش
الناس الانية على معاد انهم فاني الاستجابة وقد
يجاب به بان انقطاع عدم الاستجابة حينئذ لا يقتض
به الدعا ولادعا ويرد قوله تعالى قد عظم فكم
يستجيبون لهم الا ان يخص الدعا بما يكون من رغبة

قوله

قوله مكند بين دلالة الحال او المقال يعني يقولون
الهم انما عهدوا في الحقيقة اهوهم لانها الامسرة
بالا شتر كد والانية نظيرة فتدبر في يونس وفتال
شركا واما كتمنا يا فتدبر **قوله** الاحله وفي قوله
فتدبر ان يكونه المعين كثر وابه والخلة في الام
من حمل للمقنض على المقنض فانه لا يمكن يتدبر
بها كما فيه قوله لعتنكم له انتم من كد الي نظا برة **قوله**
اي ذكرها هو اشنع منه لانه في تسجيته سحر الاعتراف
بغيره من عند بل قيل ان السحر لما هو من كان اسمر
لازم كذا قيل وفيه تحت والظاهر انه كونه لا فترا
على الله تعالى اشنع من السحر لا يحتاج الي البيان
وان كان كلاهما كثر **قوله** وانكاره الصير للموصول
قوله وتجب فانه القرآن كلام محض خارج عن
حيز قد رة البشر فكيف يقول صير الله عليه وسلم
ويجزيه **قوله** اي ان عاجلني الله يعني ان العا
محتملة وجيشه لا يتقدرون على دفع بني من وفيه
رد على الزمخشري في قوله عاجلني الله لا محالة مع
ان معطوف ما له يخالف مطلقه وليت شعري ما الحاجة
الي اعتبار العاجلة فلو قيل يعاقبن اما في الحال
او في الاستقبال لبيتم المقصود **قوله** من عثر
مؤخر يقع اي اجبر **قوله** من قتلهم متعلق لكل من
النفق والدفع على التنازع **قوله** من التدرج بيان
لما يقضون **قوله** ادعواكم حال او استيناف **قوله** على

حيلة

انه كتيب يبي ان الله مبدع وصف به **قوله** في الدارين
 على التخصيل ولا ينافيه قوله تعالى ليغفر لكم لان الحاصل
 به علم انما له **قوله** المشتبه على بينه اي شبيه الي ان
 انه مخلوق في حيز النفي ولو بالوان بسيطة فكيف في حيز
 وحادثة لا **قوله** وهو جواب عن اقتراحهم فقد روي
 عنهم كما نقل بغير حيز عليه صل الله عليه وسلم الاجابات
 وبسبب لونه عالم به من اهلهم من العيوب فتعلمت **قوله**
 او استحال المسلم في الجوارح عن الكلبي انه قال له
 صل الله عليه وسلم اصحابه وقد صجر وامر ابي المشرقي
 حجة منه يكون على هذا **قوله** ويجوز ان يكون الاول
 عا طقة يعني لا حاله كما في الوجه الاول **قوله** الا
 الا يعني وار وشفهك **قوله** تقطفه ما عطفت عليه
 يعني تقطف شفهك بما عطفت عليه من قولنا فاص
 واستكبرتم **قوله** على حمله ما قبله يعني من مجموع
 الشرط وما عطفت عليه لا على الشرط وحده وتام
 التخصيل في الكساف **قوله** والشاهد عبد الله بن
 سلام اختلوا في الآية فقتلوا ابا عبد الله روي
 ذلك عن ابي عبد الله رضي الله عنه وفتادة كذا في
 البحر وقد اخرج الطبراني بسند صحيح عن عوف
 ابن مالك الا سمعني ابا عبد الله عليه السلام في قصة ام
 عبد الله بن سلام وله طرق اخرى وقيل حكيت اخرج
 ابن ابي حاتم عن مسروق انه نقلت بحكمة وانما كانه اسلام
 ابن سلام بالملك بنه وانما كانت حصة حاتم بها

محمد

محمد صل الله عليه وسلم اخرج مع الشيخين فقال ليس
 بعبد الله بن سلام وهذه الآية حكيت في قوله تعالى
 من هذا التخصيل ان من قال للآية ما نية قال المراد
 بالشاهد عبد الله بن سلام واخر ما نقلت في قصته
 اسلامه ومن قال انما حكيت في المراد غيره ولا في
 بانها حكيت والمراد به ابي سلام **قوله** من الحيات
 المصدقة للقرآن في معنى التوحيد والوعد
 والوعيد وغير ذلك **قوله** لو كان حيزا ما سقطت اليه
 تحقيقه لاستكباره **قوله** طريق المحذوف يعني لا
 لقوله فيسقط لونه فانه لا يستقبل او اذا التفت
 ويجوز انه بقا كلمة ان للتخيل لا للظرف او بقاء
 فيسقط لونه للاستمرار في الا حنة العبادات والدين
 لمجرد التاكيد واما الفاء فلا تنوع عن العمل فيها فكلها نص
 عليه الرضي وغيره والتسبب ان يكون عن كثر **قوله**
 ومن قوله كتاب موسى الآية الظاهر والله اعلم انه يعني
 لكونه اقل قد يبايع كيف يصح هذا القول منهم وهم
 قد سلموا لاهل كتاب موسى لانهم من اهل العلم وحملوا
 حكما به جبرونه بقولهم في هذا النبي صل الله عليه وسلم
 وهذا القرآن مصدق له اوله ونسأ به الكتب الا لم يرد
 او كحقيق لنبوته بانه مذكور في كتاب موسى نفسه
 وهذه القران مصدق له بما يحيا **قوله** او لما يعني
 يد يد اي تقدم من جميع الكتب **قوله** وقابله ترابي
 فائدة المحال بعد توصف ذي الحال بمصدق **قوله** عا

انه يكون اي يكون الضمان العربي **قوله** دل على انه وحي
 فلهذا الكتاب العربي الموافق لكتاب الاله العبراني فمن
 لا يعرف العبراني لا يكون الا بوجي من الله تعالى **قوله** وقيل
 معنوه محذوف على قوله حاله **قوله** انه العاني قالوا ربنا
 الله من تفسيره في ح السجدة **قوله** ووضعنا الانسان
 بوالديه حسنا تقدم تفسيره في العنكبوت **قوله**
 اي ايضا حسنا وجوز ان يكون من المصادر التي اعتقبت
 فيها الفعل نحو السخل والخلج وفيه توافق للعراقي
قوله ذات كره على انه حال من العاقل **قوله** او وقت
 عطف على العظام **قوله** والمراد به اي بالعصا لا بالرفع
قوله كما يعبر بالامد عن المدة ونظير التعبير عن المسافة
 بالغاية في قولهم من لا يند الغاية والي لانها الغاية
قوله مود اي هالك من اودي اذهلك **قوله** وتحقق
 انما طحكم النسب والرضاع بما فاذا اولدت الزوجة
 في تمام ستة اشهر ثبت نسب ولدها من زوجها
 وتبرأ من زمة الزنا واذا ارضعت صغيرا مره
 بعد سنتين لا يترتب عليه احكام الرضاع من جهة المص
 اما للرضيع وكون زوجها الذي لم يمسها من جهة
 التناح **قوله** حتى اذا بلغ اشده غايته لجملة محذوف
 اي عاش واستمرت حياته **قوله** واستحكم قوته
 وقلم في الكساف وذكي اذا ناف على الثلاثين
 وناطم الاربعين وعن قتادة ثلاث وثلاثون سنة
قوله قيل لم يبعث نبي الا بعد اربعين اعترضا عليه

بعين بن مرثد فانه استجابا وحيهم غير مسلم
 فقد صرح صاحب المواقف انه ايضا بعث بعد الاربعين
 وقد تقدم في سورة مريم فاجرا ولوسلم فهدا
 من اقا حذالكسار الا غلب مقام الكل **قوله** وذلك
 بوييد الخ قيل اسم الامارة معنوه بوييد والامارة
 الي كمنه المراد وما يعبر اي يوييد ما روي الخ كوت
 المراد ما ذكره وواجه التظليل بقوله لانه لو لم يكن
 الخ كما لا يخفى بك الظاهر انه مستند او الجملة بعده
 خبره والمعين كونه المراد دغية الدين او ما يعبر
 بوييد ما روي الخ **قوله** نزلت في اي يكرهه الله
 عنه فان قيل انباءه من مسلمات الغنى والسورة فكيف
 فالجواب انه على قول من استثنى ووجهنا الى اخر
 اربع ايات كما تقدم **قوله** اولادنا اراد نوحا من الجنس
 فالتكثير للتفريع **قوله** يستجلب رضى الله فيه
 تأمل فانه الرضى هو الرادة مع ترك الاعراض والاعلا
 الصالحة كما يشترك فيه ويجوز ان يقال المراد غشوة
 رضى الله تعالى **قوله** والمراد به الجنس يعني فلهذا
 احبر عنه في وليك **قوله** وان صح اي معروضا صحته
 نزلها والاظهر ولو صح فان كلمته لو هي الاصل في
 فرضها المحال **قوله** يقولون الغياث بالله منك يعني
 استعظما بالقوله **قوله** بالنبور بالحث الحار
 الاول صلة للدعا والثاني في التسيية وكان الاظهر
 الحث يعني ان المراد الحث على الايمان لا حقيقة

الهلاك والخس من جهة الاشتغال بان ما هو مركب
 له حقيقة بان يترك من تركبه وان يطلب له الهلاك فاذ
 سمع ذلك صار باعثا على تركه ما هو فيه الى ما يطلب
 عنه **قوله** لذلك اي لما حكمي عنهم مما قالوا انه
 قوله فان قوله تعالى اوليك بيا لله مقتضى لا
 إعادة الموصوف بصفات المذكورة وتزويج الحكم
 على الوصف موزن بالعلية **قوله** وقد جيب عنه
 لجيب القطع اي قطع عن عبد الرحمن ما سلف عنه
قوله ان كان انه وقع ووجد مثل هذا المقال فكان
 نامة **قوله** لا سلامه متعلق بجيب ولا يجيب ان
 مسلم المص اولى مما ذكره الزمخشري انه كان من
 افاضل المسلمين وسر واثم لسلامته عن البراد
 باحتيال سر الخاتمة فان قيل يجبي في هذه السورة
 ان المظالم لا تحضر فلا يمان فلنا هذا القول وردوه
 بحق لكنا **قوله** مرانته من جزا ما عملوا فقوله
 ما عملوا انعت لدرجات ويجوز ان يكون من المبين ان
قوله او من اجل ما عملوا فيخلق بغيره لظلم
 به ان يوبن من قولهم عرض الاسارى على الله اذا
 قتلوا به **قوله** وقيل بعرض الفاعل عليهم الخوجه التمهيد
 ارتكاب خلاف الاصل بلا ضرورة تدعو اليه **قوله**
 كقولهم عرضت الناقة على الحوض قال ابو حيان لا قلب
 فيه لان عرض الناقة على الحوض وعرض الحوض على
 الناقة كل منهما صحيح اذ العرض امر نسبي ليصح

استاده لكل واحد من الناقة والحوض قلته كونه امرا
 نسبيا لا يوجب نسبته الى الطرفين بوجه واحد الا ترى الى
 الاضاحا المقيدة الى واحد مغايرها بنفسها والى اخرها بسطة
 الحار كيف لا يصح اقامة احدها مقام الاخر فالعرض
 يقتضي معروضا ومعروضا عليه كالاول لا يقتضي الاوراك
 والثاني يقتضيه ولا يقام احدها مقام الاخر **قوله**
 اي يقال واستتمعت بها كانه عطف بنفسه لا ذهنيته
قوله فابقى لكم منها نبي يشير الى ان اضافة الصليبات
 بعيد العموم **قوله** بغير الحق اشارة الى ان الاشتغال
 اذا كان بالحق كالاستكبار على الظلمة لا يترك **قوله**
 بسبب الاستكبار لما طرأ اشارة اليه ان ما مصدرية
قوله من اخفق في الشيء ليس المراد ان الخفق مشتق
 من اخفق قف بل لا مرعا لعكس وانما المراد ان
 يبينما استتعا فاكذ بذكره العلامة التفتار الى
 قلت ليس فيما ذكره لا لى علي وجه دخول من
 لا يتد اية التي حقها ان تدخل على الماحد لا على
 ان تقو لعل وجهه هو ان اخفق قف لما كان احيلا
 يبين واكثر استعمالا كان له من هذه الجهة اصالة
 فادخلت عليه كلمة الايتد التنبيه على ان او هو من
 باب التثنية **قوله** بالشجر بفتح السين المحجمة وكسر
 واهمال الحاء ساحل البحر بن عمان وقد ن **قوله** الرسا
 جعل الله يرمي الخذر لا نذر نذر وقد جوز
 الزمخشري لان الاصل في المصدر ان لا يبين ولا يجمع

وليس له نذر انواع مختلفة فان الكلمة مستحقة **قوله**
ومن خلفه عطف على قوله من بين يدي به اما على طريقة
عطفها تناسلا وما يارد الي وبالحية او على تنزيلها الى
منزلة الماضي كما في قوله تعالى وفادي اصحاب
الاعراف لكنه فيه تساوية الجمع بين الحقيقة والجملة
في حلت وتجوز ان يقال ذلك باعتبار الشوق في علم
الله تعالى اي وقد حلت النذر في علم الله تعالى بغير
ثبوت وتحقيق في علمه خلو الماصين منهم والامتنين
قوله والجملة حال يعين حتى فاعل انذروا ومفعول
اي فعلمنا اياهم مضمون هذه الجملة او على المبنى به باعلمه
صلى الله عليه وسلم او بغيره ويجوز ان يكون المعنى
انذروهم حال فتر من الرسل فلا حاجة الي تقدير
العلم بالاعلام وجوز ان يكون عطفا على قوله اي
انذروا واعلمتم **قوله** او اخترا فيه يعين تبيين المفسر
والمفسر او المتعلق والمتعلق **قوله** بان لا تغفروا
يحمل المصدرية والمخففة كما مر في قوله ان ادوا الي
عباد الله **قوله** فانه النبي الذي يبين لوجه تعلق الآية
على التوجهمين بانذار الله انذار في الاستخفاف
بانه يكفي في صحة ذلك استمال مجموع كلامه الا انذار
فقوله ان اخاف الله الآية استيناف تعليل للنبي
قوله هابل يشهر الي ان عظيم مجاز عن هابل لانه
يلزم العظيم وتجوز ان يكون من قبيل الاسماء التي
الزجاجة مجازا وان يكون الجر على الجوار **قوله** من

العذاب وفي الكشف من معاجلة العذاب ولا وجه
له **قوله** ولا حد خلالي فيه كانه اشارة الي ان نفي
العلم عن نفسه واثباته لله تعالى على ما قبله عليه
العصر كناية عن عدم حليته فيه واستقلاله
تعالى به وبذلك يظهر مطابقة قوله ان العلم عند
الله لتعلمه فانتها بما تعدنا فلا حاجة الي ما ذكره
المرحوم في قوله يجر الي صدياب الدعا فتأمل **قوله**
فاستجمل بحمل انه يكون مبنيا للمفعول وان يكون
مبنيا للفاعل **قوله** فلما رآوه في الكشف في الصغير
وجاز ان يرجع الي ما تعدنا وان يكون مبنيا
وضوح امره بقوله عارضنا اما غير او اما خالا وهذا
الوجه اعرب وافصح انتهى فانه قلت كيف يجوز عو
الي ما تعدنا ولا يصح ان يقال فلما رآوا ما تعدنا عارضا
قلت المراد معنى ما تعدنا وهو العذاب وكونه الثاني
اعرب وافصح اي ابلغ ما فيه من الاتهام والتفسير
المناسب لمقام المقام **قوله** ولاضافة لفظية
ولذلك وقع المضاف نفي للنكرة **قوله** اي قال هو
في النزل الاخرى ولان الاصل لا يصح بدوت
تعدنا القول وان الخطاب فيما بينه وبينهم فيما سبق
ولم يرد قال الله تعالى بل هو ما استجملتم فاقال
مجيئ السنة لا تعكس المظم وفيه تأمل **قوله** صعبا
اي لجملة صعبة في **قوله** وكذا قوله نذير ويجوز
فيه ان يكون فيه استينافا بل هو اعدب واهل للنفس

فيكون العابد

قوله من نفوسهم و أموالهم إشارة الى انه استغراقا عرفي
والمراد المستركون منهم **قوله** ويحتمل ان يكون استغراقا عطف
على قوله محمد وفيه قيد لما يطلب عايد **قوله** للدلالة على
انه الكلام المنجز فيكون له بها الوجه الاكمال دون ان ينافي
وقت الاستحجال **قوله** اي في حقهم الترجيح إشارة الى ان قاي
فأصبحوا فصحة **قوله** ثم كشفت عنهم اي الترخيم
الاحقاق **قوله** لانها توجب التكرير لفظي وبين وهو
بوجه التصديق في الحسن وهو مستفيض **قوله** ولذلك
اي لا يستشأن التكرير **قوله** في نهما فان اصلها ما عا
فأقوالوا **قوله** او صلة والمعين في مثل الذين مكلمكم
فيه **قوله** ويعرض دون ادناه الخطوب اي ويعرض الخطوب
دونه بلوغ اذ في شيء مما يخله فلا يمكن الوصول اليه
فيكون ما خولوا من قوله صلى الله عليه وسلم قائلون
ما لا تدركون ولا يبعد ان يقال المعين ويعرض الخطوب
واذ لا يخلو عند بلوغ اذ في شيء مما يخلو وهو برفعي
فلا فائدة غير من فيكون في معنى قوله وعسى ان يحبوا
شيئا وهو سترككم ويجوز ان يكون قوله الاخر المكرر
قد نبر هو الرخا موعلا والموت دونه في هذا المعنى
اي بما في الموت عنده **قوله** والاول اظهر لسلا متبر
عن الخذف **قوله** وادفوق لقوله الى هذا المختص يعني
الوجه الاخير والا فالواقعة متحققة على تقدير
الشرطية ايضا **قوله** وجعلنا لهم سمعا لم يسمعوا
السمع لا انه لا يدرك به الا الصوت وما ينبغي بخلاد

البحر

البحر حيث يدرك به اشيا كثيرة بعضها بالذات وبعضها
بالواسطة والنفوس اذ رآه كذا **قوله** لشر فواهو
الظاهر انه متعلق بالافدية واما السمع فليس هو من
الذات والابصار ليس واليات الله المثبتة في الافاق
والانفس فيعتبر او يتعظو **قوله** صلة لما اعتي اي
متعلق بالشيء **قوله** وكذلك حيث إشارة الى ان الجري
مخبري التعليل يختص بما يزيل الظروف ياد وحيث
للحلية **قوله** من الضمير المردا اهلها بدليل لعلهم يرجعون
قوله الرجوع خبر المجد او هو اذ وقوله المجد وف صفة
قوله وثايبا قريبا لله تعالى والمعين اتخذ وهم متجاوز
عبادة الله قريبا لا متجاوزين عن احده قريبا
حقه بغيره المعين على ما ذكر في الكشف **قوله** او الله
عطف على قريبا **قوله** عايد اعني نصرهم وهذه اذا امت
ارهم عمري منهم **قوله** وذلك لا يتخذ الذي هو ان
جعل الاشارة للاختاذ الذي اشره امتهم نصرهم
لسلا منة عن الخذف وجعلها في الكشف لا متجاوز
نصرهم فاحتاج الى تعدد بالمضاف في افهم اي اشرهم
قوله حال يعين من معمول صوفنا لخصيصه بالصحة
قوله او الرسول يعين على الاتخاذات **قوله** واما قوله
ايه صيا الله عليه وسلم اي صاد قوا ووجدوا يعز في
لجده عايد او استيناف **قوله** قيل انما قالوا ذلك قلت
الظاهر انه مثل قوله ورقم ابن بوقل هذا لانا موسى الذي
امر الله قومه موسى فقالوا في وجهم انه ذكر موسى

مع ان كان نصرانياً تخفينا للرسالة لان نزوله على
 موسى متفق عليه بين اليهود والنصارى بخلاف
 عيسى فان اليهود ينكرون نبوته اولاد النصارى يقبلون
 احكام التوراة ويؤمنون بها وهذا الوجهان متاحيان
 هنا ايضا والله اعلم **قوله** او ما سمعوا امر عيسى عليه
 الصلاة والسلام روي ذلك عن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنه ولعله لا يصح عنه فانه في غاية البعد
 اذ النصارى امة عظيمة منتشرة في مشارق الارض
 ومغاربها فكيف يجوز ان لا يسموا امر عيسى عليه السلام
قوله واسموا به اي بدله الله او بالله وهذا اقرب
 بدليل يخبركم **قوله** وهو ما يكون في حاله حق الله تقدم
 بعض تفصيله في سورة ابراهيم **قوله** واحجج ابراهيم
 رحمه الله قال الامام النسفي في التيسير توقف
 ابو حنيفة رحمه الله في ثواب الحب في الجنة ونعيمها
 وقال لا استحقاق للعبد على الله تعالى ولا ثوابا بالوعد
 ولا وعد في حق الحب الا المصطفى والاحبار فنهى
 بقطع القول بان ثوابهم الجنة هو موقف على قيام
 الدليل انتهى وهذا يبين ان ابا حنيفة توقف
 لاجاز من شأنه لا ثواب لهم كما في المص **قوله** يا قنصل
 على المصطفى وكذا يقول في سورة الحن من اسلم قالوك
 تحر وارشد او اما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً
 حيث لم يصح في الاسلام بالوعد بالجنة **قوله**
 والظاهر انهم في ثواب التكميل الخ ويدل عليه قوله

تعالى

تعالى في هذه السورة قولك درجات مما عملوا ولا تقتصر
 لانه مقصودهم الاختار وفيه تدبير فمهم **قوله** ولم
 يتعب ولم يعجز قال الزجاج عيينة بالامراء الم يعرف وجهه
 واعيينة تغيب وفيه القاموس اعين الماكس **قوله** ويدل
 عليه قراءة يعقوب انفق الروايات هنا على تقدير وان
 روي ليس فيه ليس **قوله** وذلك اجاب عنه بقوله اي
 اخرى فان بابي تختص بالثبوت وتفيد ابطاله على ما هو
 المشهور عن الجمهور وان خصي الرض عن بعضهم انه
 اجاز استعمالها في الايجاب فلو لم يكن الثبوت مستحبا
 على اخصر ان لم يات الجواب ببلي مقدر الله ومعنى الامر
 هو الاصابة ويجوز ان يكون الامر كونه بيا **قوله**
 والتوبيخ لهم بقوله بما كنتم تكفرون والمراد بالامر
 هو ما يتعلق به **قوله** والوالد المزم اجاب الشر اي يعين
 على احتمال التعيين **قوله** اجترده والسبب في **قوله**
 مشا هزم نوح الخ وقد نظم بعضهم بقوله
 اولوا المزم نوح والخليل بن ابي وموسى عيسى واليحيى
 صا الله عليه وعيسى بن مريم لا يفي **قوله** فمقتل
 الصابون وتقطع على اصحاب الشر اي **قوله** اي كناية
 اي على الاحتمالين وكذا او يتلخ **قوله** ومو يدوي
 قري بلع اي بوجه كونه يلاغ بمعين بتلخيصه وكون كناية
قوله موقبل مبتدأ الخ مرصده لان فيه فك النظر
 من حيث قطع لهم عن لا يستعمل وحيلولة الجملة
 التثنية من حيث المبتدأ والخبر **قوله** وقوي بالنصب

محمد

اي بلحاظ بلاغا الاظهر انه يكون التقدير بلحاظ
 لبوافق قراءة بلغة **قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من قرأ الحمد بث موضوع **قوله** تعلق ما يتعلق بسورة
 الاحقاف والحمد لله معبد الا لطاف والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد ونحوه من الرسالة من بين يدي عبد مناف
 يوم الاحد ثاني جمادى الاخر سنة م ع و **قوله**
 صلى الله عليه وسلم وتسمى سورة القتال وهي مدينة
 قال في التيسير وهو الصحيح وقال ابن عطية بالاجماع
 وليس كما قال فانها مكية عند الصحاح وابن جبير
 والسدي وعن ابن عباس ودقاق انها مدينة الا قوله
 ولاي من قرية الآية قال ابو حيان **قوله** واربعا تسبع
 او ثمان هكذا وقع في النسخ والظاهر انما تحريف والاصل
 تسع او ثمان في التيسير وهي ثمان وثلاثون آية
 وقيل تسع واربعون لا ختلاف في قوله حتى تضع
 الحرب اوزارها وقوله لئن لم ينته لعنتي لكانت
قوله متنعوا عنه انه يكون صدقا من الصدق
 فيكون كالتاكيد والتعصير لما قبله **قوله** وسلكوا
 طريقهم الى حرايقه الاسلام وبعده ان يكون الصبر
 لله تعالى **قوله** ومنعوا الناس عما ان صدقوا من
 الصدق فيكون مخصوصا لهم قوله الذين كفروا
قوله كما يطعم من يوم يدر قبلهم ستة نفس نبيه
 ومنه ابنا الحجاج وعقبة وسيلبة ابا ربيعة وابو
 جهل والطارق ابنا هشام وضم مقاتل اليهم ستة

اخرى

اخرى عاشر من توفله وحكيم بن حزام ورمعة من
 الاسود وابو سفيان بن حرب وختفان بن امرئ
 والعباس بن عبد المطلب اطعم كل واحد منهم يوما واحدا
 والحمد لله ليظهر ون يوم عيل عداوة النبي صلى الله عليه
 وسلم قلت وفيه عبد ابي سفيان معهم فظرفانه كان
 مع العير وقد ايق قول المص وغيره يوم يدر والاول
 يثبت ذلك ايضا او يكون الكلام مبيها على التوضيح
قوله او عام في جميع من كفر ترددها في اراة
 العموم وحزم بها في مقابله ولا يظهر الفرق الموت
قوله جعل مكارمهم المستتر في جعله الله **قوله**
 محبلة بالكفر اشارة الى ترجيح الوجه الاول من
 وجري تفسيره و**قوله** معززة فيه اي في
 الكفر **قوله** او ضللا لا عطف على قوله ضالة قلت
 ويجوز ان يجعل افعالهم ضالة من الضلال المقابل
 للمداية على الاسناد المجازي للمبالغة **قوله** حتى
 لم يتصدوا به الظاهر بها فان الصبر لا عمل الصبر
 الظاهر انكاره لا لالاعمال **قوله** او اقطا عطفت
 على جعل **قوله** تخصيص يعين بالذكر **قوله** المقول
 عليه اي على محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** وما
 يجب والايمان اي من بين جملة ما يجب الايمان به
قوله تقطعها له اي الميزان عليه كما في عطية جبريل
 على الملائكة **قوله** لا يتم دونه اي دون الايمان بالمعنى
 عليه **قوله** وانما الاصل فيه الدلالة على الاصل لا يتوصل

١٤٩
 بيتي

ايضا من عطفت الخاص على العام **قوله** ولذا كذا اي للدلالة
 المذكورة **قوله** علي طريق المحصر اي على طريق **قوله**
 المتخصصين فان تعريف المتخصصين **قوله** وحقيقته
 بكونه تاما جعل الحق يحسن الثابت والظاهر **قوله**
 هنا مقابلا الباطل يدل عليه المقابلة به في الآية الثانية
 و قوله وهذا انصاح بما استعير به اليه اي كما لتعريف به
قوله وهو معتد انترك ذكر احتماله ان يكون **قوله**
 معتد المحذوف اي لا امر كما ذكر له الحذف في خلق
 الاصل فلا يصار اليه مع صحة المعنى يدونه **قوله**
 وهذا انصاح بما استعير به ما قبلها المناسب لقوله
 هذا ما قبله بتدبير الصير والمراد بما قبلها بنا الخبر في
 المقام من على الموصولة فانه يشعر بالعلية **قوله** احوال
 الغريقين جعل المثل معني الصفة **قوله** او يذهب
 احكامه على ان يكون ضرب المثل مستعارا للتشبيه
 حاله المؤمنين وحالات الكافرين **قوله** مثالا لعمل
 الكفار اي مشبهها به **قوله** والاضلال مثلا جعل
 المثل مضمونه مجموع الكلامين وهو لا وجوب
 لتقاريرهما في الواقع ولا ينافيه كونه الشايع فيفسر
 في انه من حيث النقص في السببية والعلية ولو
 سلم عدم التقاير والافتقار من مضمون كل
 منها على بعض من يقتضي مخصوصا وان ذلك
قوله مما الى التاكيد يعين الذي افند بالمصدر
 فانه يجعل على ان الاصل كان اضربوا الرقاب ضربا

قوله

قوله والتعريف به عن القتل إشارة الى ان المراد به
 القتل مطلقا لا الخصوص **قوله** وتصويره اي للقتل
قوله اشنع صورة وهو جزا الرقبة وامارة العنق
 الذي هو الراس البدن وعلوه ووجه اعضائه ثم
 في هذا التفسير تنبيه المؤمنين ايضا وانهم
 متكلمون من الكفار اذا امروا بضرب رقابهم
قوله اكثر من قتله واعلظ قوله إشارة الى ان المعنى
 انتم تقاتلونهم على حذف المضاف **قوله** وهو الاطلاق
 يعني لا الاسترقاق كما جوز ان يحسب **قوله**
 تحبب الامام عنده **قوله** منسوخ عند الحنفية
 رحمه الله قوله فاقبلوا المشركين حية وحيد ثم هم
 الآية وانيه ذهب ابن عباس وقتادة وابن جرير
 والتسدي والشافعي ومجاهد وروي نحوه عن ابي
 بكر الصديق رضي الله عنه **قوله** وقري فدي كحصا
 ولا عبرة بقوله اي حاتم لا يكون قصه لانه مصدر
 فادبته فقد حكم العزافيه اربع لغات فداك بالمد
 والاعراب فداك بالكسر بنا والقوين وقد يركن
 بالعصر بفتح الفاء وكسر هاء **قوله** لا تهاوا وثقالا بها
 في الكساف سميت بالاول والها لم تكن بد من
 خرها فلا زنا عجمها وتستقل بها واستاز الي اذها
 من باب الاستعارة ويجوز ان يجعل الاضافه
 مجازية للملازمة فانها حقيقة للمجارب وجعل
 مثله اكراغ من الاول من الثقليل ولعلها

أظهر **قوله** وهو غاية للضرب يدل من الغاية الأولى
 والتأكد لها **قوله** وعمن والعند أي عين مجموعهم
قوله أو المجموع وهو منسوخ عنه للخصبة أو خصوص
 بحرب يدور والمراد بالحرب هو المهرود لا الجنس
قوله وتكون أمرهم بالقتال يشير إلى أنه متعلق باللام
 محذوف وهو أمرهم بالقتال **قوله** بحيث يعلم كل
 أحد منزله وفي الحديث لا أحدكم بمنزله في الجنة أعرف
 منه بمنزله في الدنيا **قوله** والمجاهدة مع الكفار
 من عطف الخاص على العام **قوله** فالنفس أولى أي لو
 يعين إذا اعتزمت نأقته فدعاي عليها بالصبر ولا يخطأ
 أقرب من دعاي بها لا تنقاسن والغنام **قوله**
 وانتصابه بفعله الواجب أصحارة يعني لا يمثل قال
 وفصيح كما قاله الزمخشري وما قاله المصم أولي فإن
 المصذر يدل على فعله فالوجه أن يكون هو المصذر
قوله أو مفسر لخاصة أي لخاصة الذين كفروا
 على أن يكون التقدير ويتعسف الذين كفروا عطفا
 على قوله ليثبت أنه أمرهم والغنا مال العطف والمراد
 أنقاس بعد أنقاس والتفسير باعتبار التقاد
 الموعى ونظير ما يأي فارهمون أولان حق المفسر
 أن يذكر عقب المفسر كما تفصيل بعد الإجمال **قوله**
 لما قيم متعلق بمر هو **قوله** وهو تخصيص أي
 للبيانية بمرأته ما أنزل الله **قوله** دمر الله عليهم أي
 أوقع الله دمرهم وأطعمهم عليهم **قوله** فإن المولى فيه

يعني

يعني المالك يعني لا بمعنى الناصر **قوله** والذين كفروا
 يقتضون الآية فإذا قلت كيف (التقابل بينه وبين قوله
 أن الله يبدل الذين الذين الذين الذين الآية والله أعلم
 من الأحكام ذكر الأعمال الصالحة ودخوله الجنة
 أولاد ليل في أحد في القاسدة ودخوله النار ثانيا
 والتمتع والمثوي فأيما دليلا على أحد في التقليل والمثوي
 أول **قوله** والنار مثوي لهم مثل مثل أن جهنم
 لمحطة والكافر من **قوله** على أحد في المضاف في الموصوفين
 أي أهل قريش وأهل قريش قد ليل أهلكتهم الآية
 ويجوز أن يكون من محار الخلود على ما أشار إليه
 في المكشاة **قوله** وأجر الحكامه يعني الشدة ولا أخرج
 قوله والأجر أخرج باعتبار السبب والأخر المخرج حقيقة هو
 الله تعالى وأما عند المعتزلة فلا أخرج ولا يخرج وأما الوجه
 هو الخرج والعبد حالي لا فعله ولا ينسب إليه بهجة
 الاعتبار لا أخرج فليتنا على **قوله** وهو كالحال المحكية
 يعني كان محتسب الظاهر لم يكن له ناصر لأنه أجاز عنه
 المحض على أنه صدر إلى ما في النظم على حكمية الحال الماضية
 تصويرها **قوله** أي فيما قصصنا عليك الخ هذه الأعراب
 هو مختار يسويهم في أمثاله **قوله** وتقدر الكلام
 أمثلة أهل الجنة وفيه ارتكابه الصبر قبل الاحتياج إليه
 فالنقد يرثي لولي وله اقتصر عليهم الرخصتري
قوله استفتنا بحري مثله إشارة إلى الحالة المصحة
 للخرية يعني قوله لأن كان على بيته وقوله مثله

الجنة فاما جزا وانت خبر بان ما ذكر سيما اخر كلامه
 انما يظهر في الوجه الثالث ففيه اشارة الى ارضائه
قوله تصويبر الى اشارة الى العلة المرجحة فتعلقته
 بعد التقييد الاول **قوله** وهو يعني قوله كن هو خالد
قوله على الاول يعني على انه يكون قوله مثل الجنة
 صفة المحذوف الخبر **قوله** استيناف لشمع المثل كاذب
 بما مثله وجود الخشبي انه يكون دخلا في حكم الصلة
 بالتركيب على ان يكون صلة بعد صلة كالخبر والحال
 والصفة يتصنف تفصيلا فانها كالنقصيل الموعود ولهذا
 لم يتجمل العاطف بينهما **قوله** او حال من العايد المحذوف
 فان التقدير وعداها وعلى هذا ان يكون المحذوف ظرفية
 باستقرار المقص بوجه في اول الاعراف بانه لا يتقافى الا
 لواقعة حالا لا بالضمير غير فصيح وجوان يكون حالا
 من الجنة فانه في مثل معنى التعلق فيكون معنى مثل
 صلة ابراهيم حينها **قوله** او خبر مثل ولا حاجة الى
 العايد لان التقدير مثل الجنة ووضعا مضمون هذا
 الكلام **قوله** بالفتح من باب ضرب او نصر **قوله** او بالكر
 ذكره البريدي **قوله** على معنى الحدوث خبر بعد
 خبر لقوله واسن او حالا من ضميره في الخبر **قوله** وقد
 ابن كثير اسن كذا على انه صفة مشبهة **قوله** لم يصبر
 قارضا وهو الخامس الذي يخرص اللسان **قوله** ولا عاذا
 وهو مكروه فيه لدغ **قوله** او تحو اها في الاسناد
 وهو الظاهر اوفى الكلمة على ثا ويلها بلسان حدة **قوله**

عائله

فاعلمه تتج العائلة هي الافة والشوق **قوله** لا تتعاطى
 الشمع الخ ما حوذا من فريضة المقام والطف على الي
 من جنس البان الدين وخوفا **قوله** ممثلا تقوم
 مقام الاشارة في الجنة الا ظن الاخص ان يقول
 لا شربة الجنة **قوله** والنوصيف مما يوجب غزارتها
 من صغر اركانها لا مما هيستفاد من اركانها فانها تكون
 غزير مستقرا والا يستمر ويستفاد ايضا من اسمية
 الجبل **قوله** صفو قتلان وجان انتزاعا من قوله
 فيها من كل فاكهة ز وجان **قوله** على هذا القياس يعني
 في التجرده عما يقتضيه وينقصه والضرورة والاستقرار
 فانه الكهاد ايم **قوله** عطف على الصنف المحذوف والمراد
 احاسن استقرار المخرقة واسترها من التبعين وغيرها
 والا فاصلا ما حصل قبل محول الجنة ولهذا احيلها
 ابو حيان عطفا على المحذوف لا يبيد كونا في الجنة
 وفيه نظر **قوله** استنوافه لقا لقا **قوله** ومنه
 استناف وانتفاو هما بمعنى ابتداء **قوله** وهو ظرف
 وقال ابو حيان الصحيح انه ليس بظرف ولا تعلم احدا
 من النحاة عده في الظروف لكن الميشت مقدم على
 الناف في المعنى فيقتضى ظرفية **قوله** بمعنى وقتا
 استنفا ظاهرا كلامه يدل على انه ظرف حاله كالان
 ولذلك فسره بالساعة ككسر اسم الساعة التي قيل
 ساعتك التي انت فيه كما قال صاحب الكشاف في
 الحواشي والحق هنا عليه انما ينبغي ان يحذف عليه

كلام المم **قوله** نادهم هدي بحيث انه يكون هذا التصا
 على القبر وان يكون مفعولا ثانيا للواد فان يتعدى
 الي مفعولين **قوله** او قوله الرسول عطف على التحذير
 ومرضه الرخصى لبعده لفظا ومعنى اما الاول فظاهر
 واما الثاني فلانه تعادى الحالين تقتضي اتحاد الفاعل
 واما على هذا فيكون الاستناد مجازيا **قوله** او على
 على تقديرهم الا وفق المذهب الحق ان يجعل اقامتهم
 بحسب حلق التقوي فيهم **قوله** كالملة له اي لفصل
 باعتبار تعلقه بالبدل **قوله** بين لهم ما يتقون
 كلمة ما مصدرية **قوله** والمعين يعني قراءة الشرط
قوله فكيف لهم جواب الشرط **قوله** اذا احلهم الساعة
 كلمة اذا حينئذ متحصة للظرفية فلا يتوهم
 المتأناة بين مدلوله وان اذ امع ان دفعها واصح
 يجعل احدهما مفعولا لغيرهم والاخر على الواقع **قوله** وحينئذ
 لا يفرغ له اي للتذكير والمفعول مبني للمفعول من
 الغزاع **قوله** اي اذا اعلنت سعادة المؤمنين الى
 بين مما يتبين عليك من مفتخ السورة مرة بعد
 مرة **قوله** متعارضين احتياجهم حيث جعل المستغفر
 لهم انفسهم **قوله** فان الذنب يعين الذي اضيف الي كاف
 الخطاب **قوله** وقيل لقافة مرضه لنسب قوله امرأعي
 الحلا عليه **قوله** فعل من الولي اختلف العلماء في هذا
 اللفظ فتقل عن الاصحاب وخمسونه نقول انه فعل
 ما من يعني قاربه ما يهلكه فهو فعل فاعله هنا مضمرة اي

قاربه هلاكه وحصل المم في سورة الفاتحة بمعني
 واللام من دلة او صلة للفعل وقال الاكثر وانه اسم
 ففعل فعل تفصيل مستق من الولي وهو القرب واليه
 ما الاكثر وذهب ابو علي الى انه من الكويل وكان الاصل
 اويل قلب وقدم اللام على العين وسببه المم في
 سورة الفاتحة باد في ساد وانه ورد في الولي غير
 منصرف وان القلب خلافا للاصل وقيل انه فعل
 ال بول كما ذكره المم هنا وفي الفاتحة هذا وقال الرض
 انه علم للمعبد قولي من عند اوك حيزه والدليل على
 انه ليس بفعل تفصيل ولا فعل فعلا وانه علم حاجي
 ابو زيد من قولهم اولاه الان قد حوله ثا الثاني
 دال على انه ليس واحد منها قلت وعلى انه ليس بفعل
 ايضا بقوله هو مثلا رمل وارملة واولاه ايضا علم
 فن ثمة لم ينصرف وهو من واليه الشدة اي قد بزم
 اسم فعل ايضا بدليل اولاه في ثا ثلثه بالرفع يعني
 انه معرب فلو كان اسم فعل كان معربا مثله **قوله**
 او بوله اليه اي المكروه **قوله** او حكاية قولهم اي
 قولهم قيل الامر بالجهد **قوله** وعاملا الظرفية
 وهو مثل كرهوا او ناقضوا وقال ابو البقاء فاصدق
 وهذا مبني على ان العاقل في اذا هو الجواب على
 ما ذهب اليه الاكثرون والتحقيق ان العاقل فيه معنى
 الشرط كما في فعله في مقامه **قوله** وقيل
 فلو صدقوا الله تعالى ونجحوا في حياتهم والفا لا تنج عن

العمل في الظرف المقدم نصب عليه الرضى **قوله** امون
 الذي من يسيروا الى ان توليتهم من الولاية **قوله** او اعرضتم
 الخ قال ابو حيان والاضطرار ان ذلك خطاب للمنافقين
 في امر القتال وهو الذي سبقت الاشارة اليه
 اي ان اعرضتم عن امثال امراءكم فاعلى في القتال
 ان تفسدوا وفي الارض لعدم معرفة اهل الاسلام
 معه اعداءهم وتقطعوا ارحامكم لان من ارحامكم
 كثير من المسلمين فاذا لم تقبضوهم قطعتم ارحامكم
 وفيه ما نهى عليه **قوله** تناحراي بخارصا **قوله**
 والحق انهم الخ مقصود دفع ما عسى يقال ان
 الظاهر في مثله التوقع من المتكلم وكيف يصح ذلك
 من الله سبحانه **قوله** وهذا الاشارة الى عيسى
 بالخاق الصمير **قوله** على لغة الحجاز فهم يقولون
 عيسى ان يفعل عسبا عسوا عسيت عسنا عسمن الخ
قوله لا يا محفون الصمير به ويقولون عيسى ان يفعل
 وعيسى انه يفعل **قوله** وان توليتهم اعراضوا الاظهر
 ان يجعل حالا اي مقدرا قوليتهم **قوله** وقزى وتقطعوا
 قال ابو حيان فنصب ارحامكم على اسقاط الحرف اي
 في ارحامكم لان تقطع لانهم **قوله** يتصفون بالنفس
 النظر كذا في القاموس **قوله** فاصمهم وامر ايصارهم
 قيل لم يقل اصم اذ اصم لانه لا يلزم من ذهاب
 الاذن ذهاب السماع فلم يتع من كذا ولم يقل اغماص
 لانه لا يلزم من ذهاب الايصار وهو الاعيى ذهاب

الابصار

الابصار قلت اصم الاذن غير ان ذهابها ولا يلزم احد
 الاخر والمعي والصم لكل منهما الجواز و يوصف ايضا
 صا حيا في العرف المستقر في ذلك التنزيل على الاستحسان
 اختص في الاصم والاطف في الاصل مع مراد
 الفواصل **قوله** وقبل لم منقطعة اشارة الى ان
 المتنازع جعلها متصلة فيكون اطلاقه برونه لطلب
 بالعلم على التاويل المشهور **قوله** لان المراد فكلوب بعض
 منهم يعني الحافقين فيكون التشكيك للتبيين اذ
 للتوابع **قوله** كاذبا بهمة ناظر الى قوله لان اذ ارحام
 امرها في المساواة يعني كونهما في مساواة لا يكتسب
 كونه ولا تقدر قدرها كاذبا من مئة **قوله** منكر
 ناظر الى قوله لخصط جهاتها الى يمينها ما يلبس بها
 المخرطة القلوب الصالحة المعروفة المبرودة فكانت
 كاذبا مجهولة منكورة او نقالا ان جهاتها المخرطة
 ونكرها صرقت اليها فصارها مجهولة منكورة خارجة
 عن حيز القربى والاشارة وفيه قائل **قوله** من
 السوء فيتحقق كذا ارامية مضبوطة **قوله** وقيل حملهم
 على الشهوات و به توحيد الصحة من غير الاشتقاق
 ويندفع ما قاله الرخصي **قوله** ولا كذا في التنزيل
 قال في احواله **قوله** ويمكن رده بنزولهم مما يتسارون
 في السوء فيتحقق القتي له ما دنا به احد زعماء القوم
 من صالح يساؤوه وهي المشهورة والنشأ في القوام من
 به لا يساؤوا الخاف ومنه يقسا ولا في التثنية فيجوز

ان يكون من القول بالواو محققا من المهموز لاستقرار
القلب ونظيره تدوير من الدال والسين في دار
وكانت تلك تحيزا لاستقرار القلب في حين **قوله** لقراءة
يعقوب واهليهم وقد يجوز ان يكون اهلي في قرعة
يعقوب ما صيا سكت ياوه للتخفيف **قوله** فقل
الواو للحالة او الاستتباب ويجوز ان تكون للعطف
على خبر ان **قوله** وهو ضمير الشيطان اي المفعول الذي
اقام مقام الفاعل اما ضمير الشيطان او الجار والمجرور
قوله في بعض اموركم عيا ان الامر معين **قوله**
اي بعض ما قد مر من عيا ان المراد بالامر من قبل الله
قوله كالعقد على الجهاد شرعا ترتيب الف في هذا
على الوجه الاول والثاني على الثاني والثالث على
المثال **قوله** او المواقفة في الخروج الخ يسو الى قول
لي اخرجتم لخرجتم معكم **قوله** وانتصروا فالتصا
المحبة وهو النفاذ **قوله** ذلك ما دهم قالوا ابو حيان
المنبع للمشي يعقل بوجهه عليه فناسب ضرب الملايكة
بوجهه وانكاره للمشي منزه عنه فناسب ضرب الملايكة
دبره في ذلك مقابلة امرين بامر من **قوله** من
الكنز وكما ان نعت الرسول صلى الله عليه وسلم ان كان
انقلابون في اليهود وقوله وعصيان الامم على ان يكون
انقلابون لما ففون **قوله** لمرضاكم وقد يجمل
من روية البصر لعطف العرفان عليه ويكون المحي
فتعبر رويته اياهم مع فتك لهم **قوله** جعلنا منهم

اشارة

اشارة الى ان المراد بسماهم الجنس المتناول للكثير والواو
صاحب الكسب في مراعاة الجانب اللغوي والاشارة الى
اتحادهم في تلك الحالة **قوله** او امالة الى جنة
نفسه ونورية وفيه انكشاف ان يحيله الى نحو من
الاختلاف ليعطيه له صاحبك كالنفسية والتورية وتصلو
او لي مما ذكره المصنف انه لا يقتصر على التورية والتورية
بل يوجد ايضا في مثله الكتابين والتاميم **قوله** ومنه
فيل للمخطئة لاحسن فهو من استعمال المحقق في المطلق
قوله عيا حسب قصدكم للتبيين والتورية مثلا
اذ لا محالة في انساب الانبياء للمقام او لكل امر ما توري
قوله ما يجبره عنه اعمالكم اشارة الى ان الاختيار
يعني الذي **قوله** فيظهر حسنة وقبحها لا للفر
عيا حسب الخبر عند ان حسنة حسنة وان فيهما فتيح
وفيه اشارة الى ان الاختيار كناية عن بلا لادعاه **قوله**
قوله فقل قد ير ويخذ بملوا او جود ان يكون
تسكية الواو للتخفيف كما في قراءة الحسن او يمحوا
الذي يسكنه الواو **قوله** هم قرطبة والنصير فتيح
الهدى لهم في حد انهم نخذ صلي الله عليه وسلم في التورية
قوله فقلوا ما طعون يوم بدر اي وافقه وتبين الهدى
لهم امرهم لعجايب الغزاة وعلمهم بصدق الرسول صلى
الله عليه وسلم حتى اعترف به القادي عدوه ابو جهل
عنه سالة الاخفيس بن شريف يوم بدر على صلوات
القاضي في السنا **قوله** وكسب لهما لهم كلمة السنين

لهم د التأكيد **قوله** ثواب حسنات اعمالهم بانه لا يبرئ منه
عليه **قوله** يذنب اليها كذا من الكفر والصدور المشقة
قوله ولا تضرهم الا القتل كما لقرينة واكثر المطمئن
يصدق **قوله** والجلالة كاللصير **قوله** بما اطلب به هولا
اي بمثل ما اطلب ولا فلا دلالة في النظم في اجاب
مثل الحبيب والرياء الحق والاذي اعماله هولا واعاد
لهم هنالك دلالة انه لا يجل الاخر في موضع اخر **قوله**
وليس فيه دليل يعين كما ظنه الزمخشري **قوله** على
اجابات الطاعات يا كذا يرعى ما رعى المسترلة والمؤازرة
فهم يورهم على انه بكبيره واحده تحيط جميع الطاعات
حتى ان من صمد الله تعالى طول عمره ثم توفى جبر عنه
جز فهو كمن لم يعبد ه قط **قوله** فلا تضرهم الا القضيحة
اي اذا ثبتت لكم ما تلب عليكم ان الله تعالى وعده ووعى بطل
اعمالهم ولا يضرهم ولا تضرهم اقله من الله عليه لا يضر
قوله ولا تدعوا المشاورة اليه تدعوا بحرم يا الحظف
على تهموا ويجوز نصبه عطفا على معنى ما سبق **قوله**
يا همدان كما في قوله لا فتنه عن خلق وتأتي مثله
قوله وفركي ولا تدعوا فزاها المسابي وقوله المص
الز مخشري في اظهاره وكان ينبغي ان يقول وفي
تدعوا فزاها المسابي في التثنية قط لا
يراد **قوله** وليس يضركم اعمالكم فاما عطفا على
صكم وقيل على الجملة الحالية قال العلامة التتار
وجاز عطفا الجملة المصدرية بحرف الاستقبال

على

106
على الجملة وان لم يجز وقوله حاله على الاستقبال اني
ويجب ان يكون في قوله يذنب وقوله حاله على
الاستقبال انه لم يرد فيه الاستقبال والا فلا منع
من جهة التماس عن وقوله حاله مقدر مع انه
يجوز ان يكون ان لم يجز تأكيد النبي واما جاز العطف
لما تقرر انه يقتضيه في التماس لا يقتضيه في الاول
ثم الظاهر ان اعمالكم يدل الاستقبال من ضمير الخطاب اي
لن يضر اعمالكم من ثوابها ويؤثر اليه اخر كلام المص لا ثم
معنونه فانه وجب حالي التصحيح **قوله** يشبهه اي
بالرند يعين ثم اطلق اسمه عليه واشتق منه المص
فحصلت استعارة بعبية ويجوز ان تدخل استعارة
بالكتابة بانه شبه العمل الذي لم يترتب عليه الثواب
بالرجل الذي قتل له جميع اقربيه ويكون قوله يضركم
قد بينه الاستعارة **قوله** تعطيل ثواب العمل اي عنه
الترتب على العمل **قوله** وافزاده منه عطفا تفسيره
الذي لما قبله الي افزاد العمل من الثواب **قوله** ولا يباكم
امواكم لئلا يجيها اي كما يسلب للكفار جميع امواهم يعين
ايتمموا لا يكون حالكم مثل حالهم **قوله** او البخل
وقيل السؤال وهو يعمله **قوله** هو الموصوفون فيجب
في قوله ان يباكموها الآية **قوله** استيناف مقرر
لذلك حيث دل على انهم يدعون لانفاق بعض امواهم
في سبيل الله فيدخل ناس منهم **قوله** على انه يحسن
الدين وهو مذموم في **قوله** لنصنعه معنى الاصل

اعمه وانما فيك الخير عن نفسه بالاجل **قوله** ثم لا يكون
 امثالك لمحمد ثم الله لا يعلم ان هذا قول مما يستعمله
 المخاطبون لتفاوت الناس في الاحكام وامتناع الخلق
 في الخلق الى المال **قوله** لا نه سبيل ميل الله عليه وسلم
 عند الله بشرا واه القوم في واهن حيان والحاكم
 وقاله صريح على شرط مسلم **قوله** فخلق ما يتعلق
 بسورة محمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله الهام
 الضم والصلوة والسلام على رسوله سيدنا محمد
 الجواد الفضل على احد صبيح يوم الاحد فاسمع جهادي
 الاحرة **سورة الفتح** **قوله** يا ايها الذين
 امنوا في جميع رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 الحد بنية قال البقاعي نزلت بضمجنان يفتح الضاد الجيم
 والنون في القاموس فجمان كسكران جيل قريظة
 فان قلت ان المفضل بالمدينة كيف يكون مدنية
 قلت المدي في الاصطلاح ما نزل بعد الهجرة
 بالمدينة وغيرها كما ان المكي ما نزل قبلها ليس الله
 الرحمن الرحيم **قوله** والتعبير الخ كان الاظهر تاجر
 حتره لفظ صنفه عن قوله وفدي لانه يبر الوجهين
قوله او بما انفق له عطية على فتح مكة **قوله** او اعياد
 عطية على وعد **قوله** وتسيب لفتح مكة الخ كان اشار
 الي وجه اخر لتسميته فتحا فان الظاهر من الوجه
 الاول كون التسمية لكون الصلح مسببا عن الفتح
 والظاهر على المشرئين **قوله** وظهر له الخ لا يظهر له

كله

مدخل

مدخل في تسمية صلحها فتحا **قوله** ثم يحبر بين الما
 الذي تضمنه **قوله** او فتح الروم على صلح الحديبية
 كذا ما ذكر في تفسيره قليل الفتح بالمعنى لا يجري في
 هذا الوجه فغير اشار الى مزج حبيته **قوله** علة الفتح
 كلفه فتح الروم ان يخشوه حيث جيل فتي مكة علة
 للفتح لكن فيه صفة او لا فلا ان التعليل الذي ذكر
 المير لا يجنب الا على الفتح للفتح كما قاله المفسر
 وامثاليان فلا ان افعال الله تعالى لا تقتل الا عراض
 على مذهبه اهل الحق فليست الدام على حقيقة ايا هي
 اما للصبر ورة والما فنية او لتبينه من جوارها بالية
 الفاني في تبيينه على مقتضى ذلك ان تفسيره المفسر
 او فقهه من الفتح واما ذلك فلا ان العلة الانسية
 لاجتماع عليه وعلو رتبة على ما تقترب فلا روم
 على من يظهر الى جهة العلوية لظهور صفة **قوله**
 جيم ما في ذلك من وتبينه في التعليل وقوله
 ان حسان لا بد من انما المفسرين **قوله** فيه علة
 فخره للتفسير اي اذا علم ان الظاهر ان المراد من ذلك
 النص هو ما كتب على فتح مكة من النص على الامم
 كجوار الله وغيره ونصرا من هذا الاسرار والخصا صق
قوله فوصف بوصفه اي وصفه النص بوصف النص
 على الجوان ولم يجعل بوصفها بوصف الظاهر لفظه الثاني
 ويدل ان النص بيان حاله المخاطب لا المتكلم كما في حديث
 جوده **قوله** حيث تنجز حيث تفتقر المنزلة ما وليم

من هذه الكفار ورجوعهم ورجوعهم ورجوعهم وغير ذلك فالمراد على هذا انهم بعد ان ما جواوزوا لواحده من الطاروقه وفي الله عنه فانبت الهدى رضى الله عنه على ما هو المشهور من العنقه او لا يستجيبوا له الهدى ولقتالهم مع حاله من القوة وسنة الياس فينبغي وباجوا على الموت وعند الوقف بجوار المم **قوله** روح الصفة الى اشارة الى ان كلمة مع ليست هي حقيقة لان الواقع في الحقيقة ليس انصاف بيقين الي يقين لا يحتاج اجتناع المثالي بل حصول نوع يقين اقوي من الاول فانه من ان لا يختص من اجل اليديها الى اخفى المظلمات في جبين الا ولا كما قلنا في ذلك كما في مرآة البياض على ما حقق في مقامه فينبغي استعارة تسمية **قوله** كما تقتضيه حكمة متساوي بالتحليل على التماثل **قوله** او انزل في السكون الى وكلمة القرآن على حقيقة العقل في الحقيقة لتعلق الايمان بزيادة متعلقة **قوله** من جبين الله بانه لما دل **قوله** اي برعاده من تسليط المؤمنين كانه يشير الى ان العقل في هذا هو تعالى وفيه عيون السموات والارض الى هذا المعنى بطريق الكفاية **قوله** لما خاضع من ذلك اي لا من الغنى عليهم وهو ذلك التسليط في التذيق على ما هو حاصل من العلم من غير ان ينحصر المؤمنين وان كانت الاشارة الى ان حال المؤمنين المتكلم يكون المتكلم بياض وبان ان الظاهر هو الاول

قوله

قوله او فحقنا او انزل بيقين بعد تقييد كل منهما بما علق به اولا فلا يلزم شك في جريه جرمين واحد بجاهل واحد **قوله** او جميع ما ذكر بيقين من الصفة ولا يقال والتقدير فحقنا جميع ذلك **قوله** وقيله انه يدل اشكال باعتبار ان المؤمنين والمؤمنات يشل المؤمنين وفيه نظر ظاهر **قوله** عطية على يد خل وصحة عطية على تقدير تعلقه بقوله يزاد والان ارد ياد المؤمنين في الايمان بحيث الكفار او هو يكون سببا لتدبير الكافر من يابدي المؤمنين في الدنيا وقد يجاب بان اعتقادهم ان الله تعالى يهدي الكفار من يديهم في العالم لا محالة وفيه انه مدحوله اللام العقلية يجب ان يترتب عليها متعلق في الخارج فلا حسم فيما ذكره بما لا شك **قوله** الا اذا جعلته يد لا يعين فينبغي لا يجوز عطية عليه لان المذكور في المعطوف بياض المؤمنين فلا يستقيم عطية على يد الا اشكال **قوله** فيكون عطية على المدة منه ويجوز اطلاق المدة عليه من حيث ان معنى ابدية النشأة وحقيقة غيره ملائمة فانهم ويمكن ان يجعل من باب الخذف والابصار **قوله** علم داية الله من نفسه في احدى التوسل **قوله** الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويجب عليه ايضا الايمان برسالته بنفسه فيه تغليب على مخاطب على الطائفة وهم المؤمنين **قوله** على ان خطابه منزل الى لان سماهم بمقصود وفي شرح المختار في قوله تعالى ومارك

فبما قلنا مما نقلوه من قديم قديمنا الخطاب من تغليب الخطاب
 على الغائب اذا عبر عنهما بصيغة موصولة للخطاب
 ولا يجوز هاهنا اعتبار خطاب من سواء صيغته عليه
 وسلم بلا تغليب لا متناع ان الخطاب في كلام واحد اثنان
 او اكثر من غير عطف او تثنية او جمع ولا يخفى عليك
 حاجتنا الكلام من الله افصح **قوله** لانه المقصود ببيته
 بين ان وجه الله سبحانه هو المقصود ببيته رسول
 الله صلى الله عليه وسلم **قوله** يد الله فوق ايديهم
 الطاهر والله اعلم انه المعنى على التشبيه ان كان يد الله
 موقوفة ايديهم وكذا الحال في قوله عما يبيحونه الله كما
 استعملوا في الكشاف **قوله** حالا وفيه اخلا المولدة
 لا سمعية لما لم يذكر او وقد كس في الاعراف ان غير
 فصيح **قوله** او استئناف ويجوز ان يكون خبرا بعد
 خبر **قوله** مؤكداه بين على الوجهين **قوله** عليل
 سبيل التخييل لتزججه سبحانه عن الجارية قال صاحب
 المختار اما حسن الاستعارة التخييلية فيجيب حسن
 الاستعارة بالكناية متى كانت فاجحة ثم اذا انضم اليها
 المصاكلة كما في قوله عنه اسمع يد الله فوق ايديهم
 كما في الحسن وانما بين له الانضمام الى التخييلية الثانية
 للمكانة المصاكلة وهو ذكر التي تلفظ غير موقوفة
 في صحتها ازداد التخييلية والمراد بانضمام المثال
 اليها ان يخلفها في لفظ واحد كما في قوله تعالى يد الله
 فوق ايديهم بعد قوله عما يبيحون الله فلفظ الله في

هو الله استعارة بالكناية عن مباحث الدين بل يبيحون
 خالاه في لفظ اليد استعارة تخيلية الورد **قوله**
 الصخرة المختزعة الشجرة باليد مع ان ذكر اليد
 في حقه تعالى لا اجتماع مع ذكر اليد في حق الناس
 مشاكلة اذ هو اودا حسن التخييلية كذا في شرح الشرح
 المشري **قوله** والا مستطاع يعني في قوله لا يستطاع
 على امر الله فكذب لم فيما يتضمنه من الحكم على الامور
 حتى يصرفونه بذنوبنا **قوله** من الله الظاهر ان من
 الله يتد احدا من شيئا ويجوز ان يكون للميل **قوله** في
 يبيحكم الى تشير الى ان عافية النظم بها من عند الملك
 المنع **قوله** على ان اصله اهله بين انه التام فذكر
 فيه كما في ارض حكمه ثم في حيث يجوز فيه تراه
 تحريك الميم في القاموس اما الرجل مستثناة وذكرا
 جسمه اهلون واهال واهالات وتحرك **قوله** والمراد
 التخييل مقصوده بها في زيادة التكرير **قوله** او هو
 وسائر ما يظنونه انهم لا يلزم التكرار **قوله** للتكرير
 للدلالة على انها سبيل لا يكتنف كنهها **قوله** اولها
 دار مخصوصة فالتكرير للتوبيخ قوله فان صلى الله عليه
 وسلم الخ يعني ان السنين تدل على الضرب وخير اقرب
 معانها انظر احدها هي **قوله** فانه صلى الله عليه وسلم
 ليس فيها ذكره دلالة على ان المراد معانها غير فيبين ان
 يضم اليه قولنا وكان صدور هذا القول منهم فيه **قوله**
 ان يوضحهم الاول ان يحصر ليظهر التبدل ويجوز

ان يقال المراد جميع معاني خبر لاه الجهم المصطفى من
صنيع العظم فانه قيل كيف يصح هذا الكلام وقد ثبت
انه صلى الله عليه وسلم اعطى من قله من مع خبر
وقد من من خبري الجهمية وقد كان الله وسين والاشهر
ولم يكونوا من خبري الجهمية قلنا كان ذلك ما استمر
اهل الله يبين عن من من حقهم واهل الله خبر
كان ملكا كما قاله موسى بن عيسى ومن يبين
والعظام من ذلك والله اعلم **قوله** والظاهر
في نبوك وفي الجهمية قد عرفت جهمية ومن يبين
بعد هذا الحديث نعم صلى الله عليه وسلم والله اعلم
بصحة **قوله** وهو جمع كلمة كثر وعثرة **قوله** واستبحر
المشاعة التفتت على جذرم من جذرم **قوله**
بني جهمية وهي الغارة من كسيفيت **قوله** اي يكون
احد الامرين (مفارقة الواو قوله اتقا قلوبهم استباق
لاصغر لقوم لظهور انهم لا وجد له كما قيل وجبه
تأمل فانه يجوز ان يقال انهم عليه صفة ضمنية
يجوز انهم عن مثل فاروق الدوم والمعين الي قوم
نحقيق من من عن احد لا من من لا ثالث لهما انما
معه من المخاطبين اوله سلام حزم **قوله** كما
دل عليه اي على ان المراد واحد الامرين المذكورين
لا غير **قوله** فراه او يسلوا الا يستدلوا به على الخبر
مبين على ان يكون التقدير انه لا يسلوا الا ان
يستدلوا **قوله** ومن عده ام اي من عدي المارقين

والشركين

بين

والشركين من العرب هذه الى حنيفة ومطلقا عند
المشايخ **قوله** اذ لم تنفق هذه الدعوة اي لم تنفق
قوله لغيره اي لغيره اي بكر من الخلق **قوله** الا اذا
صح انه تنقبت بان يصح دعوتهم اليهم قال الامام
لا يجوز ان يكون له داعي رسول الله صلى الله عليه وسلم
قل له تنبوا بالدين **قوله** وفيه انه ان التاكيد
سواء اذا اراد النبي فالمراد ان تنبونا في خبر
او ما دعت على عرض القلب **قوله** ومحمد يستلمون
يعني على هذا الوجه **قوله** ثم خبر ذلك الاستشارة
الي اجمال الوعيد يعني انه فصل الوعد بالاعتق فيه
لكونه الخضران والرحمة من ذلك بخلاف التهديب
كما في خبره وذكر الوعيد لانه داعي للترهيب
قوله تحت الشجرة يحتمل ان يكون معمولا لبيان
او حاله من مفعول **قوله** نعت خراسان امية قلت
تبع المم في ذلك صاحب الكشاف لكنه خصصه فان
المعروف هو خراسان امية بالحق المجرة المكسورة
ثم الواو المجلدة ثم الشين المجرة بعد الالف على ما اطلقت
على السير ونحو ابن عبد البر في الاستيعاب **قوله**
فمنه الاحبابيش قيل واحدها اخبوس وهو اخوة
من قبا بل نبتي وفي القباوس حبش بالضم جبل
ما سطر مكة ومنه احبابيش فربما لا يتم تحالفوا
بانه اثم ليل على غير ما سجا ليل ووضي زيات
وارجع ما به قالوا هو الصحيح لما ورد في صحيح

مسلم كذا اربع عشر حاية وكذا ورد عن النبي
 في حديثه نزع بير الحديبية **قوله** وكان صلي الله
 عليه وسلم جالسا تحت شجرة فقال فافع كان الناس
 ياتون تلك الشجرة ويصلون عندها فبلغ عمر رضي
 الله عنه فامر بقطوعها كذا في البحر وروي الاحام
 النسي في التفسير انها عميت عليهم من قبايل فلم
 يدروا ابن ذهبت والله اعلم **قوله** فظلم ما في
 قلوبهم عطف عليا بيو نك او عجل وحي فافاد اخلة
 علي السبب بالثا ويل المشهور فليثا حل **قوله** فتح
 حيدر وهو اقرب **قوله** او هجر الطيبي فيه نظر لان
 هجر علي ما ذكره صاحب النهاية اما قريية قريية
 من المدينة التي منها القلعة او هجر بحر من ولم يذكر
 احد من الائمة انه صلي الله عليه وسلم عن اهلها قلت
 الفتح قد يكون ببذل الطاعة ودخول اهلها في الاسلام
 من غير سبق العز او قد قالوا ان هجر بيلد من بلاد
 عبد القيس وفي القاموس هجر حكة ذلك باليمن
 بيلد ويوم عشر يوم وليلة او اسم لجميع ارض البحر
 ومثل المثل ليصمغ بذي هجر واما ما كان ففتل
 قدم وقدم عبد القيس في السنة اثنا عشر مخرج
 الحار ودين بشر بن العباسي وكان قصيرا نبيا فاسلم
 هو واصحابه واسلم اهل اليمن حتى بعث رسول
 الله صلي الله عليه وسلم معاذ بن جبل قاصيا اليهم
 وجاهاك البحر في علي ما هو المتعارف **قوله** جعل لكم هذه

وكف

وكف ايدي الناس عنكم ان كان ذلك ولها بعد فتح
 حيدر كما هو الظاهر لا تكون السورة بتمامها فارة
 في مرجع صلي الله عليه وسلم من الحديبية وان
 كان قبله عليا انها احبار عن الغيب والاشارة به
 لتفصيل المعاني من لة الحاضرة المشاهدة والتغير
 بالحي للتحقق **قوله** (او عنونا عطف علي امانه وفي
 الكشف في قوله راي رسول الله صلي الله عليه وسلم
 فتح مكة في منامه ورويا الانبياء وحي فتاح
 ذلك الي السنة القابلة فحصل فتح حيدر علامة وعنوانا
 لفتح مكة **قوله** وهو علة لكف او عجل ويجوز ان
 يكون علة لجمع وعد وعجل وكف اي يرفعكم
 منها وليكون قاله الذكشي ومثله في قوله
 لي دخل المؤمنين **قوله** مثل لتسلموا بفتح التام
 للسلامة وهذا علي قد يران يكون المحذوف علة
 لكف **قوله** او لتأخذوا ان كان علة لجعل **قوله** علي
 هذه اية لفظ هذه والتجليل امر اضافي ويحتمل
 ان يكون رفعها بالابتداء والخبر قد احاط الله وقيل
 علة **قوله** وجبرها يا صغار رب قال ابو حيان لم تأت
 رب بجارة في القرآن علي كثرة دورها امته والمراد
 جارة لفظا والا ففقد قيل انها جارة فقد ير هنا وفي
 قوله ربما علي القول بان ما نكرو موصوفة **قوله** من
 الجولة في حوالش الكشف اي الهزيمة ثم الرجوع
 ولا تكون الجولة الا هذا **قوله** لا يختص بيدي دني

شيء أي متبعية عند غيره محتاجة ورثة عنه لأن علة
لا تقتضي قتلًا بل **قوله** فبعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم خالد بن الوليد قلت المذكور في كتب السيرة
وعندها من الصحاح أن خالد بن الوليد كان يوم الحديبية
طالبًا للمشركين أرسلوه في ما في فارس قد نجا حية
حيلة حتى نظر إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة بن
يشرق فتقدم في حيلة فقام بها زاهد وصف أصحابه
وحانت صلاة العصر فصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم بأصحابه صلاة الخوف وكيف يصح ما ذكره
وقد صح أن إسلام خالد كان بعد الحديبية في السنة
الثامنة أو قبل **قوله** حتى أدخلهم حيلة مكة لهم
يصح هذا وإن ذكره الطبري وابن حاتم في تفسيرهما
عن ابن البرقي فلا يحمل عليه الآية **قوله** (السورة
نزلة قتله) أن لا بد منها فليست بتأيت بل مخالفة
(الذي رواه في آخر التوبة) ولا فلا يعيده مع أنه يجوز
أن يكون من الجهاد عن العيب كقوله (أما نحن) لك
فتحا ميتا نعم يرد عليه منع دلالة على العتوة
فقد يكون الظفر على البلد بالصلم ولذلك قال
الزمخشري في أول سورة الفتح (الظفر بالبلد عتوة
أو صلحا) جرب أو يعجز جرب **قوله** من مفاصلهم
الظاهر من مفاصلكم فكيف فمجانكم **قوله** يدل على
أن ذلك كان عام للحديبية الظاهر أن فاعله يدل على

قوله

قوله والهدي يعكفوا الآية والامتناع بذلك إلى
الصدور ولا وجه لحمل الفاعل ضميرم الذين كثر
الآية والامتناع إلى الظفر لظهور أنه لا دلالة فيه على
اتخاذ رماة الظفر والصدور ذلك حكايته حاله الماضية
قوله ولا لما استخدم الخ الحنفية يقولون ببعض
الحديبية من الحرم كما قاله الزمخشري وغيره **قوله**
فلا يفتن حجة الخ قلت إنما يستدل الحنفية على
ذلك المطلوب بقوله ولا تخلفوا رسولكم حتى يبلغ الهدى
محله فأنه حاض بالمحصر أو يجه ولا عبرة بما قاله
الزمخشري وهذا دليل لا يفي حقيقته ولقد أعرب بحث
أخذ في تفهيم الاستدلال وساق الكلام بما وجه أبع
منه أنه لا دلالة فيه وهذا من مثله يبيع بعينه
قوله وطبنا البيت الحق الشديد والمعتدل
البحير الذي عليه القيد حصه لانه وطانة (تقتل كما
حص الحق لانه) بقية آله وخص نائب المهرم لأن
هسته سهل والمهرم بالمر المملة ضرب من الحص
قوله أنا نحن وطاة وطاها الله يعين بالمر فلا
يتوهم النقص بغيره وتوكل فإنها كانت للردم (ألم
يقع لها جرب كما أشار إليه المص **قوله** كوجوب الدين
والكفارة لقتلهم قلت في المذهب الحنفي لا يلزم قتل
مثل من من الدين والكفارة في ذكره الزمخشري
لا يوافق مذهب **قوله** متعلق بأن تطوهم (عقر صن
عليه الاحكام بأنه يلزم التكرار واجاب صاحب الكتب

بأنه لا تكدر رسوله جلا أن تطولهم يد لا اشتغال من
 رجاله ونساءه من المنصور في لم تعلمهم إعمال
 الثاني فلا تخاصم المصنف ولو لا يومنون لم يعلموا
 وطائفتهم وأهل كيم وزنتهم غير عالمين بالمالانم فتعلق
 العلم على الأول الوطاة وفيه الثاني أنفسهم باهتبار
 إلا بما قللت النفاذ الثاني علم من لا تعلمهم لأن المبدأ
 منه منوب اليه البنا وليس في حكم المخرج مطلقا كما قرر
 في موضعه ولو سلم نصير تطولهم بالحقيقة لرجال
 مومنين فتضمن التعلق الثاني وتنفيد وتطهرون
 عدم العلم بوطولهم لعدم العلم بالمالانم مع أنه يتبادر
 من الملامح جبينه معنى غير صحيح وهو طوطهم
 عالمين بهم لأن الأصل في الكلام المقيد إذا جلا الذي
 توجه البني إلى القيد ثم قالوا (ما علم الأول فلا بد
 قوله بغير علم لما كان حالا عن فاعله تطولهم كان العلم
 بهم دلجها إلى العلم باعتبار الإهلاك فلا لا هلاك
 عن مشهور ولا العلم بالمالانم والمرفقنا مقصودنا
 قللت صغير المفعول فيه البديلة عايد على رجاله ونسائه
 موصوفين بالتقوى العلم عنهم وحق إيمانهم فيعلم
 منه كون الوطى بلا مشهور وهذا ما قاله الإمام
 يلزم التكرار ولا نسلم أنهما مقصودين بحيث
 تقتضي التخصيص على كل منهما إلا أن يقال مقام بيان
 تصورات الصحابة يقتضي ذلك وفيه نظر ثم جعل
 لم تعلمهم كناية عن الاختلاف خلافا (نظا هـ)

فالأقوال

فالأقوال لا صوب تحليله بتفسيركم أو بحججكم والله أعلم
قوله والمعين لولا كراهة الإشارة إلى ترجيح إيد إلى
 أن تطولهم من رجاله ونسائه **قوله** وفيه توفيقه لزيادة
 الخير في التحقيق يكون قوله ليدخل الآية علت
 لكفة الأيدي عن أهل مكة لصوت من فيها من المومنين
 والقول متبادر لما شاهد وأقرب المومنين عند الله
 حيث كف أيدي المسلمين عنهم بعد أن علموا علمهم مع
 استحسانهم العبد أم الشد يد صونا لما ينبغي أظهرهم
 المومنين وعقولهم في مثل هذه الدين لا وحده من أين
 لهم العلم بما ذكره وهم جاحدون منكرين قلنا لا كلام
 مستعار عن معنى التحليل فإنه لما ندرت على الكف
 للصوت توفيق الله تعالى لبعض المسلمين للإسلام
 شبه ذلك بالهجرة العائنة واستعملت في الكلام قوله
 لأن سببها فتكون الآية صلة للملابسة **قوله** أو كلمة
 أهلها على أصنافها **قوله** رأي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قبل من وجهه إلى الحجة بيينة في قول
 الجمهور وبالحجة بيينة في قوله مجاهد **قوله** قال
 جعفر بن محمد وهو عبد الله بن أبي وعبد الله بن نفييل بن
 ورفاعة بن الحارث **قوله** والمعين صدقة في رواية
 يعني أنه من باب الحذف والإيصال **قوله** حلتها به الظا
 ملتبسة لأنه على هذا حال من الر ويا على ما يفسر عنه
 قوله فإن عاراه لأمين **قوله** ويجوز أن يكون الخ
 ولا يبعد أن يكون حالا من الفاعل **قوله** وهو المقصد

هـ

الحق المعتبر في ذلك فاحذر في العام الفاعل **قوله** وان
يكون قسما فتوقف على الرويا وتبدي بما بعد ما **قوله**
تعالى للعباد قال تعلية استثنى فيها يعلم لتستثنى الخلق
فيما لا يعلمون وان لم يحمله لسائر المحاطين مع انه
مأويل مشهور في امثاله لان استقامته هنا بتعليق
المساكين منهم ومرام المقام يا بني عند الاهتمام بهم **قوله**
واستعار الخ فكله ان يعلم هذه تكون للدلالة على ان دخول
المسنة بدخولهم جميعا غير متيقن وكيف والتيقن في
خلافه فحين الكلام يجوز لا زها حقيقة لما لا جزم فيه
احد طرفي مدخول **قوله** او حكاه طائفة الخ فتعول
لتدخل الانية تفسير للرويا كانه قيل هي قوله الملك
له صيل الله عليه وسلم في المنام لتدخله واذا كانت
التعليق من كلام الملك للترك لا يتوهم الاشكال **قوله**
والنبي عليه الصلاة والسلام كانه قيل قال النبي نيا على
تلك الرويا التي هي وهي لتدخل **قوله** حال من انوار
المحذوفة يعني الورا والمحدوفة من لتدخل لا تتق
المساكين **قوله** اي محلقا بعضكم لبعض يعني ليس المراد انه
يجتمع الخلفاء في التقصير فيه بل واحد منهم فالنظم لما
من نسبة حال البعض الى الكل او من حذف المضاف
واقامة المضاف اليه فتأمره وكلام المصحح كما ان قوله
فغالى محققين روسكم ومقصرين من الاحوال المقدر
فلا يرد ان حال الذحول هو حال الاخرى ومرد لا يحا مع
الحائق والتقصير **قوله** حال مؤكدة يعني من ضمير

امني **قوله** (واستثنى) يعني حوايا عن مواله (وه كيف
يكون حاله بعد الذحول **قوله** فعلم ما لم تعلم عطف
قيل قوله لقد صدق الله والعالمين بين الذي يري **قوله**
من الحكمة في تأخير ذلك في الكسوف في تأخير
فتبين مكة الى العام الفاعل فلا يخفى عليك بعدة من
الاعتناء بهم في قوله الى العام الفاعل يجوز لانه الفتح لانه
في السنة الثالثة لا في السابعة وحسن الظن بها
يقطع ان يكون مرادها الفتح دخولهم معتمدين وان كان
يعيد آمن لللفظ **قوله** من دون دخولكم المسجد
الحرام هذا هو الاظهر الا قرب بخلاف جعله اسارة
الوفاء مكية **قوله** لتستر وجه لي لظلمتي ونسكاس
قوله اذ من اهل الدين تعليل المقدمة المطلوبة يعني قد
حقق ذلك **قوله** من الفتح الظاهر ان المراد فتح حنبر
قوله جملة مبينة للمشهود به يعني على الاحتمال الثاني
قوله ويجوز ان يكون رسول الله صلي الله عليه وسلم
صفة وان يكون عطف بيان او ملأ وقد يركد كونه
تأبعا لقراءة عامر في رواية ريعوله الله صلي الله عليه
وسلم في انصب على الاحتمالين **قوله** ومحمد حنبر
محدوف والاعتقاد هو اي ذكر الرسول بالهد في
قوله كقول اذ لا على المؤمنين الطيبين اي هو من
باب اسلوب التكميل فاما لو اكتفى بقوله اذ لا على المؤمنين
لا وجه ان ذكر العجزة فكل بقوله اشارة على الكافرين
فاقتصر بما يلي عن التواضع لا يجوز ان لا يقتصر

كذا أقوله أشد أهل الكفار لو أكتفى به لرغما أو هم الغطاطة
 والغلظة فكل بقوله رحا بينهم **قوله** ركذا سجدا حالان
 لأن الروية بصريته **قوله** لا تهم مستغلون إشارة إلى أن
 نراهم أريد به الاستمرار **قوله** ومن أثر السجود يبين
 أي ضيقهم التي هي أثر السجود **قوله** إشارة إلى الوصف المذكور
 وهو كونه أشد رحا لهم سيما في وجوههم **قوله** وقوله
 كززع يمثّل مستأنف فيوقف على قوله فيه الإيجال
 ويكون قوله كززع خبر مبتدأ محذوف أي مثلام أو هو كززع
 ويجوز أن يكون حالا من ضمير مثلام أي مماثلين زععا
قوله أو نفسبر أن كان ذلك إشارة جديدة **قوله** أو متدا
 عطف على قوله عطف عليه **قوله** فزاحذي فزوعه
قوله بتخفيف الهمزة ينقل حركتها إلى الساكنة قبل
 وأبدالها الفاعل لغة من يقول المرأة والكماة وهو
 مفقوس عند الكوفيين وقيل يجوز أن يكون مقصودا
 من الممدود **قوله** من المخازرة ورده أبو حيان فإنه
 لم يسمع فيه مضارعة يوازر فلا يوزر قلت وفيه
 نظر **قوله** فصار من الدقة إلى الغلظة فهو من باب
 (مساوب) استنوق الجمل واسحجر الطين قبل ويكمل
 أن يراد المبالغة في الغلظة كما في استصحم ويخوه
 وإتيان الأول لا بنا المعاق من التدرج **قوله** يجب
 الزرع حال هو معجبا وهنا تم الكلام كما يشير إليه
 كلام المصنف **قوله** ومنهم البيان فلا حاجة فيه للظاهرين
 في الأصحاب والله الموفق للصواب والمحمد لله

سورة الحجرات مكية وقيل خنتان حكى خول شاذ أنها
 مكية لم الله الرحمن الرحيم **قوله** أي لا تقدموا
 أمرا ما لا المعين فلا طاعة احتمال كونه النظم مما تركه
 فيه المصنف **قوله** ليتقوا الله إلى كل ما يمكن يعني
 فيجيب التقويم مع الاختصاص **قوله** لأن المقصود في
 التقدير ما والمعين حينئذ لا توجد وأقله الحقيقة
 لأن تعريف مصدر الفعل على هذا الحقيقة **قوله** أو لا
 تعدوا رجلا منكم من وجه طائفه من الشيوع والمبا
 قال صاحب الكشاف فإن قلت الظرف ههنا بمنزلة
 التقديم يعني فناء والتقديم بين يدي المراد من وجه
 صفة المتأخر فالقبيل عليه أوقع قلت التقديم وهو
 أن يحل أحدا ما نفسك أو غيرك متقدما ليس له
 والظاهر أن التقدم المحي من تقديم الغير مع أنه متباد
 بموافقة القرآن وكون الأول أسبق المصنفين لا ينافي ذلك
قوله من التقدم في الكشاف أي لا تقل هو الذي أمر
 من الأمور الذين قبل قدومها جعله من قدوم المساو
 وتبعه المصنف ولا يبعد أن يجعل من قدم بمعنى مضى
 فيه الحرب قال صاحب القاموس قدوم كنصر وعلم
 وأقدم هو تقدم وأستقدم **قوله** مستعاضا بما بين
 الجريتين أي يشير إلى أن الأيدي في حثل قولهم حلت
 بين يدي فلان استعمل العلاقة المجاورة في الجريتين
 المسافتين ليعينه وسمي له قريبا منه كمن النظم على
 حانصوا عليه ودل عليه المصنف تجميعا طائرا لعنه الخ

عن الاستعارة القنبلية منه تعجيلهم في اقدارهم على
 قطع الحكم فيه امر من امور الدين غير ان الله وسوله
 بحال من تقدم بيته يد به متبوعه اذا صار في طريق
 يتم استعمل في جانب المسئلة ما كان مستعمل في جانب
 المسئلة به من الالفاظ على معاني الاول بل يقتضيه فيها
 على ما علم من الحال في الاستعارة القنبلية في موضع
 فلا استعارة فيه قوله بين يدي الله ورسوله
 بل هو باق على معناه الاول المجازي والجواب ان مرادة
 بالاستعارة في اصنافه التي اليها يحتمل وتعالى فانه
 لا انسان حقيقة لكنه تعالى في العبارة تقول على
 ظهور المراد **قوله** وقيل المراد الخويلد وعلم هذا ان الاستعارة
 ما بين الجنتين **قوله** في التقديم بين الذي في عنده
قوله او مخالفة الحكم بين النبي وحاله التفسير
 واحد ثم ان المصطلح من باب حذف المفعول
 للاختصاص والزمخشري من ذكره ولعله اولى وان
 المقام **قوله** اذا كتموه يعني ونظم هو ايضا
 ولا يخافون واصواتكم عن صوته في القاموس جاز
 الموضع تشارفوا وخلقوا اجاز غيره وجاوز **قوله**
 ولا يتكفوا به اي بالصوت والبالغة **قوله** بل
 جعلوا اصواتكم احقق من صوته جعل المص الثاني
 ايضا معتد بها اذا انطقوا وكنن ك ان تقول
 يعني هذا المعنى الاول كما اشار اليه الزمخشري حيث
 قال وان يفصل بحيث يكون كلامه عاليا كلامكم
 اما

من النبي

اما به لالة السباق وعطى لا يجزوا كما قاله صاحب
 الكشف وفيه فامل الان معني النبي الاول لا يكون صوتكم
 على من صوته فيدل على وجوب كون صوته اعلى من صوتهم
 على فاعلم ما في و. وهذا الظاهر يستدل له على افضلية
 اني بكر من الله عنده عن سائر الصحابة من قوله صلى
 الله عليه وسلم ما طلعت الشمس ولا غابت على احد
 افضل من اني بكر بعد النبيين والمرسلين والتاسيس
 خير من التاكيد **قوله** محااة على الترجيب يقال حامي
 على الضيف اي على القيام باموره والترجيب بالجمع هو
 التعظيم **قوله** وقيل معناه وتخطيه فيراد بالتول
 الاسم والكنية والجمع الخطاب وظاهر انه خلاف
 الظاهر **قوله** لا يستدعا من يد استنصار المنادي **قوله**
 باعتبار التادية متعلق بقوله التعجيل الي معني الترتيب
 والتادية فلا يتوهم ان يقال كيف يصح هذا الوجه
 وهم لا يفعلون ما فعلوا الا جعل الخبوط **قوله** لا ياتي الجهر
 والرفع حلة للتادية وفيه جواب عما استدل به الزمخشري
 على لجام الكبيرة لا لاجال الصالحة اد لا قائل الفصل وقد
 يجاب ايضا قارة فانه من جاب التخليط والمراد انهم
 لا يشعرون ان ذلك غير لالكفر المحبط وليس كما يرب
 المعاصي وقارة يانه من جابه ولا تكون ظهور الكافين
 يعني ان المراد هو المرفع والجهر المقرون بالاستدانة
 والقصص الي الترتيب بالمتاقتين **قوله** استحقاق
 اي بامر الرفع والجهر لا جالبي جيل الله عليه وسلم

فان الاستخفاف به كسر والذروا اليه تحت هذه الاشياء
قوله وذلك يعني الكسر المحيط **قوله** اذا انضم اليه الح
 الاستخفاف قصد الالهانة به صلى الله عليه وسلم يعني
 قد يحصل هذا الانضمام اذا اعتاده الرفع والجهر حتى
 يامرهم ليس هناك كناية عن نزاهة عما طعن فيه نفسه
قوله خبره بالتقوي ومرطها عليها فهو جله هذا من الجاهل
 المتفرع في الكناية لفقد شرط الكناية وهو جواز ازالة
 المعنى الحقيقي نحو محله لا استعماله على ما هو المشهور
 فيكون عطف قوله ومرها للتفسير ويجوز ان يكون
 كناية على مذهب من يكتفي بما يجوز ازالته في
 الجملة وان امتنع في محله الاستعمال فالامتحان
 يلزمه اظهار العقل من الامتحان مرة بعد اخرى وبلغه
 التمرين في ذلك الفصل **قوله** واللام صلة بمحذوف
 وهو ثابت او خاصة **قوله** او للعطف عطف على محذوف
 على قوله اللام فيه فان الاضافة لا مية ويجوز ان يكون
 عطف على صلة **قوله** او ضرب الله قلوبهم ثم فلا يحسن
 حينئذ في امتحان اذ يجبي بمعنى ضرب هذه اوقافه والاساس
 محذوف لا يدور عدده حتى ونسبه ففسر قوله تعالى
 امتحن الله قلوبهم اي شرها وسعها **قوله** لا جعل
 التقوي اي لا جعل ظهوره على ما بيده عليه قوله فان
 لا يظهر اليه والضرب بالامتحان نسبة ظهور التقوي لاسباب
 نفسها كما لا يخفى **قوله** من امتحن الله قلوبهم الظاهر
 انه حينئذ من اطلاق المعتمد وازالة المطلق لانه

تمثيل

تمثيل فان جعل احسن تفسير لقوله امتحن يا ياه فتأمل
قوله لذنوبهم متعلق بمضمر **قوله** لغضهم لتقليل
 لمصلحة الخبر وهو الثبوت المقدر **قوله** او امتينا ف
 ليان جزا العاصين تضمن كلامه الاستارة الي بيان
 او لوبه الجلي على الاستيناف والامر بما اقتضه عليه
 صاحبه لاكتشف **قوله** احاد التعليل ليان ما هو عزهم
قوله والمبتدأ اسم الاستارة يعني فيه تلك الجملة الموقفة
قوله دلل صفة لقوله صلة **قوله** مبالغة متعلق
 بقوله اجبرهم فغير تكدير الدلالة على غرضهم يا سيم
 الاستارة والكلام مستغن عنه مع ما في اسم الاستارة
 من الاستارة الي علو شأنهم وسمو مكانهم ما لا يخفى من
 المبالغة **قوله** وان حال المبرك لها الى ان التزيين من
 باب زيد المنطلق في الدلالة على المحض **قوله** من
 خارجها خلفا او قديمها وفيه اكتشاف الوراء الجرس
 التي يوان را عند الشخص بطلبه مرة خلفه او قد ام
 والظاهر من كلامه ان استراة الوراء فيه تبيين الحقيق
 معطوي لا لفظي لكن جعل الجوهرية وغيره من الاضداد
 فيكون اشتراكه لفظيا **قوله** اذ لا بد ان يختلف المبدأ
 والمتنهي بالجهة يعني في امثال هذه الفعل والمبدأ اعم
 خارج الحركات فابقى الالف اخله واذا جرد الكلام
 عن حرف الابتداء ان يكون المنادي ايضا في الخارج
 لاقتضا مقتضى اختلاها بالجملة هذا وقال ابو حيان
 انبت (ص) بما في معاني من انما تكون لا ابتداء الغاية

وانتهى بها في هذا واحد وانما الشيء الواحد يكون محلا لها
وقالوا ان ذلك غير مستوي وقيل ان ذلك قولهم اخذت
الدرهمين زيد فزيد محلا لا يند الاخذ منه
وانتهى بها معا قلت بل محلا لا ينتها هو المتكلم ليس لا
قوله فعلة بجنب مفعوله الظاهر مفعولها كما في
الكشاف **قوله** كما لم يفتر وهي القطعة المرفوعة
باليد من الماء من عنفت الماء بيدي عن فاء **قوله** فاستث
فعله الانعاش الي الكل يعين على الوجه الثاني وانت
خبر يانه انما يحتاج الي الثاني اذا اريد بالاستغراق
لجميع الاستغراق لا افرادي واحدا لو اريد الاستغراق
المجموعي فلا ولذلك قالوا مقابلته لجمع بالجمع تفيد
انقسام الاحاد على الاحاد **قوله** اي لو ثبت صبرهم تبع
المهم الذي يخشون في اختيار دفع ان الواقعة بعد
الواقعة بعد لو بالغا على ما ذهب اليه المبرور والرجحان
والكو فيكون لا على الا يند اعلم ما قاله سيوي لا وفيما
ذهب اليه انما لو على الاختصاص بالفعل **قوله** دللت
بنفسه على الشبوت قاررا للمحقق **قوله** وجب اعتماد
الفعل بيمين الفعل المعروف المشتق من الشبوت لا مطلق
الفعل حتى يرد بان ذلك لا له وفيما ذكره عليه السلام
دلالتهم على الا يجاب اصل الخبر ظاهر على ان يكون
التقدير ولو ان صبرهم ثابت وفيه قائل **قوله**
فان حيث يختصه الخ فادخالها على وجه علمه الصلاة
والسلام اليهم دون غيرها غايته والخصية مضمونة لغيره

قوله

قوله ولا تقول حتى نصفه اعترض عليه بقول الشاعر
تمت ليلة فارتحت حتى نصفه راجعا فعدت يوما
ويجوز ان يجاب بان المراد انها مختصة بغاية الشيء
في نفسه فاني اذا صح في هذا الغاية وهذا ليس كذلك
اذ لم يقل ما دللت في تلك الليلة حتى نصفه وان كان
المعنى عليه **قوله** مصدق احواله مقدرة لا يخذل الصديق
قوله فوجدتهم منادين بالصلاة في روي ان رضي الله
عنهم فوجدتهم يجلسوا على ما امره به رسول الله صلى
الله عليه وسلم **قوله** وتكبر الفاسق والبا للنعيم
فان الشكوة في سباق الشرط تفيد العموم كما في روي
الاصول **قوله** من حيث انه المعاق للتعطيل **قوله**
عدم عند عدم غيره صحيح اذ قد تشترك الامور
الكثيرة في لازم واحد ويجوز تعليق ذلك اللازم بكل
واحد من تلك الامور بلامة فظاهر انه لا يلزم من انتفاء
ذلك الملزوم انتفاء اللازم **قوله** من حيث هو كونه
اي من حيث هو خبر الواحد والكاف مفتحة **قوله** وما بالذات
لا يعمل بالغير والاي يلزم توارده العلقتين مستقلتين على
معلوم واحد **قوله** اي فتوقفوا الي ان يتبين لكم قراء الخصة
غاية لقراءتها كراهية اصحابكم قد راجعنا في احتياطنا
لمذهب البصريين واكفوا عن قولنا لا لئلا نصيبوا **قوله**
مفتحين ثم لا نرها قال الله من غير يصحب الانسان صحبة لها
دوام على ما وقع مع يمين (له) لم يقع **قوله** دابر مع الدوام
كاد من معدن **قوله** من احد ضيره بما فيكم يعني المرفوع المتعذر

فيه العايد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمحمود
 البارز **قوله** يظهر للامم فائدة فيه ان فائدة
 الدلالة على انهم نزلوا منزلة الملائكة
 فيما يجب من تعظيم شأنهم **قوله** والمعنى ان فيهم
 رسول الله المفعلي هذا يكون قوله ليعطيكم دليل
 وجود تلك الحال اقيم مقام الحال **قوله** من العنت
 وهو الكسر بعد الجبر على ما قاله الزمخشري وفي
 القاموس العنت محركة الفساد والهلاك دخوله المستنة
 على الانسان **قوله** وبصفة عطف بيان عندهم اعجب
 استدراك يوصف من لم يفعل ذلك واختار الزمخشري
 هذا الوجه لتأنيده بما بعده **قوله** والرشد كان مسببا
 من فعله ظاهرهم يرافقه الاعتزال والمذهب السني انه
 مخلوق الله تعالى بالمباشرة واما النسب فيجانب العباد
 يكسبهم له كمن مراده بالاعمال يعين للايقاع والاحداث
 ولا شك ان الرشيد بمعنى اصابة المومنين بالطريق السوي
 بايقاع الله تعالى واحداً بخلاف الضلال والنعمة
 فانها بمعنى الافعال والافعال هي ما قاله الزمخشري
 وهما نفس الايقاع **قوله** منه الذي صهرهم وهذا
 هو مراد الزمخشري ايضا من قوله الرشيد فعل القوم
 فلا وجه للنسبة الي حيائه اي قوله هذا الى الاعتزال
قوله فان التخييب والرشيد فصل الله اشارة الى
 حيلان النصيب على المصددين من حيث ومن
 الرشيد ون **قوله** يرجع الى حكمه وما امر به فامره

على

على الاول واحد الامور وعلى الثاني واحد الامر
 ويجوز ذلك في الوجه الاول ايضا فيطلق الامر ويراد
 به الحكم مبالغة في التزم **قوله** لرجوعه بعد نسخ النسخ
 في القاموس الذي ما كان ممسسا فيه من الظل ومودي
 العبارة **قوله** لرجوعها على الكفار الى المسلمين
 فانه قلته تحقيق معنى الرجوع بقتضي ان تكون تلك الامور
 اولاً للمسلمين وليس كذلك قلت يكفي في ذلك كونها
 حقاً فانه الله تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق
 ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدي بان يكون للمسلمين
 فيه الاعتناء بان لا يكون **قوله** من حيث انه بعد
 المتفائلة يعين وهو من جهة الاحسن في المثال
قوله كحسن الجزا فالجدي ليس على معناه الشهور **قوله**
 وهو قد دل على ان الباعين مومن ويظهر بطلان ما ذهب
 اليه المعتزلة والخوارج من انهم مرتكب الكبيرة
 من الايمان **قوله** فيمنع عن الحرب اي امتنع وفي بعض
 النسخ فيمنع ود، عن الحرب **قوله** كاجاب في الحد يثبت
 بكون قوله صلى الله عليه وسلم ولا يطلب هاردا **قوله**
 بعد تقديم النص بدلالة فاصحابها بينهما فانه النص
 والدعوى الى حكم الله تعالى اذا وجب عند وجود البع
 من الظايفتين فلان يجب عند وجوده من احد الطرفين
 او لانه ظهور امره فيها **قوله** ولذا كرهه ثم تبا
 عليه بالاعمال التكرير للتقريب والمزيتي للتخفيف **قوله**
 اي لا يسخر بعضه المومنين الى اشارة الى ان يتلى القوم

المتصين وان المعين على الافراد وانما النظم على الجمع لما
 يذكره من النكتة **قوله** لانه اما قصد رعيها لتيام **قوله**
 او جمع لقاي على ما ذهب اليه الا جفت من كون ركب وصحب
 جمع ركب وصاحب واما عند الجمهور فليس فعل من ايته
 الجوع **قوله** والعينان بالامور وظيفه الرجال ولهذه
 خبر عن الذات بما هو مشتق من النسوة وهو ترك العمل
قوله لان السخرى تغلب في المجامع يعني انه من نسبته
 فعل البعض الى الجميع لرضاهم به في الغلب او لوجوده
 فيما بينهم لكنه ما ذكره لا يعني لبياه اختيار الجمع في جانب
 المسخر منه **قوله** لا غنا الاسم عنه اختلف في عيسى
 اذا استعملت مسندة لان الفعل فاعل اذا حيد
 فعل تام واختار ان ما كان فعل تاما ففعل تاما ففعل تاما
 ان وصلها مسند الجزين وما قاله المصنف بوافق هذا **قوله**
 ولا يجب بعضكم بعضا ويعلم هذا يكون موديا للذين
 واحد او لاوله معنيا عن الثاني الا ان يقال انه اشارة
 الى تقليل النبي السابق بوجه اخر فيكون عطفا عليه
 من عطفا له لانه على المأطولة او تخصيص المزمع يكون على
 وجه الخفية كالاشارة وكونها او يجعل من عطفا الخاص
 على العام يجعل الخاص كانه جنس اخر للمبالغة ولهذا
 قيل جراحات اللسان لها التيام ولا يلبث ما جرح اللسان
 فان المؤمن كف وأحدة يجوز ان يكون بيانا لمص
 التخيير من معنى بعضكم بعضا بانفسكم وهو الظاهر
 وان يكون تقليل النبي **قوله** او لا تفعلوا ما تلمزون

به قال سراج الكشاف انه من اطلاق المسبب ولزادة السبب
 قلت ويجوز ان يكون المجاز في الاستناد الى السبب وعلى
 هذا الوجه لا يختص النبي الثاني بالسخرية فيظهر الفرق
 بينهما قال صاحب الكشاف وهو بعيد عن هذا المسافة
 لا يري الى قوله ولا تما بدوا قلت بل يكون حينئذ
 كما لتقليل النبي السابق كقوله تعالى واتقوا الله على ما نذرتكم
 تفسيره في اول السورة من ان السخرية يجب اذا
 اتهمتم عما يودي الى لئان انفسكم انتم اي من السخرية
 ثم لا يجعل والله اعلم ان يكون المعنى لا تلمزوا غيركم
 فان ذلك يكون سببا لان يبحث المأمور عن عيوبكم
 فيلمزكم فيكونوا الامر بن انفسكم فالعظم حينئذ
 نظير ما قلت في الصحيحين من قوله صلى الله عليه وسلم
 من اكلم بها نكتم الرجل والدية قالوا يا رسول الله ان
 من لم ينكتم الرجل والدية قال نعم ليس بالرجل فيسب
 اياه وليسب امة فيسب امة هذا او قد اهل المص الوجه
 الاول من الوجوه المذكورة في الكشاف وهو ان يكون
 المعنى وحضوا انفسكم اي المؤمنون بالانتماء عن عيوبكم
 والظعن فيها ولا عليكم ان تعيبوا غيركم من لادب من
 دينكم ولا يسيروا بسيروكم اي لعدم ظهور دليل القصر
 والتخصيص ولا مفروم للتخصيص بالذكر كما ثبت
 في الاصول **قوله** فقد لمز نفسه اي تسبب المرء نفسه
 ولا فلا طعن باللسان لنفسه منه **قوله** ولا يدع بعضكم
 بعضا يلقي السوء بالحق الحسن لا يهين عنه قالوا

وليس من هذه اقوله المحدثين سليمان الا عمنش وواصل
 الاحاد وبجوه مما قد عول الضرورة اليه وليس فيه قصد
 استخفاف ولا اذني **قوله** ليس الذكر المرتفع اشارة
 الى انه لا اسم هنا ليس ما يقابل اللقب والكنية ولا ما يقابل
 الفعل والحرف بل معنى الذكر المرتفع لانه من السموات **قوله**
 ان يذكروا بالفسوق يريد ان الفسوق هو المخصوص
 بالدم وان في الكلام مضافا مقدرا الى الاسم المسمى
قوله واشتهارهم به بالرفع عطفا على قولهم ان يذكروا
قوله خصوصا متعلق بالكفر والفسق اي لا مطلقا فلا
 يشمل الزم المسمى بغير الكفر والفسق **قوله** والدلالة
 بالرفع عطفا على قوله تهجين ولا الظاهر او الفاصلة
 قبل الواو والواصلة **قوله** على ان المتبادر اي مطلقا لا بالكفر
 والفسق خصوصا قوله والهمزة فيه من الواو تتبع
 المص في ذلك الزمخشري واعتراض عليه بان نصه في هذه
 الكلمة لا ينفك عنه الهمزة بخلاف الواوي واذا من باب
 علم والواوي من باب ضرب قلت والزمخشري بنفسه
 ذكرها في الاساس في باب الهمزة **قوله** كانه يتم الاعمال
 اي يكسرها فان قلت ليس هذا اميلا اليه من هب
 لا اعتزلا قلت جلي لولا التثنية **قوله** لا يستغفران
 المغرر بقول عن الزمخشري انك المبالغة من حيث انه
 لا يقع الا في كلام هو مسلم عند كل ساء مع قيل
 حقيقة او ادعا **قوله** وجعل المأكول اي مع جعل المأكول
قوله ان مع ذلك اي ثبت وتحقق **قوله** فقد ذكره منوه

اصغر

اصغر كلمة قد لتعجيب ودخول الغاف في الخبر **قوله** والاخ
 على من هب من يجوز الحال من الخطاف اليه مطلقا **قوله** لمن
 اتفق ما فيه منه متعلق برجيم **قوله** اي يجر سميحة بالخا
 المبهمة في قوله جهينة بغير بالمد بيته كذا في النقامين
قوله ليسف بمصنكم بعضا فتصلوا ارحامكم ولا تتنسوا
 اليه خبر الهم **قوله** قالت الاعراب الحاقة التا والاعمال المست
 اليهم مع خلوهما في قوله وقال نسوة في المد جهينة لانه
 على نعتهم عقلهم بخلافه من حيث لمن امرأة انحرى
 في مر او ذواتها ها وذكى يليق بالعقلا **قوله** واليها
 هنتم فان التصديق بالمد ورسوله مع التفتة والظنية
 مسبوقة بلا علم بفتح الكفر وساعة المعاقلة وذكى
 ياتي لمن بالاسلام وترك المعاقلة فان المعاقلة لا تقى
 كما يعلم فجه **قوله** ودخوله في السلم اشارة الى ان
 اسلم بمعنى دخوله في السلم كما صبح وامسح واسبي **قوله**
 مشعر به انما ذكر من الانقياد والدخوله في السلم **قوله**
 وكان نظمه الكلام ان يقول ان كان مقتضى نظمه بحسب
 الظاهر ان يقول له ليتقابل حملنا الاستدراك صريحا
 والظاهر ان النظر من الاحتمال خلاف من الاول ما يقابل
 التا في ومن التا في ما يقابل الاول والاصل قبل لم توجهوا
 فلا تقولوا امنا ولكن اسلمتم فتقولوا اسلمنا وهذا من
 احتصاصات القرآن **قوله** احقرار عن النبي عن
 القول بالبيان يعني ان ظاهره مستحسن سيما في القول
 به وبك ان تقول ان قوله لم تؤمنوا في موقعه فانه يعني

صريح له عوام فلا يطلب له نكتة بخلاف ما لو كان النظم قد
لا يؤمنوا هذا لأنه ليس بغير مقولهم قولهم وقد فخلد
سوطا اعتباره فلا سلامه كلا اسم **قوله** مؤقتة لغزوا
أي بغيره لوقت فانه لما يد له على استمراره تنقاه حولا
الذي زمانه الاحبار بخلاف لم حيث لا دلالة في اعياد ذلك
جل يجوز القطاعه ولذلك يصح انه يقال لم يقر زيه وقد
قام ولا يصح لما يقع زجده وقلة قام ويجوز ايضا ان يكون
مراده اذ لما استعملت على معنى التوقع دلت على دخول
الامكان في ظهورهم فيما بعد فكانه الامر بالمعول بالاسلام
موقتا بما قبله **قوله** فانه حال من صبره وقد يقال
انه اخبار من الله تعالى مستان **قوله** وهي لغز غطا
موافق لما في الكشف وقوله اي حيان لمت غطيان فله
قوله اذا اوقعه فيه الشك اي في الخبر **قوله** مع
التمه اي للخبر **قوله** وفيه اشارة الى ما اوجبه في
وهو اتيانهم **قوله** في كافي قوله ثم استغاثوا الله
مقصوده الاشارة الى اشتقاق هذه الوجه فيه
ايضا فلا ينافيه جعلها تمه لتراخي المرتبة **قوله** لا يستيب
اي لا يطلب الثواب والعوض **قوله** من يراها اليه اي ممن
يعطيها اليه وفاعل يزل صير المولي **قوله** من الرعي
الذي يودي به **قوله** اولتصنعه الفعل معني الاعتدال
على ما اشار اليه فاخته الكلام بقوله بعد ون اسلامه
الح عليك منه **قوله** مع ان الهداية لا تستلزم الايمان
وانت حينئذ بانها هنا ما دلان م الايمان لا يبري الي قوله

ان كنتم صادقين فله وجه لما قاله هنا **قوله** فتبين جواب
لما والفاينبغي ان تكون رابعة **قوله** وسماه اسلا ما بان
قال الاظهر ان يقول بعد قوله اسلا ما وبين انه ليس لهم
ان يهو الباطنهم (استقامة قوله بان قال الى ظهور اتيان
قوله في الحقيقة اسلام ايم وحوله في السلم **قوله**
وليس يجد يد انه يمين عليك لانه ليس له اعتدال بشرعا
ولم يجد مثله نعمة بل اوضح من حمله مقول القول **قوله**
لما في الدية من الغيبة يعني قوله يمينون عليك ان اسلموا
قوله قال البقاعي وتفسيره بالاسقاط مكنة وفي الخبر
قال ابن عطية ما جماع التاويلين ومن التخذير قال ابن
عباس وقتادة مكنة الاية هي قوله ولقد خلقنا
المسوات الى لغوبه انتهى فله صاحب الاتفاق احسن الحكم
وعيره انما نزلت في اليهود ليس **قوله** اسم الله الرحمن
الرحيم **قوله** الكلام فيه كاللزام في حد الح يعني في قرأة
الحرف بالحركات الثلاث وفي وجوبها واحتمال كون الواو
للقسم او للمطف فان قلت قد وجه انكسر هناك
يكون صاد امر او لا بحال له هنا قلنا كان ذلك وجها
فرضنا ساقطا عن حيز الاهتبار والتشبيه في حيزان
الوجوه المستمرة ولو سلم فلا يبعد ان يكون قاف
هنا ايضا امر من مقاطعة فقام اثره اي ينفعه والعين
أعمل بالقرآن واتبعه **قوله** والمجيد ذو المجد على
ان يكون للنسب كلاما بين وقاصره **قوله** اولتصنعه
كلام المجيد عطف على ما تقدم به عيا المعنى كانه قيل

وصف القرآن والمحمد لانه ذو المجد تقرأ وصف القرآن
بالمحمد وحالة المشركين بخلافه في الامساق **قوله** اولان من علم
الحق فعليه هذا يكون مثله في الامير لم يثبت في الامساق
الي السب ولا يبعد ان يكون الفصيل بعين الفصيل وان
يكون الاصل المجيد عامله مخد في المضاف واقبح المضاف
اليه مقامه **قوله** افكار لتجسيم الحق لانكار مستفاد من
التفكير عجبا على ما ليس بعجب **قوله** حكاية لتجسيم
والغالب المتفصيل كما في قوله ونادي بوجوبه فقال **قوله**
للاشعار بتعظيم هذا الغالب يعين الاشارة الي ان هذا
المقال لا يصد رالا عنهم فلا حاجة الي اظهار ذكرهم
بل اذا اصرروا انتقل الذهن اليهم **قوله** بذلك اي بهتد
المقال **قوله** او عطف على حكاية والغا حيزه للدلالة
على ان التعجب الثاني منهم وقع عقب الاول **قوله**
ولما لفته فيه مبتدأ خبره لانه ادخل والصغير المحرور
للتعجب من البعث **قوله** يفسر ما بعده يعين قوله
ايه امتنا **قوله** ثم تفسيره او تفصيله ثم على
طريقة اللف وفيه اشارة الي ان قوله اي امتنا جملة
مستأنفة لبيان موضع تعجبهم **قوله** وقيل الرجوع
بمعنى الرجوع وهو الجواب فيكون قوله ذكر رجوع يعيد
على هذا من كلام الله تعالى استبعاد الامكار ما انذروا
دين البعث اي قولهم اي امتنا جواب يعيد منهم المنذر
وفي الكشف ان الوقت على هذا التفسير حسن وانما
مرصده المصنف لكونه خلاف الظاهر ولذلك قال ابراهيم

178
انه مفهوم عجيب ينبغي ان يذكر فيه السر في تسميته
خاصة النظر في على هذا اما ان عليه المنذر من المنذر
به وهو البعث فالمتقدم جدا فثبت اذا امتنا **قوله**
واللام محذوف لطول الكلام يعين صا طولها من صا
قوله بل كذبوا بالحق يعني النبوة التي فيها الكشف
احصا اي اتبع الاضداد الاول للدلالة على انهم جاوا
بما هو قطع من تعجبهم قال صا حبه الكشف عن حيث
ان تكذب يدين بالنبوة تكذب بين بالمسما به ايضا وهو البعث
وهو غيره قلت كلام العلة مرة صريح في ان الا قطعية
لكون الثاني تكذيبه للامر الثابت من غير تدبير بخلاف
الاول فانه تعجب منه قتل **قوله** وفيه ما انكسر واللام
للتوقيف كما في قولهم الخمس خلون فتتوا حق القرآن
قوله اذا اخرج بالجهنم في القاموس جرح للقاتم
في اصبعه كجرح حاله وقلق لسببته **قوله** وذلك قوله
المراد هو انظر اليهم في شأن النبي صلى الله عليه
وسلم من تكا وبصفتهم انظر اليهم في شأن القرآن
ايضا فان تسميتهم اياه الله المشعر والسحر والكرامة
انما هي نسبة فانظر اليهم في شأن النبوة ايضا كما
لا يخفى ثم قد يجوز ان يكون الامر المترجعا بعيننا
انتقال افكارهم فيما جا المنذر فاو لا علم فقولهم اول
انذار اياه من التعجب منهم ثم استبعادهم البعث الذي
انذروا به ثم التأكيد لما جاء به **قوله** في خلق العالم
الظاهر في خلق السموات **قوله** فتتوا ويحزون ان يكون

المراد للخلل كما في قوله تعالى هذا نزع من فطور فلا يبق
 وجود الاجزاء والمصاعدا وقابلة الامتداد كالارض
 حيث تتخللها المياه وتمتد فيها عروق الاشجار واليابس
 ويفكر ويؤيد المقابلة **قوله** متلاصقة الطيات
 مخالف للأنس المشهور من كونه حاجبين كما سما مسيرة
 جسمنا بتمام **قوله** وهما عليان ويجوز ان يكونه نسبا
 على المصداقية من فصلهما المقدار اي بنصرهم وتذكر
قوله معنى يعين على التنازع **قوله** وجب الزرع الذي
 من شأنه ان يحصل اشارة الى انه من جنس الموصوف
 للعلم به علما هو احثنا والبريعين في باب مسجده
 الجامع لبلال يلزم اضافة الشيء الى نفسه وان الحاصل
 بمعنى المحصور وانه مجاز باعتبار الاول **قوله** والخلل
 عطف على مفعول ابتداء **قوله** باستقاة حال مقدرة
 فالزأوقت الامتداد لم تكن طولا **قوله** وكثرة منافع
 قد مرتفعها في ليس وكثرة منافعها شبه صلي
 الله عليه وسلم جها المسلم **قوله** وقربها بصفاة
 رواها قطبة بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
قوله لاجل الخاف وهي لغة بني العنبر فانهم يريدون
 السبي صاذا قبل الخاف والعين والخا والظا اذا اولت
 او فصلت بينهما بحرف او حرفين **قوله** او مصداق
 الينيات الخ ويجوز انه يكون بمعنى المفعول حال مقدرة
قوله سبق في الحجر والادحان اي سبق ذكرهما الاول
 في الاول والثانية في الثانية **قوله** اوقعه عطف

على

على احد **قوله** منهم متعلق بهما محين **قوله** اي هم لا ينكرون
 قد رتبنا على الخلق الاول يعين وهو يتضمن مجوز الخلق
 الثاني فلا ممتنع لهم فيه نعمهم مستلحه بل هم في غلط
 الخ **قوله** لما فيه مخالفة العادة بالعادة فيه **قوله**
 الدار وهذا فيها من فاسد كالا يخفى **قوله** لتعظيم
 شأنه فان قلت المناسب للمقام هو ذهاب (مسر)
 لا تحويل شأنه قلت حصلت الدلالة على التحويل بوضوح
 للخلق بالحد بدلا لتعرف ان العادة اهون من الدلالة
 ولما كان الخوف ايضا مفضودا لمقام دل بالسكر على
 تعظيم شأنه وان حق من سمع به ان يهتم به ويخاف منه
 ويحذر عنه ولا يفقد على لسان فلا منافاة بينهما **قوله**
 واثبا مثلها في صوت بكذا يعين اذها صلبة ويجوز ان
 تكون الحلا بسنة **قوله** والبالغة به فالنقص
 يجعل الانسان قايما به الوسوسة **قوله** اي وكن
 اعلم بحاله من كان اقرب اليه الخ فان قلت لا دلالة
 في النظم على كونه ان يد من كونه تعالى بحاله من كان
 في القرب مثل حبل الوريد قلت لا فسل ذلك فحبل
 الوريد مثل في القرب ليس المراد به ظاهره
 معناه فليتأمل **قوله** لانه موجه يجوز في
 الحميم الصبح والكسرة فعلى الاول بعبود الصنم المنسوب
 على قرب العلم والحجور على قرب الدلائل وعلى الثاني
 يتعكس **قوله** والحبل العرق شبه بواحد من الحبال

قوله واضافته للبيان وحيز الرخصه يكونا بعين اللام
ويحوزان تكونا كاضافة لجين الما عا لانه يكون العجل
على حقيقته **قوله** متصلا بالوئين وهو رفق فيه
القلب اذا انقطع ما في صاحبه **قوله** يردان من الرأس
اليه فالوارد بعين الوارد **قوله** لان الروح نزل بعين
الحواني والوريد بعين الورد **قوله** مقدر
بأذكر ولعله اولى لبقا قوله تعالى ونحن اقرب اليه
من حبل الوريد على اطلاقه **قوله** او متعلق بأقرب
فان الطرف بعينه راجحة الفصل **قوله** وفيه ابدان
على الوجه الثاني **قوله** لكنه الحكمة اي لكن الاستحفاظ
لحكمة فقوله الحكمة خبر لكن **قوله** تشتط العجل
صفة لشدة بد يعين انه اذا علم العبد تشد يد الامر
بحفظ المملكين ما صدر عنه يشتط عن المصيبة **قوله**
للحيز متعلق بتاكيد **قوله** ولعله يكتب عليه ما فيه ثواب
(ه يعين لا كل من حتى انهم في مرصه كما ذهب اليه البعض
قوله وفي الحديث الاظهر ففي الحديث لا شئ له
على الدلالة على ما طنه من انه لا يكتب له الا تزي لتعجزها
بما كتب الحسنات وكاتب السيئات لان يقال انما رواه الله
تكونه كالتفسير للاية حقيق دل على فقد الرقيب والظاهر
من الاية وحده لا للدلالة على ما ذكر **قوله** لما
ذكر استعدادهم للبعث الخ يعين بقرانهم ابداننا الاية
قوله بتحقيق قدرته وعلمه اما الاوله ففي قوله

افلم

افلم ينظر والي قوله افصينا قمر قوله ولقد خلقنا
الانسان واما الثاني ففي قوله قد علمنا انتقص
الاية قمر قوله ونعلم ما توسوس به **قوله** تشدته
الزاهقة بالعقل الباطن لانه يشار الى وجه استقار
السكره لشدة الموت وانما لم يحمل الموت استقارة
بالكناية مخرجات السكره له تخيلا لان المقام
ادعيه للاستقارة الحقيقية مما لا يحكي **قوله** حقيقة
الامر بعين الذي انطق الله به كنهه ونعت به **قوله**
قوله او الموعود للحق على حد في الموصول للعالم به والحق
على هذا مقابل الباطل **قوله** والحق الذي ينبغي ان يكون
والحق بعين الحقيقة واللايق **قوله** من الموت والحرز
بيان للحق الذي هو **قوله** فان الانسان الخ تفصيل
للا يتقوا المذكور **قوله** او مثل الباطن تشد بالدهن
بعين الرأى الملا بسة **قوله** وفري سكره الحق والاضافة
بعين اللام **قوله** والخطاب للانسان يعين قوله ولقد
خلقنا على طريق الالتفات وحوز من اكتشاف ان
تكون الاشارة الى الحق والخطاب للفاجر وهذا هو
الظاهر لان الكلام في العجز ولذلك قال الله اعلمهم
يا قوم بلا قون **قوله** اي وقت ذلك اشارة الى الاحتياج
الى تقدير الخطاب في الموضعين **قوله** وقيل السابق
لكتاب السيئات وجهه عز رجبه هو ان كل نفس تم الذي
يدل الله سيئاتهم حسنات واردة لانه السيئات والسابق
مخصص به العجز اذ لا شغل لكتاب السيئات مع الاولين

قوله وقيل السابق نفسه او ترتيبه والشهيد الخ
وجه ثم رتبته انما ما اشرفنا اليه من اقتضائه تخصيص
عموم كل نفس بالجوار لان الجوارح انما تشهد عليهم
وايضاً جعل النفس سابقاً ولا عماله شهيداً غير
الوجه **قوله** ومحل معاً النص على الحال ولعل الاولى
ان يجعل استينافاً بيناً قال ابو حيان الجملة في
موضع الصفة ان اعربت معاً سابقاً وشهيداً
مبتدأ وخبراً والافساق فاعل بالظرف قبله
لانه قد اعتمد بالظرف في موضع الصفة قلت
قد تعلم ان الاحياء بعد العلم بها او صافي ولم
يعلم هذا الا من تلك الالية فكيف يجعل صفة الاء
ان يبنى على الادعاء ولا يكون غير علمه الخاصي **قوله**
لا صافته الواو هو في حكم المعرفة لان كل نفس في
محل كل نفوس ونقل عن الرخصسي ان اصل كل
بضاف الى الجمع كالفعل المفضل فكانه فيه كل النفوس
انتهى وفيه تأمل نعم ما ذكره مسلم في كل المجموع
قوله قال الملك الموكلة عليه يعني الرقيب الذي
سبق ذكره **قوله** او الشيطان الذي قبضه فالمعنى
اي ملكا يسوقه والآخر يشهد عليه وشيطاناً مقرباً
به يقول ذلك ولا يخفى انه تخصيص عموم كل نفس
وهو ليس بمرضي **قوله** فعميد صفة ولدي متفكر به
او صفة اخرى والاول هو الظاهر **قوله** فهداها فان قلت
نص في كونه الخواصة اذ ابدل النكرة من المعرفة فالنعت

قلت

قلت مر مراد انه اذا حصلت الفائدة يجوز بلافت مع
انه يجوز ان يقال البديل هو الموصوف حقيقة فان التقدير
بشيء عينه كنه لما حذف واقيم الوصف مقامه قيل انه البديل
وقد يقال البديل منه لما استشهد النكرة في ايها مع هذا ابدال
النكرة منها **قوله** او لو اهد وهو الملك الجامع للموصفين
او حازن اثار **قوله** وتنبية الفاعل يعني في الفعل
قوله منزلة منزلة تنبئية العقل وتكريره فكانه قيل
اللق للثبات وقيل في توجيه ذلك انه حذف
الفعل الثاني ثم اني فاعله وفاعل الفعل الاول
على صورة ضمير الاثنين متصلاً بالفعل الاول
قوله لما منع بين احبته اي عن الاسلام والمناصب
لصيغة مناع ان يقال لما استمر على منع بين احبته
ويجوز ان يقال المناع باعني تكريره بين احبته ان
جبت **قوله** وخبره فالتباه يعني تغدير القول بعد
الفاء **قوله** فالتباه ذكره في الفاء اما لا شعاع
بالا لا لقال للصفات المذكورة او لتقريب التفسير
بين التاكيد والمؤكد والمفسر والمفسر منزلة التباير
بين الاثنين لقوله وحققك بتركه لا اذ نحو قوله
تعالى كذب فيكم قوم قوم فكذبوا عيدا واوقا حوا
محبين اي فكذبوا فكذبوا على عقب تكذيب لان
محبين يقتضين المخابرة وهي تمنع عن كون
الثنائي تأكيداً للكل **قوله** فانه تقليل لمقتضى
مطوية دل عليها ما قبلها هي ان هذا تناو له وفي كلام

تسامح كان قاله بينه جواب فاش من ذلك المجد وفي **قوله**
 له عليه ربنا ما اطمئنته كان قلت يجوز ان يكون هذا القول من
 العزيز للامر بالظا به في جهنم لا صلاحه فيريد به تفرقة
 نفسه فلا يتم الدلالة **قلت** الدلول على التقاول
 وان تمت محض وفي هو قوله لا تختصوا وهذا القول
 انما يدل على تعيين ذلك القول وفي قنامل **قوله** بخلاف
 الاول يبين جملة قوله وقاله فرببه بالواو العاطفة
قوله فاعنته عليه فيه اشارة الى انه قال في الله ارفع
 المقوم بين قوله ربنا ما اطمئنته وبين الاحتمال
 الثاني في تفسير هذا ما الذي عتيله فانه لا عانة على
 الصلابة والاعوا بتر بينه اياه غير الا طعنا فانه
 هو ما نفاه بقوله وما كان لي عليكم من سلطان **قوله**
 على المعين فاني اوحدهكم قد ره هكذ اليصح جملة حاله
 فانه مقارنته للحال الذي فيها في الزمان والجمية ولا مقارنته
 بين تعدد الوعيد والاحتصاص في الاخر **قوله**
 ويجوز ان يكون بالوعد حاله اي من العاقل او من
 المصغر والمعين قد صحت اليكم موعدة لكم او قد صحت
 هذا صلتها بالوعد معتد بها **قوله** قاله لا يملك
 العتوق في حق عصاة المؤمنين قد دل على تخصيص
 الوعيد بعين ولا يخصص في حق الكفار فالوعد على
 عموميه في حقهم **قوله** فاعنته من ليس في قوله
 اشارة الى انه من ليس له نقد يبه بعد اضطرار الظلم
 عند سبحانه ولا جلد ذلك اخير ظلام على ظالم وقوله

يقال

يقال اختصاره عليه لكثرة البس **قوله** جبهه بالاختصار ما
 والتصوير لفظهم للشيء ان قد ذهب قال استوى العوج
 لكن يرد عليه انه لا يعدل الى الجان ما امكن الحمل على
 الحقيقة ولا مانع هنا عنها فانه الله تعالى على كل شيء
 واهواله لا خفاء كما او جهل في خلاف ما تصور في الدنيا وقد
 دلت عليه الاحاديث على تحقق الحقيقة فلا بد ان يحمل
 على **قوله** حية بمثل اشارة الى ان المعنى المثل هو
 الامثلة **قوله** في ما بعد فخرج فانه قلت يخالف هذا
 قوله تعالى لا ملات قلت ورد في الحديث ان يضع
 ربه العرش قدمه فينزوي بعضها الى بعض يعني
 فيحصل الامثلة وبه تندفع المخالفة **قوله** او انما
 من شدة زفيرها ويحمل على المعنى من صور التصوير
 والخيال على ما هو الظاهر من مساق كلام المصنف
 ما استشكل الطيبي بناء على ان الاستفهام جيبه لا تكار
 والمخاطب هو الله تعالى وقد يحمل كتابه على الاستكثار
 وبه انما يندفع الاشكال فجوز ارادة المعنى الحقيقي
 في محله الاستعمال ليس بشرط عند صاحب الكشاف
قوله المستكثر لهم والطلاب لزيادة في نشر على ترتيب
 من يشترى بالمستكثر في شدة زفيرها وحدها
 بالطلاب لزيادة في تشيئها بالصفا فان الطالب
 الشئ المستزيد له يتشبه به اذا وحده ثم الاول
 بناء على الوجه الاول من وجهي التفسير المتقدم والثاني
 على الثاني في معناه نشر اخر **قوله** او ظرف لنفخ

لعل المراد به الظرف مائة المصنوعة والظرف منقوش بالانعام
 المذكورة بعده ايضا وانما المعامل هو الاخير على ما هو
 محتار البصريين وتعيين الفعل الاول لتعيين المشار
 اليه وعدم اتحاد زحاف النفي والقول لا يضر اذا اتحد
 اليوم يقال قدم زيد يوم قدم عمرو اذا قدم احدهما
 بكرة والاخر عشيا **قوله** فيكون ذلك إشارة اليه
 يعين لفظ ذلك في قوله ذلك يوم الوعيد إشارة
 الي يوم يقول **قوله** مكانا غير بعيد فيكون انتصاره
 على الظرف في **قوله** ويجوز ان يكون حالا اي موكدة
قوله على اصحار القول على ان حاله من المتقين اي يمتنع
 لهم ذلك **قوله** قوله لا مع انه بدل من كل بعد كوت
 على بدل من المتقين لا مع قول عن المتقين ايضا لان
 فكر يراد بدل قوله المبدل منه واحدا لا يجوز **قوله** حيث
 جنب عقابه إشارة الي وجوب اصحابه لمضاي قبل الرحمن
قوله لا شعاري بهم رجلا رجلا فان صفة الرحمن
 الكاملة المشاهدة تقتضي ذلك **قوله** او بانهم يحشون
 حذيتهم يعني وصفتهم بالحزم الشك بل حيث لم يفتروا
 بما يقتضيه الاعتزاز وهو صفة الوجهة **قوله** ووجه القلي
 بالانابة يعني وصفتهم بها وانما وصف المخلص لان الاعتزاز
 للرجوع به **قوله** يوم تقدر الخلود لان ذلك إشارة الي
 زمان الخلود والمحقق فيه تقدر الخلود لا تحقيقة
 ولا يبعد والله اعلم ان تكون الإشارة الي زمان السلام
 فتحصل

فتحصل الدلالة على ان السلامة من المذابح والافهم
 حاصلة لهم يوجب المخالفة الا انها مقتضية على وقت الدخول
قوله فنقبوا عطف على ما تقدم على الجني اي استند بطعن
 فنقبوا **قوله** في قوافي البلاد اي وقفا الخوف في وهو
 الخواب وقطع الحاراة **قوله** او جالوا في الارض الخ وقوع
 ذلك منهم حذر الموت غير منقول ولذلك لم يذكره التخييل
قوله فالعالم على الاول للسبب والدلالة على الدلالة
 بطعنهم ابصرتهم واقدرتهم عليه التقيب **قوله** اي
 لهم إشارة الي ان قوله محبوس مبتدأ خبره مضمر وهو لهم ومن
 زائدة **قوله** ويورده ان قري فنقبوا على الامر وحبه
 التأييد ان الخطاب لاهل مكة على الالتفات والاصل في
 القرائات هو التوافق **قوله** وهو ان مقتضى حفظ السبب
 اي يرق **قوله** حتى نقت اقتدامهم ظاهر انه من حدث
 المضاف واتمامه المضاف اليه مقفاه مروي في كلامه إشارة
 الي انه نقبوا حيث جعل النقب غاية وقاما لا كثر السبب
 كتابته عن كثرة السبب لكن ذكر فيه القاموس نقت
 الخف لغرض تخزي والبعير حفي او رقة اخفافه كما نقت
 وفي البلاد سار **قوله** او القن السهم كلمة او لتقسيم
 المتنكر الي التلويح والسامع او الي العقبة المستطاع وبعبارة
 المحبوس على الاستعداد الكامل **قوله**
 بحيث لا يحتاج الي غير المقدور ما عنده من الكمال المهي
 لهم ما يذكره القرائة والناسر بما عنده من بعض كثافة
 الطبع فهو بحيث يحتاج الي التعليم فيترك بشرط ان يقبل

بكلية ويزيد في الموانع كلها **قوله** وهو شديد حاله من فاعل
العين **قوله** حاضريه من فتشيد من المشهور يدل شاهد
والمراد حضوره عند حذف المضاف وإقيم المضاف ،
البيه فقامه او هو محبان عنه وهذا إما تقدير ان تكون
الفاصلة او للملازمة في يجوز ان تكون انما لتعديته ،
فتشيد بمعنى مشهد وعلم الوجه الثاني من الشهادة
قوله ما يتوله المشركون الى وجه الاحتمال في متعلقه
على ما فسره صاحب الاكشاف والمفهوم قوله ولقد خلقنا
اللاية ويجوز تغليبها بما قال من اول السورة اليه **قوله**
وحده بعض القليل كانه إشارة الى انه قوله من الليل ،
مفعول لفعل مضمر مطوف على سبع محمد ربه بفسره
ففسره ومن للتعبير **قوله** من ادبره الصلاة بيان
للاستعاق الكبير ووقع هذا القول في بعض النسخ
بعد قوله وقول المحاربان وحرمة بالكسر وهو الظاهر
الموافق لما في الاكشاف **قوله** وقيل المراد بالتبنيح الصلاة
عطف على قوله فخره على المعين كانه قيل المراد بالتبنيح
التزويج **قوله** وفيه تهويل وتعظيم للمخبر به اي في
حذق دعواه المستمع والباء حذتم تفسيره بالكشاف في برك
عند النبي صلى الله عليه وسلم انه قال استعزاء بالحق
انما جعل لي معاذ لا سمع ما اقول لك فترحمه في بعد ذلك
قوله او جبريل فانه قيل اسرافيل ينفخ وجبريل
بناجيك بالحشر **قوله** ويدوم نصبه بما له عليه الحق وهو ايدوم
بناجيك المتأدي خسر جود من الغيوب **قوله** متعلق

بالصحة

بالصحة على انه حاله **قوله** ثارت الموت قبل افاقات
وعيشا في سورة الفاتحة **قوله** — اسم الله الرحمن
الرحيم **قوله** فان من يدري من نعم اليها جميعين يدري
في القاموس ذرة الزرع البش ذروا وذرة الحارصة
واذهبت **قوله** والاسباب التي تذر والمخلات الى قضا
الوجود **قوله** من الملايكة بيان للاسباب ولا يبعد انه
يكون بيانا للمخلات فان لا حروف الملايكة ايضا اسبابا
على ما ورد في الخبر والاول اولى **قوله** واسباب ذلك
الاشارة الى ما ذكر من حمل السحاب وحمل الامطار وحمل الدواب
فالحملات على هذا من باب بين الامير المدة **قوله** عيني
تسمية المحمول بالصدر ومثل ضرب الامير في مصر وجه
وظاهره ان الوقت بالفتح مصدر بمعنى الحمل ولم يدكره
الثقات من نقل اللغز لا بمعنى الثقل في الاذن وجوز
المنحصر في نصه على المصدرية على انقاعه موقع محلا
قوله وبسر امصدر صفة محذوف وجوز نصبه
على الحالية فنقل من المضاف ايضا ونسبه ابو حيان الي
سبويه **قوله** الملايكة التي تنفس الامور ويراد جميع
الموتى ثم يتلويل للحركات ثم في كلام المصنف استارة
الي ان امرا واحدا لامور (ويؤيد به معنى الجمع وانما
نصبه على المفعولية **قوله** او ما يعبرهم ويغيرها الاولى
وبغيرهم **قوله** فان حملت على ذوات مختلفة على ما فهم
امير المؤمنين علي رضي الله عنه نقل الطيبي عن الزجاج
ان المنسرين جميعا يقر لونه بقوله علي رضي الله عنه **قوله**

فما حقا وما يقين من التقاوت فاما على المتخذ فان يقال
الرياح اظهر باله لالة على كمال القدرة من السحب وهو
من السحب والثلاث من الملايكة المقتضية لانه كلام
مع الحاجة ويمكن ان ينكرها فكيف يجعلها اظهر مما
هو محسوس على ما اختاره صاحب الكشف واما على
الترب والقول بان كلامها احقره اذ له على كمال القدرة
مما قبله ولا اعتبار بانكار من لا اعتبار به فالمقتضيات
نذله على اقدار الروحانيات مع لطافتها على المتصورات
في الحسكانيات مع كثافتها ثم الحجابيات المتألفة
من جميع العناصر على ما فيها من الصنعة السديدة بعنة
والامور العجيبة من حمل الاثقال مع خفة الحامل ورقعة
المحمل وقطعة المسافة الشائعة في زمان يسير بهبوب
الرياح العاصفة ثم الحاملات تتألف من الاحز المايمة
والهوائية وقيل من الاحز النارية والارضية وقيل
عزايين من الاثقال العلوية ولا يتم الا بواسطة الرياح
وعليك بالاعمال **قوله** والافعال المترتبة لا فاعلا لا يتصور
فان اذ اجمعت الازياء والحاملات على المسافات الحمل
مقدم على الدور والظاهر انها للتفاوت في الالة على
كمال القدرة فان الحمل لا يستحال على جعل النطفة علقة
ثم العلقة مضغطة ثم المضغطة عظاما ثم كس العظام
لما لم تستطع مضغطة اخرى دل عليه من ذلك **قوله**
وتجدي له باسطة له فينفيد الجارية فاذكره
المقام ودلالة الفا **قوله** وما موصولة والعائيل

محذوف

محذوف في اي توقعه **قوله** او مصدرية اي وعد ك
او وعدكم ان يحبل فتعده وان يكون مضارع وعد
او وعد والثاني هو الثاني للمقام فالخلاف مع المتكلم
قوله والمراد احوال الطريق المحسوسة الطيبة اي
بالحسوس والمجردة **قوله** او الحسوس عطف على الطريق
المحسوسة فكانه قال المراد احوال الطريق الكواكب
او الكواكب نفسها باعتبار احوالها فحق على طريق
او غيرهم في فيه تزيينها فتكون استنارة **قوله** اذ
لا صرف متعلق بنزله يصرف عنه **قوله** فكانه لا صرف
الحيث ان تصرف مصدر افك الحقيقة وكلمة من
للحسوس والمعين كل من انصف بحقيقة المصروف فيه يصرف
عنه ويلزم كل من يصرف عنه ان يتصفه بتلك الحقيقة
فكان كل صرف يعاير لا صرفا لغيره من الاله كماله
وشرفه فصير كانه لا يعاير هذا المصروف المعلوم من
قوله اذلا استدل منه او للشانه ولا ينبغي الصلح
قوله او يصرف من صرف في عالم الله تعالى فينفذ
لا قصد الى المبالغة كقوة **قوله** وبسببه اشارة
الي ان كلمة عن التعليل كما قرر قوله تعالى وما كان
استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وقوله وحسب
الحق كفي المتنازع قولك هذا او الظاهر ان مراده
الاستدارة او تضمن افك بمن الصدور فتبين
على معنى المجاوزة وهو مختار البصريين وقوله
وليسببه اشارة الي بيانه وجه استناد صدور الاك

الى القول اية من الاسناد الى السبب **قوله** فهو من
اكل وعن شرب اوله مثل الماير فحق في نصب بقوله
جمل فاه اذا كان غريبا في السمعة وخبر بكون جماعة
الرجال لا للنوق ولا لتقليد بينهم **قوله** اي يصدر
نفاهم يعني في السمعة **قوله** من اصحاب القول
المختلفة كلمة من البيان **قوله** واسد احوال قتل
قوله في غرق خيرهم وساحرهم خبر بعد خبر
او متعلق ببيانهم **قوله** اي فيقولون اشار الى
ان يبالون ضمن معنى القول **قوله** او وقوعه
يعني حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه فلا بد
ان ظرف الزمان لا يقع خبر الا عن الحدث وفي
النظم اخبر به من الزمان فان قلت يقع من زمان
محدد وراخه وهو لزوم وقوع الزمان في الزمان
قلت لا محذور فيه فانه الزمان عند الاستعانة
لما لا محذور اعملا مما يقتضيه منجد دهم لان الية
ايرامه فقد يتعاضد التقدير بين المتجددات
فيقدر في هذه ابدانك واحزى ذلك لهما في مختلف
الزمان زمانا بيا واما يتعاضد بحسب ما هو مقصود
و معلوم للمخاطب فاذا قيل مثلا من جاز في قتال
عند طلوع الشمس انا فانه السابيل مستحق
الشمس ولم يكن مستحق المجرى في وقت الشمس
وتمام التفصيل في الكتب الفقهية **قوله** او هو يومهم
او وقوعه يومهم فاعلم هذا هو قاييم مقام الجواب فان

تقدرب

تقدرب السوال اي وقت يتبع وجوابه الاصل في يوم
كذا **قوله** وفتح يوم على الوجه الثاني **قوله** راضين
بالتفسير الثانيين **قوله** في طائفة من الليل فتقليلا
نصب على الظرفية **قوله** اي في قليل من الليل مجموعهم
او ما يجمعون فيه جمل الذين يحشرون ما يجمعون على
الوجهين فاعلم قليلا فانه قليل قد قل مجموعهم
او المقدار الذي يجمعون فيه فمن الليل على الاول
البيان او حال من المصدر ومن الثانية على الثاني
حال من الموصولة اي كايضا في المقدار من الليل
والأظهر عندني ان جمل على الالوهية يدله ان يقال
من المستقر في خواصه واضمح على مشكك **قوله** لان
ما بعد ما لا يعمل فيما قبلها وقد يحتاج بان الظرف في جمع
فيها وقد جاء وحقق عن مشكك ما استظهرنا فقبل
قوله هو المزار بالظن المعجزة وهو التقليل **قوله**
وزيادة ما لا المؤكدة بمعنى التقليل فانها تكون لزيادة
التقليل كما في كلمة اكلا ما **قوله** وفي هذا الفصل على
الصغير يعني المفيد للتخصيص **قوله** لتعريب بنو جود
على انفسهم اي يجدونهم واجبا عليهم وينبغي في ذلك
ما عسي يقاء كيف يجد المديان بنيت في حاله حتى
لا يخرج من الزكاة من الاغنيا يوجد فيهم هذا
المعنى لا يستحقون المدح ووجه الدفع انه ليس المراد
بالحق ما اوجبه الله تعالى عليهم في اموالهم ما يستحقون
الطلب **قوله** المستحق اي طالب الجود وي **قوله** اي وجو

ولا لاحت علي ان يحيط بك الوجوه ولا لاحت علي ايات افعالي
 وبشير الي ذلك قول المص يد له وجود الصانع
 امسا دور زككم على حدة المضاف بين به التمسك
 والعز وسائر الكواكب واختلاف الطالع والمخارح
 الفلكية بجزئ عليه اختلاف الفصول التي هي مبادئ حصول
 الارفاق **قوله** وبالرياق المطير فالحاجة التي تقدر ببر
 المضاف **قوله** وطوبى اليه اجزاها حيز او حيز **قوله**
 وقيل انها يعني ما الموصولة **قوله** ان كانت يعني التي
 على ان يكون ما بعد ما صفة لها قد يراد به المتكلم الذي هو انك
 تنطقونه **قوله** على ان كانت الحق فانه لم يزل في الارض
 لا يبرق باحدا فتدلي الى المعرفة ووجوده ان يكون حيزا
 فاما **قوله** فيه فتخرج لسان الحديث لانه استغنى
 معناه التخييل والتشويق اليه استغنى ومثله
 لا يكون الا في فيه فاعلم وعظم شأن **قوله** وبينه
 على انه اوحى اليه لانه لا لنته على انه علم حاله بجله اولا
 واما اقامه علمه من الله تعالى **قوله** لانهم كانوا في صر
 السيف وفي الكسوف اولا لانهم كانوا في حسانه كك
 وتكره المص لانه لا يتم الا على لحظة الوجه الاول فلا
 يستقل وجها **قوله** او المكنون اذا طس باكرام ليهم
 عليه السلام **قوله** ومثله منصوص
قوله لم يكن يحيطهم اي تحبها هذا فكذلك الارض **قوله**
 وهو كالتعريف عنهم اي طلب المعرفة والمكان لانه ليس مرجا
 فيه تعريفه كلاما مشا الى انه هذا الدكار غير ما ذكر

في مرد في قوله طار اي ابد لهم لا تصل اليه فكرهم فانه
 ما عبر من انقواء تا وحسن منهم خيفة **قوله** فان من
 عادة المص الى تقليد الاصلية التي من ذهابه بالهبة
قوله حرفا ان يكون انما هو في خيفة والسير
 المستتر للصيغة والسير للصيغة **قوله** او يصير فتنرا
 يعني على تقدير ان يدع المصيف طاهرا ولم يكف
 الضيف فانه ذهاب طاهر منه للضيف على انه ذاهب
 للديانة بالطعام فيكون باعطاه الا فتنرا **قوله**
 فقام يد رجواي عليه حاله من فاعله قام او استغنى
قوله فاعطاه امر ان سارة لكي يجرها لما تكلموا مع زوجها
 في ولادتها استحيته وامر منه منهم متوجه الى يتم
 فانه كماله تعالى بلغة لا قتال وكون الامر ارض والامر
 كذا في التفسير الكبير ولا ينافيه قوله قالوا لك تك فلا
 ركب قتال **قوله** او المصولة اي الخبر من فصل
 المقارنة سماه محمول على التشبيه **قوله** من سلة
 فير ان الظاهر جيفه عن عنديك باثبات من الجار والعل
 هذا هو وجه ترك صاحب الكشاف ذكره **قوله** وهو
 منصوب لان ذلك اليه والظاهر ان مراد المستند هو
 الاتحاد في الغات ومقصوده الرجاء من غير اعتبار
 حتى على انما هو ما في الحجرات قل لم ترموا وكنت قولوا
 انما لنا **قوله** او ما اسود فتن حرج من ارضهم
قوله عطف على وفي الارض فتنه ابراهيم ولو ط
 عليها السلام معترضة بين المصطفون والمخطوف

ان الساجر يقسمهم ويستند منهم بخلاف المحبون
وفيه نظر **قوله** ان بلايهم فليهم اما من الاستعداد
الي السبب او للنسب **قوله** وقطعت ابرم اشار
الي ابرم العظم يعني الحق او العاقبة وفيه استعارة
لنقصه بغير اهلاكم وقطعت ابرم با عظام النساء
التي لا تكون ولا تقطن ثم اطلق النسب به على المسبة
والمستند منه الحق **قوله** اولاد الم تضمنت منقحة
يعين منه عدم فخر بالمنقحة بعظم المرأة ثم اطلق
عليه ما لعظم بعيل (الحامل من الدارم **قوله** اولادها
في القاموس النكاح الزنا الخرفة ووقعت بين
ريحين اويين الصبا والسعال او نكه (الرباح) ربح
الاويين نكاح الصبا والخروج والصباية ويسمى ايضا
نكاح النكاح الصبا والسعال والخبريا نكاح السعال
والدمر وفيه الانبياء والهيبة نكاح الخوج والدمر
وهي نكحة النكاح **قوله** يقسم قوله فتنوا فيه
داركم فلا تذكرا ان قوله فتنوا اليه عطفا على
قيل لم حتى قيل ان الامم لم تنفع بعد فتوهم فكيف
رب العتو عليه بل هو تفصيل لغصتهم اذ التقطت
وفي قصته ثمود **قوله** اي العذاب اي المهرود نزول
اليهم **قوله** ويجوز ان يكون عطفا على محله في عاد ولاط
في قوله **قوله** بقوة **قوله** اي اسند وقوي
انما هو ان يقادرون فيكون قوله واذا لم يزل
خالا فوكدة كقولهم جازيد وهو مسرع او تذبذبا

ان الساجر يقسمهم ويستند منهم بخلاف المحبون
وفيه نظر **قوله** ان بلايهم فليهم اما من الاستعداد
الي السبب او للنسب **قوله** وقطعت ابرم اشار
الي ابرم العظم يعني الحق او العاقبة وفيه استعارة
لنقصه بغير اهلاكم وقطعت ابرم با عظام النساء
التي لا تكون ولا تقطن ثم اطلق النسب به على المسبة
والمستند منه الحق **قوله** اولاد الم تضمنت منقحة
يعين منه عدم فخر بالمنقحة بعظم المرأة ثم اطلق
عليه ما لعظم بعيل (الحامل من الدارم **قوله** اولادها
في القاموس النكاح الزنا الخرفة ووقعت بين
ريحين اويين الصبا والسعال او نكه (الرباح) ربح
الاويين نكاح الصبا والخروج والصباية ويسمى ايضا
نكاح النكاح الصبا والسعال والخبريا نكاح السعال
والدمر وفيه الانبياء والهيبة نكاح الخوج والدمر
وهي نكحة النكاح **قوله** يقسم قوله فتنوا فيه
داركم فلا تذكرا ان قوله فتنوا اليه عطفا على
قيل لم حتى قيل ان الامم لم تنفع بعد فتوهم فكيف
رب العتو عليه بل هو تفصيل لغصتهم اذ التقطت
وفي قصته ثمود **قوله** اي العذاب اي المهرود نزول
اليهم **قوله** ويجوز ان يكون عطفا على محله في عاد ولاط
في قوله **قوله** بقوة **قوله** اي اسند وقوي
انما هو ان يقادرون فيكون قوله واذا لم يزل
خالا فوكدة كقولهم جازيد وهو مسرع او تذبذبا

(ثانيا) قال سبعة قدرية كل شيء فخلقنا من السما **قوله**
 اولهم سمعون السما اي جاعلها ذاسما **قوله** اولهم سمعون
 قوله فقال وفي السما رزقكم **قوله** من الاجناس يشير
 الى ان المراد بالشيء الجنس **قوله** في عينه كما اجنس البشر
 جاعدا او فاميا والنامي مدركا وبنايا والمذركه باطنيا
 وصامتا وعلم هذا **قوله** فتسما الى النسخه اد الخ
 او فتعلموا انه لا يعجزه حشر الاجساد و **قوله** الارواح
قوله عن عقابه بالايان الخ يعني انه لا مراد الا بالان
 وملازمة الطامة بلفظ الغم ان يتبينها الى ان هذا الناس
 عقبا باجيب ان يعني **قوله** او ميعن علي ميعن تدابير
 المنقذ **قوله** او الاوله مرقة علي ترك الايمان فلا
 تكون من باب التكميل للتاكيد اذ لا يبعد علي التكميل ع
 لا يستلزم الابعاد علي بعض **قوله** اي لا امر مثله
 يعني امر الامم الصالفة **قوله** والاشارة الى فكلمتهم
 اي تكذيب قريش ومشرک العرب **قوله** ولا يجوز ان
 نصبه بان علي الله تكون الاشارة الى الاتيان والبيان
 حاله من قبلهم من رسوله مثل ذلك الا بانه **قوله**
 او ما يفسر الضمير البار كلفه والمراد بما فسر
 قالوا فالاشارة علي هذه ا تكون للقول والمعنى الاء
 قالوا سا ح او محزون قوله مثله لتسا قوله **قوله**
 انوا صوابه فحجب من تواردهم علي تكذيبه **قوله**
 لا انكار بل لا انكار مستقيا ومن الاصر **قوله**
 اياهم متعلق يا صواب **قوله** لما خلقهم علي صورة متعينة

الي

الى الصادة اي صالحة مستغدة حيث يركب فيهم
 عقولا وجعل لهم حواس والاقوا اجسادا متعينة
 وغيرهم من انساب الصادة **قوله** مطلبة لها فانه يشير
 الى انهم وان ركب فيهم الشهوة والغضب الا ان العقل
 حاكم عليهما **قوله** جعل خلقهم معينا ليعين في الاشياء
 (ما) التنبيه المبدلة بالغاية المطلوبة او لتشبه
 المبدلة بالمعيا وهذه الاستعارة متعينة في العرف
 فانهم اذا راوا مثالا رجلا قويا جسما يقولون هو
 محتقون المضارعة وقد يقال جعلت الصادة عاينة
 كالمية لخلقهم حيث خلقوا بحيث يتلقى منهم الصادة
 وهذا اليها ونحوه بعضهم عن الوصول اليها لا يمنع كونه
 عاينة فاللام حبيزة جيل حقيقيا فتأمل **قوله** مع ان
 الدليل يمنع اذ قد ثبت في اصول الدين انه تعالى الله
 تعالى لا يقلد بالافراد **قوله** وقيل ان معناه الخروجه
 ذلك من علي وابن عباس رضي الله عنهما فهو من ذلك
 المسيح وارادة (النسب) وقد يقال المراد الموحثون من
 الجنين ويؤيده رواية ابن عباس رضي الله عنه
 عن رسوله الله صلى الله عليه وسلم وما خلقت الجن
 والانس من الموحثين **قوله** اوليكم اعياد اكلت
 انسخها عنه في هذا المعنى بخلافه الى النقل **قوله**
 ان اصر فكم الى الطاهر اصر فهم وقلبت نقلت ايمانهم
قوله والمأمورين به هكذا في نسختي فيكون عطف
 على المسبب كونهن مأمورون وان حقيقة لا يفسهون بمرام

والظاهر المأمور به وبما يرفع ليكون عطفًا على الكاف
ويحتمل أنه يقدر ويقال ولا يلائم ضمير الغيبة في المقامين
قوله الذي يدين كل ما يقتضيه غلب غير العقل عليهم
كثرة **قوله** صفة القوة ويجوز أن يكون الخبر على الجوار
إلا أن الجوار لا يجر إليه إلا عند الحاجة إليه إلا أن
يقال توافق القرائن يخرج **سورة الطور** **مكة**
ولم يستثن منها شيء وإدراك تسع أو ثمان وفيه تفسير
للإمام النفساني وهي الأربعون آية وفيه تسع والتفلا
في الطور الجبار جهنم دعا بسم الله الرحمن الرحيم
قوله وهو جبل عجل بن في القافوس الطور الجبل
وقال الداد وجبل قرب إليه أيضا في أبي سينا وسين
وجبل بال **قوله** وقيل هو المضاف إلى سينا **قوله**
بالسر جارية قاله مجاهد وقال أبو عبيدة والخليل
وأبو حمزة والنضر بن شميل والأصمعي وأبو عبيدة
وأبو حاتم هو عربية صحيحة كذا في تفسير النفساني
قوله أو ما طاراه فالطور فعل من الطير كالتقل
والكثر **قوله** أو الواح موسى عليه الصلاة والسلام
فالجبر عطفًا على اللوح **قوله** أو في قلوب أوليائه
عطفًا على قوله في اللوح **قوله** أو ما يكتبه الحفظ
عطفًا على ما كتبه الله وصيغة المضارع تدل على
على الاستمرار **قوله** استغفر لما كتبه في الكتاب
بملاقاة المشاهدة في محليته الكتاب فمثل اللوح
والأواح وغيرهما **قوله** ولا شأنا بالنبينا في فعل

هذا لا تكون إرادة العزاة من كتاب مسطور الآية باعتبار
كتابته في الأوراق المتعارضة بل لكتابته في قلبه
الملك أو ترسوله عليها الصلاة والسلام أو في موضع
من السما **قوله** أو الواح فضة الصناديق التي هي
لأنه من ح أي وضع وأبعد والشرح هو لا يصلح **قوله**
وهو في السما الرابعة وفيه الكشف وما جاء فيه الصحيح
أنه في السما السابعة لا ينافيه فقد ثبت أنه في كل سما
بجبال الكعبة في الأرض بيننا وأما الذي كان في زمن
أدم عليه السلام فوضع بعد موته فهو في الرابعة على
ما نقله الأزرقي في كتابه حكمة بشر في الله تعالى وفيه
أن الحديث في البيت المحور فتفسيره بما في السما السابعة
ينافي **قوله** ماله من دافع خبر كان (وصفة لواقح
أي واقح غير حد فوقع أو معتزلة بين العامل ومفعول
قوله إنما مورق دلالة دلالة البيت المحور إذا ريد
به الكعبة على كمال القدرة باعتبار اشتغالها على عجائب
مذكورة في كتب قوارخها وفي جوارقها اجتماع الناس
من كل بلد يجتمع ويخيل لا يفيد أنهم إليها مشبه بالخشش
قوله ويوم ظرف لواقح ويجوز أن يكون ظرفا للشيء
أي انقضى الدافع يوم تقرر كنه فيه وهو جوارق دفع
عند الله تعالى وفيه غير ذلك اليوم **قوله** أي إذا
وقع ذلك إشارة إلى أن القاف أصبحت والجمل حجاب
مشروط بحال وفي **قوله** أي في الخوض في الباطل في حوائج
الكساف في الخوض من الحوائج العالمة فأما تصاح في

لخصوص في كل شيء الا انه غلب في لخصوص في الباطل كالاخصا
 لا في عام في كل شيء ثم غلب استجوابه في الاخصا للعذاب
 قال كنت من المحصرين **قوله** فيكون د عا حالا اي يكون
 عليه هذه القراءة حال مقدرة **قوله** ويوم يدل من
 يوم تمور ويكون ان يكون يدل لا من يوم عيب **قوله**
 محكية اي محكي ذلك القول المقدر **قوله** فهذا المصد
 الخ كايوا يشيرون الى انه العاصية فمعه الاستغفار
 ليسيب عن قولهم للوحي هذا المستجيب والمصد اذ ما يبيد
 النبي **قوله** ام صند ابصاركم الظاهر اي ام سد بكلمة
 لتفسير **قوله** اي الامر الخ يجوز ان يكون فاعل
 بسوا او قبته اخبره فانه وان كان بمعنى مستورا لانه
 في الاصل مصدر بمعنى الاستغفار وحل الترخيص
 خبر بسوا او كلام المص يحتمل الكلام **قوله** لما كان الحذر
 واجب الوقوع بحسب الوعيد لا متناع الكذب على الله
 تعالى **قوله** او في جنات ونعيم مخصوص بهم على
 انه يكون التكبير لا فراد النوعي ويجوز ان يكون مقصود
 الاشارة الى كون التتويج عوضا من المضيق البسر
 وكان الاصل في جناتهم ونعيمهم **قوله** والظرف لغو
 متعلق بالخبر ويجوز انه يكون فاعله خبر بعد
 خبر وعية قرأة النصب فالظرف مستقر لانه خبران
 وقاله من حال من المستتر في الخبر **قوله** ان جيل واحد
 فان لا جعلت موصولة يكون لا لتقدير بالذي وقام
 زهم هذا الجحيم فيبقى الموصولة بلا عايد **قوله** (وفي

جنات

جنات غطاه على انا هو **قوله** في الظرف يعني في جنات
قوله او الحال يعني فالمراد **قوله** اي الملا وشربا هينا
 فحينما على هذه الصفة لمفعول محذوف **قوله** وهو الذي
 لا تنقيص فيه اي لا تكثر **قوله** وقيل البار لبيده
 لم يرضه لان زيادة الباليست بمقيسة الا في فاعل كعين
 الباطل في التزويج الخ جواب عما عسى يقال التزويج
 يتعدى الى مفعولين بلا واسطة قال تعالى روجناكم
 فلم على هذا الى الثاني بواسطة الباء **قوله** او السبيبة
 عطف على قوله لما في التزويج **قوله** اذ المصير حياهم
 ازواجهم اي التزويج حينئذ ليس بجرح الا كما
 بل بمعنى تضييعهم اذ واجبا فلا يتعدى الى مفعولين
قوله او لما في التزويج معنى الاتصال والقران ولذلك
 عطف هكذا في اكثر النسخ وظاهره انه تكرار وتباعد
 ما يتكلف فيه ان يحل الاول على التضمن وهذا على
 كونه مجازا على احد هما بملاقة السبيبة وموعدة قوله
 ثم ياهم واستقامة العطف بكونه مجازا لا بالخصم
 لبقا معنى التكاثر فيه وفي بعض النسخ لما في التزويج
 من معنى الاتصال والقران عطف والذين **قوله** اعتراض
 للتقليل اي لتقليل الخوف منه ويحذف ان يكون عطفا
 على الصلة والمراد الاتباع في حكم الايمان **قوله**
 والتعظيم فان الذرية وفي اكثر النسخ بان الذرية
 ولا وجه له **قوله** في الايمان اي في حكمه كما مر انما
 وفيه اشارة الى ان الباء بمعنى في **قوله** حال من الضمير

اي موكدة **قوله** وتشكبه للتعظيم فيكون المراد ايمان
الابا **قوله** او الا شعار الخ فالمراد حينئذ ايمان الاولاد
بما روي عنه عليه الصلاة والسلام قال من فوجاه الله
تعالى يرفع الحديث وواه البرار وغيره **قوله** والتمام
اي وقرا التمام وهو عطف على قوله وقرا ابن كثير **قوله**
فكراي فك نفسه او رقت **قوله** يتخاذب بين تخاذب
اللاعنة لعزط المحنة والسرور **قوله** ولانك انت
الصغير فند ان الكاس موشة فلا حاجة الي ارتكبات
قارن في حقا ثبت صبرها فغن القاموس والكاس لانا
يشرب فيه اعاد دام الشراب فينه موشة موشة
او الشراب وفي الصحاح الكاس موشة قال الله تعالى
كل من من معين **قوله** ولا يفتكون ما يوتون
اي ينسب الي الائم لو فعله فيه دار التكليف **قوله** اي بالظاهر
البالا بسنة او للتعدية **قوله** علمانه لم لم يصنف ليلان
الهم الله في الحواخذ موشة في الله بنا فيه شق كل من عدم
احدا في الله بنا ان يكون خادما في الجنة فيكون
لا يزل له قايما وافاد انتكبرها كل من دخل الجنة وجد
له خدم لم يعر فيهم **قوله** وقيل هم اولادهم الخ فيكون
الاختصاص للولادة لاجل الملك والولادة والتكبير
لنوا التوفيق عنه كما ثبت **قوله** من يبا ضمه كلمة من
للسببية **قوله** خايعين ولا يلايه قوله في اصلنا الذي
ان يحسن نفسا واهم بالاعمال التي اختصوا بها تلك الكرامة
من بين اهلهم وولهم او يقال المقصود اثبات حوقهم

في

في ما يبرر الاوقات والاحوال بطريق الاول فان يكون
بينهم اهلهم مطية الامن ولعل الاول ان يجعل استارة
الي مص الشفقة على خلق الله تعالى كما ان قوله انا كنا
من قبل ندعوه استارة الي التعظيم لامواله وترك
الاعاطف يجعل انما في بيانا لاولاد غا لبالغة في وجوه
عدم انكاس كل منها عن الآخر **قوله** يعود السموم
وهي الريح الحارة التي تدخل المساق **قوله** بفتح هيم
انه اي لانه **قوله** محمد الله وانعامه الظاهر انه استارة
الي وجهين كونه النعمة بعين الحمد بعبادة السبيبة
او الانعام ولا يجيب ما في الاول من البعد ثم انما
للسبيبة او للملازمة فيكون حاله اي منها عليك والاعمال
هو معنى النعم على ما يجي في ذلك والعلم ويكون ان يجعل
للقسم فالنعم على معناه المعروف **قوله** ما تصفوت
النفوس من حوادث الدهر يعني ان المؤمن بعين الدهر
والرب ما يهلك النفوس من حوادثه وقد تقدم
تفصيل معناه في اول البقرة فاجبه ثمران اريد به هنا
الراي او جعل لحوادث نفس الفلق مبالغة **قوله** فعول
قوله يعني على الوجهين فالدهر يقطع القوي والموت يقطع
الاعاني والعمر قل قد يصو الامر بالترفع للمهدد **قوله**
محار عن ادراك اليه اي بعبادة السبيبة دانه جعلت الاطلا
امرة على الاستعانة المتكينة كما قاله الطوسي فانها كانت
كانت محنة ايضا لانها غير حادثة في محنة المص
رحم الله **قوله** اختلقه الصمد المصوب اليه **قوله**

و غنادهم اشاروا اليهم بعلامون و بطلان قولهم و تناقضهم
قوله اذ فهم كثير ممن عد و يجوز قرأته على الباطل للفاعل
 و على الباطل المعنوية اي من الذين عد و هم اهل البيت
 عدوا يعني الشاعر و الكاهن و المحبون بالحق في مقابل
 برده **قوله** و يجوز ان يكون رد المتقولي اي خاصية
قوله فان سائر الانقسام ظاهر الفساد كون الكفاية
 اظهر فسادا من القول غير ظاهر و لعل الاظهر ان
 يقال ان القول بالتقول اظهر فسادا فان تكن بينهم
 الله هل تعد يركن به على زعمهم غير موثوق على شيء
 خارج عن القوة ففيه تفيه على تلك الاظهرية الدالة
 على ظهور غنادهم و المقام مقامه **قوله** (م اهد ثوابك
 روي جمع مذهب معنى المستوفى او بين الحقيقة و المحال
 و ذلك يجوز عند السامع فحده و لعل الاول ان يقال المواد
 (م اهد ثوابك) بما في النظم المشاكلة و لا فتعق
 الخلق و الاحداث بالخلق و المحدث من ضرورة الاسم
 كتحليله بالخلق و المحدث من ضرورة كلفه من على هذا
 الوجه لا يثبت الغاية **قوله** (م من اجل لا يثبت على
 ان تكون عند المسيحيين **قوله** و لعل كذا اي و لعل معناه ان
 خلقوا انفسهم لا جميع الاشياء فان يكون حكمه المفعول
 المقصد التعميم عليه بهذا القول فانه لو لم يكن الجنب
 مذكورا لان تخصيصه به و لا يثبت بحال الا من احب
قوله و ام في هذه الاقوال منقطعة و نقل البصري
 من الخليلي ان قاله ما في سورة الطول من ذكر ام كلمة

استقام

استقام و ليس بصطف قالوا يعني انها ليست منقطعة
قوله قالوا الله الاولي فقالوا الله لانه اذا حيينه ظرفية
 محضة لا شرطية **قوله** اذ لو لا يقتوا ذلك يعني انه لما لم
 يترتب على ايقادهم اقره و هو لا يقال على عبادة تعالى
 جعل لا ايقاد فنفى عنهم **قوله** خزان رقة فيشير
 الى احوال الخفاف على الوجهين **قوله** صاغرين فيه يشير
 الى ان يستحوون صهن معني الصعود **قوله** الى كلام
 الملاكية متعلق يستمعون و تعد ير المعنوية لكونه
 انصب بمرام المقام **قوله** من التوام عن ظاهر
 ان المخرج مصدر مجيبي بمعنى العزم و الخفاف مقدر
 وفي الكشف المخرج انه حلتزم لا نساها ما عليه **قوله**
 وهو كيد هو يد ازالة الوجود الظاهر انه من الاقوال
 بالغيب فانه (السورة حكيم و ذلك الكيد كان هو قومه
 ليلة الهجرة **قوله** فيكون و ضعه بين على الوجه الثاني
قوله وهو قتلهم يوم بدر قيل يعني عند اقتباسين
 عند زبادة ما هناك كلمة ام وهي خمسة عشر فان
 بدو الكائن في الثمانية من الهجرة و هي الخامسة عشر من
 النبوة **قوله** عن امير المؤمنين عليه السلام ما صدر ربه
قوله او من ركة ما يشكون به على انها موصولة و الخفاف
 مقدر و كذا العايد **قوله** وهو جواب قولهم فاستنظ
 لا فهو اكشاف هو جواب قولهم (و تسقط السما كان عت
 وهو فاقله المصليين قول قريش بل حكاه عن قوم
 شيعيين عليه الصلاة والسلام **قوله** وهو عند ابن الغبر

عليه السلام

او الموازنة الى الظاهر انفسه على ترتيب اللفظ **قوله**
والجواب كثرة اسباب الحفظ اظهره للتفاوت بين
المجيب والمجيب حيث افرد فيه المعنى والعنبر **قوله**
من اتي مقام قتله فيجوز ان يكون امرا بالنبيج الذي
هو مكان المجلس وهو سبحانه اللهم وعجده كاشه
ان الله الدانت استغفره واتوب اليك فله ثبت انما
تكفر ما كان في المجلس رواء امود اورد والنساي وابن
حبان **سورة النجم مكية** في الاتقان اشتمل منها الذين
يحبسون الى انقي وقيل اقرايت الذي توكي الامة
السمع وايها احديا واثنان وفي التفسير الاختلاف
في قوله الالهية الدنيا لسم الله الرحمة الرحيم **قوله**
فانه عليه فيه للظهور في فان الثريا موثقة **قوله**
اذ اشرقت ينطق بافسم وفيه اشار الى ان العامل
في اذا هو ما ينطق به انوا واما قد انما سمع
معين الاستقبال وتخصت للظرف في مراد ابر الوقت
المجرد فلا يلزم عمل فعله الحال في المستقبل وقد
يعرف بجعله حالا من الخيم واستقبل بلزوم كون ظرف
الزمان حالا عن الجند فبان اذا المستقبل وبيان
الحال والاستقبال تناف والجواب عن الاول منع مطلق
اللازم على الاطلاق بل ذلك اذ لم يعد نحو الارض مرسوم
للمحبة وعن الثاني ما سمعته انما وان الحال يجوز
ان تكون مقدرة ثم التقييد بوقت الهوي لكونه
اظهر دلالة على وجود الصانع وعظيم قدرته كما قال

للخليل

للخليل عليه السلام لا احب الاقربين **قوله** او المقض
فالمراد في الهم السراب **قوله** فانه يقال هو يوبيا بالفتح
اي في القاموس هو يوبيا بالفتح والضم وهو ما سقط
من علو الي كما هو في الرجل صوة بالضم صعد وارتفع
او الهوي بالفتح لا معاد والهوي بالضم لا يتخذ
قوله على قوله متعلق بافسم **قوله** وما اعتقده
باطلا يعني انه العن هو الرجل المركب قال الراغب العن رجل
من اعتقاد في مسده ققطعه على ما صله من عطف
لخاص على العام للاهتمام بشأه لا اعتقاد **قوله**
والمراد في ما يشهد اليه يعني من الصلابة والعن
قوله وهو ما يصدر رنطقه بالقرابة اسارة الى ان
ينطق منه معني الصلابة فتعدي بكلمة عن وقد
يقال انما هنا بمعنى البيا **قوله** بالقرابة او بما ينطق
قوله او الذي ينطق به يعني على العموم من امر
الدين **قوله** واحق به من لم ير الاجتهاد بها على
جعل الصغير الذي ينطق به ووجه الاحتجاج ان
الله تعالى اجترأ به جميع ما ينطق به وحي وما كان
عن اجترأ فليس بما ينطق به فبعد اقباس من الشك
الثاني **قوله** واجيب عنه يعني بعد تسليم كون
الصغير الذي ينطق به لا للقران **قوله** وفيه نظر الخ
قال صاحب الكشاف عند غير قادم لانه بمقتضى
ان يقول الله تبارك وتعالى عليه السلام مني
ما ظننت كذا امر حكيم قلت الوجيه على ما قد علم

في الشورى هو الكلام الخفي الذي يدرك بسرعا
ولا يندرج للحكم الاجتهادي بما ذكره تحت واحد
الاولي ان يدرج ما ثبت الوحي عليه هجوم المحاذ
وفيه نظر من يافى عليه ما ذكره المحيبي ظاهر قوله
علمه مثله القوي فتأمل **قوله** فانه الواسطه التي
بين لوحه توضحه بسطة القوي **قوله** حصافه
فالحا الهله اي تخانة في الصراح حصيف درشيت
خرد واستولا وحصافه مصدر منه وهو من باب
حسن **قوله** فاستوي الغامضية فان التشكل عليه
السلام بشكله الذي فطر عليه بنفسه من سدة
قوته وقدرته على الخوارق او عاظمة على علم اي علم
على غير صورة الاصلية ثم استوي على صورته
الاصلية **قوله** فتعلق به يعني ان التذلي هنا استعمال
فيه جزم معناه فهو النطق فلا قلب عليه الكلام **قوله**
فهو تمثيل الصغير لجموع قوله ثم في قوله فكان
قاب قوسين او ادنى **قوله** وقيل ثم تدلي الخ فليس
الكلام قلب فلذلك مره **قوله** ثم محله الصغير المتجوز
لجبر ايد عليه السلام **قوله** فانه التذلي بيانه لوجه
الايمان بعد م انفعاله عنه محله **قوله** بين عليا
تقد يحكم بين ارباب المناطون **قوله** عاراي ببصره
اي فيما راي **قوله** اي ما كتب بصره بنصب بصره وفيه
استارة اي ان معنوه كذب محله وفي العلم به **قوله**
عما حكاه الصغير المستقر في حكم الفوائد والبارز لما والمجوز

للبر

للبر **قوله** فان الامور القدسية تحليل لمقدسة
مطوية معلومة مما تقدم من وراثة الفوائد بحال مثله
للبر تكنه غير مسلم على الملاعب السيفي تجرير
وغيره من الملاعبة عليهم السلام من جملة الاحكام
تتجوز تعلق الادراك البصاري اولاً وبالذات
بذاته الله سبحانه وتعالى فضلاً عن المجردات ان
ثبتت بغيره يثبت على الراي الفلسفي من حوان
انصال النفس الانسانية بالمجردات ثم تصد بـ
الحيلة ما ادركته منها بما يلزم ثم حصوله في الحس
المشتركة كسائر المحسوسات الظاهرة على حازموها
الا ان قوله ثم ينتقل البصر محل نظر ويجوز ان
يكون من باب التوسع **قوله** او عاراه بقلبه عطف على
ملاكي بصره او عاراه بقلبه **قوله** ويدل عليه اي
على الوجه الثالث **قوله** ونصب نصير على النظر فيه
قيل انه ليس من ذهب البصريين وانما نقله من
المترا **قوله** استدار فضليل لا قيمت بين ايقت منزله
مقام مرة دون ان يوفي بمقصر بجا هذه الفاعلة
والكلام في المروي والله تعالى حقيقته او محال من ترفع
مكانه **قوله** والمراد به اي بهذه القول المصدر باللام
التسمية وكلمة قد المعينة للتحقيق او جازية بيان
بالمصدر فان التاكيد يدل على تحقيق الفعل كما في قوله
وكلم الله موسى تكليمه والاول اول **قوله** الذي يقضي
الا علم المحال في ظاهره ان المستر فيهم كان محال

الا انها ومجربا يكون مصداقها كما قاله الزمخشري
قوله او ما يبرز عطف على علم للخلابة **قوله** لا فرم
 يجهلونها متعلق بجهلته يعني انه الفاسد يجهلونها
 الى سجرة النبق فيجتمعون في ظلها فبشرته تلك السجرة
 بها فيكونها محتملا للملايكة وغيرها **قوله** الجنة
 التي جاوبها المتقون اشارة الى ان اضافة الجنة الى
 الماوي مثل اضافة مسجد الحرام مع **قوله** متيقنا بفتح
 القاف **قوله** اي الكبري من ايات يبين ان من ايات ربهم
 حاله قد مت على ذمها وكلمة من البيان انه المتخصص لمقام
 المقام **قوله** على ان المنعوله هذه وفي قوله قلت هل
 لا جعل المنعول من ايات ربهم على ان من التبعيض
 واما المحرر الى ان كتاب الخذف قلت ما نهيت عليه الفاعل
 فان المقام يقتضي التعظيم وذكره فيما ذكره **قوله** اي
 شيئا من اياته يبين شيئا عظيما لا يكتمه كنهه هي اياته
 ربهم **قوله** او من سره يبين على هذه الاعطس
قوله وهي فعله من اولى فان قلت هذا يختص بقراءة
 الكسائي فان يصف على الذات بالها واما النافذة فتعقل
 على بالنافذة يجوز ان يكون من كنه المادة قلت
 لا نعم فانهم لما يقضون زواجعا لصورة الكتابة
 لا غير **قوله** بالمشهد يد اي يستند يد التا **قوله**
 صفة للشيء يد اي يعني انه لما عطفت ومناة على ما
 علم انتم انما هي بالثالثة تا كونه او لا حركي اما ان كان
 ضمما الى حرف من اقفا حل الرتي على انه يكون النظم

عندم

عندم ثلاث والعزوي **قوله** وهذه الاصنام المزعومة
 بما يقول القول **قوله** او هي كل الملايكة عطف على
 استعملها اي هي كل الملايكة التي هي مائة سبعة
 ونفاي **قوله** وهو المنعوله الثاني لا رايتم فانه قيل فاني
 الماعدي الى الاسم الاول قلنا قوله له لا يفي في قوة قوله
 وله بعد الاصنام فكان اصل التركيب وله هذا وما استعمل
 ولا طعنا ولا عا الفاصلة والتخصص على الساعية
 وعلى هذا يقول انكار لقولهم الملايكة نباتات الله سبحانه
 جعلت الاله في هذه الملايكة في عوالم الاله في
 الرض يجعل الالهية الاستغناء حية مستغنية لسان
 الحال المستغنى عنها ويجعل الالهية في اخرين متعولة
 من رايته يبين ابصرته او عرفت فلا تفرق بين كونهما
 منعولا قائما كما فعل في بيض فانه اصله بيض فاعلم
 انه جمع الانيض كمر في جمع احمر وكسر الباء التثنية
قوله فان فعلها متعلق بقوله وهي فعلها
 هذا هو سببها واما غيره فقد حكوا في الاصناف
 فيما بكسر الفاء حكمي نقيب يشبه جليل ورجل كبري
 وسببها يقول في انما ما قاله في صغري **قوله** على
 انه مصدرك كذا كذا في نعت به وهذا الاحتمال قائم في قراءة
 غيره ايضا ويجوز تخفيف المهملة وابد الاله فانه قيل
 هل يجوز في قراءة (اي) كثيرا ان يجعل حيزا من فعل
 ايضا قلنا لا نعمنا موجب التقدير فيه فانه فيه ان النظم
 لا يستعمل مع المهملة استغناء مع اية الساكنة **قوله**

بقوله

ما خفي في الارض وما في السماء اطلاق اسم الالهة **قوله** الا
 انما هي ذوات اسمها بطولها ولا سميات اختصارها
 الجمل على الالهة **قوله** انه يتصور في الالهيته الى العينية
قوله وانما تشبه انفسهم بحمل ما هو موله ويجوز ان
 مصدره **قوله** اني لله واحد منهم اشارة الى انه الام في الملكية
 للتعريف الاستغراق وان استغراق الجمع في معنى استغراق
 الفرد ليس الثاني امثل من الاول كما حقق في مقامه
 فليس ذلك قاروكا بظن الواو افراده الالهيته فيقال انه
 قاروكا بقل ظهوره لا يحتاج وان الاول قاروكا بالثاني
 بالذات فان اسم جبره ينشأ ولا الكثير والظواهر ان الزوا
 لمراعاة الفاصلة او يقال الاله تسمية الطائفة الالهية
 او يقال الجبر على التشبيه فان تسمية نصبه في
 الخافض اي تسمية الالهية ولا تنس الحاجة الى الاله
 في الجبرية ايضا **قوله** لا يدرك بعينه ادراكا مقبولا وفيه
 دلالة على عدم اعتباره بالحد المقادير **قوله** وما يكون
 وماله الى ما كسب العالم العقدة **قوله** فاه من مده
 الخافض لا كسفا او فاه من مده ولا يقال له ذلك
 هو علم بالاضال واليه تدرى وهو محال لما اوله احوال
 العلم ذكره لانه يستلزم النسخ وهذا خلاف الاصل
 لا يرتكب ما وجد عنه منه وحده **قوله** لا يبرئ الله من
 خبره **قوله** لا يبرئ الله من علمهم اشارة الى انه مسلم اسم
 كان في الجملة اعتراضه اي في الجملة والاعتراض
 اي انما يعبر الله تعالى معنى النص يستلزم في نفسه

ما لقي

صية

صا

قة

ضير الفصل في التامين **قوله** او بمثلها فان من علم
 بالنية لا يجزى الا مثله **قوله** او غير الضالة الموضحة
 هذا يكون قوله والله ما في السموات وما في الارض اقرا
 وكذا العلم تعالى فيها ويجوز ان يكون حاله من فاعله
 اهل اي والحال ما في السموات **قوله** او بالحق
 ما علم اليه اذ الحسنة يجزى به بعينه امثالا اقل
 والحسنة هي الوجوه من صفات المشرق على الاول للبراه
 وعلم انشأ للزيادة بما لا يضاف الى العلم **قوله**
 وهو ما رتب عليه الوعيد لاختلاف قبيح اكبار وما هي
 وتام التخصيص في الكتب الكلاسية **قوله** ولا تست
 تقتطع اهل العلم ذكره اذ لا يكون سطره غير كاف
 قوله تعالى لو كان فيهما الالهة الا الله اذ يرد على ظاهر
 ان كمال العلم معرفة ومن العلم ذكره لانه لا يفرق بالعلم
 الى المخرقة وان كان يمكن رفعه بان يفرق بين
 جبره لان الاضافة الى المخرق الجبري يجوز اهل
 مجزى النكح ويمنع كون الاله ذكره اذ لا يقع في ذكره
 مثل غير المضمون **قوله** وحمل الاله النسب على الصفات
 اي للذي احسنوا ولم يذكر احتمال الاله اذ احسنوا
 جعل الله بن يحسنونه اكلها بر منصفه اياهم
 ان من احسنوا في حكم التوكل ولو كان النظم
 العكس لكان له وجه **قوله** من قولهم اكل في الحاضر
 اي حاف البهر **قوله** ثم جعل بالذات اشارة الى اننا
 قبل اليه سببه القطع وهو التخلو ولا يتوهم ان الاله

سورة لدم هذا المذلول و فظم التظاع الخجل المذكور
 ليس بمعروف **قوله** فهو يري بالغا للتبعية **قوله** وانما ارم
 غلطة تفسيره بقوله وقد وفيه اشارة الى انه كقول
 تعالى فانتم مني **قوله** وتخصيصه بذلك اي بالوصف
 المذكور ثم تخصيصه بالذكور من بين سائر الانبياء
 عليهم السلام اعلان ذلك في صحتها لا في صحتها
 غيرها اولان الموعود اليهود والنصارى في هون
 متابعتهم موسى عليه الصلاة والسلام والعرب يدعون
 متابعتهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولا فخر
 لمن عبادهم في شدة محبة ولا شريعة محبة **قوله**
 وذبح الله له حنظلة **قوله** فانه واقعه اي
 وحده **قوله** ان هي الحنظلة التي واسمها حنظلة
 الشاة ولا تدرى الخبر **قوله** او الرقيق ويجوز ان
 يقتضيه الخبر هو ما عمن سوا النبي يعني بما صرحوا
 فالقرآن انما يقرأ في حيا منعارة في العرب **قوله** ولا يخال
 ذلك قوله تعالى في سورة المائدة كقوله على بني اسرائيل
 يعبدوا الله الرحمن الرحيم المذكورين في تفسيره
قوله فانه ذلك للذوالالتسبيح وبه يجب اذا اورد
 قوله جيل الله عليه وسلم من سن سنة حسنة لحدوث
 هذا قوله وانما ليس للاسماء الا ما سمي **قوله** سوف
 يري يجوز ان تكون الربية بصرية وان تكون علمية
 فتبين الى واحد والى اثنين والثاني محقق في اي
 حاضر **قوله** الا سمي تفسير لقوله الا ما سمي كان

لاظهر

الاظهر فقد عي على قوله وانما سمي لا يري فيه اشارة الى
 انما سمي رتبة **قوله** وما جاء في الاحاديث التي جازت
 قدور ولها في التفسير ما يوجب اجزا ايضا وهو لا يصح
 لما في تفسير الاحاديث على سبب نفسه وحيث ان يكون
 موعنا ملحا لانه سمي غيره لانه سمي بنفسه كونه
 قابلا له وقابلا لغيره لانه سمي بنفسه في ذاته
 في الاشارة الى انه سمي في ذاته لا في غيره
 للمعنى **قوله** فانه سمي في ذاته لانه سمي في ذاته
 المصوب في قوله لانه سمي في ذاته لانه سمي في ذاته
 او على سببه كما اشار اليه في قوله فانه سمي في ذاته
 الى الخبر يولد اسطة قال تعالى وجوامع بما صير واخلاقه
 وحجرا وبقالا جزا كما سمي غيره **قوله** ويجوز ان يكون
 مصدرا لانه ابو البقاء لانه سمي وحده في ذاته
 في قوله سمي في ذاته لانه سمي في ذاته لانه سمي في ذاته
 بما في الاحاديث وفيه المجهول في قوله سمي في ذاته
 الجواب انه في قوله سمي في ذاته لانه سمي في ذاته
 كما اشار اليه ولا يصح في قوله لانه سمي في ذاته
 ايضا على خلاف ذلك لانه قد ثبت ان سمي في ذاته
 الى المجهول بنفسه وقوله المجهول في ذاته لانه سمي في ذاته
 امره سمي **قوله** عليه انه منقطع في قوله المجهول في ذاته
 فانه في المصنف متبعا لما سمي وقوله المجهول في ذاته
 لا يندرج في الاسماء التي لا خلاف في ذلك سمي خلاف
 فقه البنية فانه المجهول فيه كسما **قوله** فانه سمي

ويمنع لادناه يحجب على المسحاة كما يوجه ظاهر كلمة **عيا**
قوله وهو لا يتأمله أي يتجسس أصلا وتذكر صير القيمة
 باعتبار آخر **قوله** وأفراده ما بين ذلك نريد قوله **أقني**
قوله أو أرى عطف على قوله أعطي القيمة قلت
 لا فرق لما تقدم من الآية المستقلة على مراعاة صفة
 الطباق أن يحل على ما نقله البغوي عن الأصمعي
 ولا يحل في غيره وفيه من تفسير ما قلناه على أنه قوله
 المشرق للمعالي **قوله** وهي أمة حيا من الغضا بالشيء
 المجرى والمضمر من روي اللام والصاد الملهو وهي أمة
 الشرعيين **قوله** ولأنه أي خلافة قريشاً من عباد
 الأوثان **قوله** وعاد المحزري لهم محال لما قيل كره
 في سورة الفجر **قوله** وعزافاً فيهم في قرارة ورين **قوله**
 أنما بعده لا يدل فيه على ما التفتة عن التلهم **قوله**
 عما ألقى المرءون ويحتمل أن يكون المعنى فما بين يدي
قوله حتى لا يكون به حراك يفتي الحاء **قوله** والموثقة
 نصب بما هو في التقدير للمواصل أو عطف على
 عاد أو هو أي استيفان **قوله** أي استيفان **قوله**
 ما عيش منقولاً من أن قلنا أن التفتة من التفتة
 ولأن قلنا أنه للباية والذكر وهو ما عمل القول فتم
 من المماثلين **قوله** فهو تأويل وتعميم التوفيق
 في الآية من الدال على أنه بلغ في العظم إلى حيث
 يصنف من الأحاطة به نطاق البيان والتعميم
 فيه أيقاع التفتة إلى صير التفتة إلى الحق

تتم

نفهم ونحيط بهم لا يحد في الموصول لانه متعين بدلالة
 المذكور ويجوز أن يكون المراد بالتعميم معنى التكميل
 واستقادة من الموصولة أيضاً لأنها من الغاط الحجوم
 كأنه قد غشاها كلها سواء **قوله** والخطاب للرسل صلوات
 الله عليهم وسلم فهو من باب الإلهاب والتعريض بالغير
قوله والمعدودات يعيد من قوله وإنه أي ريكه المتيقن
 أي من قوله أن لا تزداد واردة وقد روي **قوله** ما في
 نعمة أي نعمة الرب **قوله** أي هذا القرآن أنذار على
 أن يكون تذكير بصلوات **قوله** أو هذه الرسل قد نذر
 على أنه اسم فاعل يعين منذر ووقع في بعض
 الشيخ مندر يده فذكر **قوله** دنت الساعية
 الموصوفة بالندوة في الآية إشارة إلى عابرة قريش
 حيث نسب القرب إلى الموصوف به وقد تقدم نظيره
قوله بحوقله تغالي اقتربت الساعية أي في
 الدلالة على كمال قدرها ما في صيغة الافتعال من
 المتألف **قوله** نفس قاذرة بها كسفا أي أن التها
 من كسفت الضر أي أن التها **قوله** أو الال عطف على
 إذا وفعت **قوله** أو ليس لها كاستغنة لوقتها أي عالة
 به من كسفت الشيء إذا عرفه حقيقته أو مبيته كـ
قوله أو ليس لها من غير الله كسفت وأما جعل التها
 للمبالغة لئلا يعلل من المقام جاباه لادها من ثبوت
 أصل الكسف لغيره **قوله** لا هو فاعلى هذا كان
 حق قوله وأنتم ساعدون أن يقدم على ولا يكون

سورة من بعد البعير يعني على الوجهين **القمري** **مجيدة**
وفي الاشارة استثنى منها سبعين الجمع الاله في الكشاف
في تفسير الاله ما يدل عليه وهو مردود وقيل انه المتين
الاثنين ليس الله الرحمن الرحيم **قوله** روي ان كفاف
قرن من الخ قاله الطبري اسند ابو اسحاق الزجاج عشرين
حد يثا والا واحدا في تفسيره الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم في اشتقاق القمر وفي التفسير الشريف
للموافق هذه المتواتر رواه جمع كثير من الصحابة
كان مسعود وغيره وفيه انهم لم يجعلوا حديث من
كتاب علي عليه السلام الحديث وقد رواه بسنن او اكثر
وفيهم العشرة من المتواتر فكيف يكون هذا احذر
قوله ويريد الاول انه قري ويؤيده ايضا الفصل بين
الساعة والاشتقاق بجعل الاول معرفة والاشتقاق
واقفا مقتضيا فلو كان وقوعه يوم القيامة لم
يظهر للفرق وجه **قوله** وان به واعطف عطف
على فاعل بوجه وجه تأييده انه لو لم يكن الاشتقاق
من جملتي الايات لم تكن ذكر هذه القول مناسبا
للتمام **قوله** وهو يدل على انهم راوا الخ اي قوله
منسما لهذا المعنى يدل الخ وروي انه المشركين
لما راوا الاشتقاق فلو اسماهم محمد فيستخرجون
الاسماء والاعاد منفسا لهم فاحذر وانهم راوا
ذلك فعند ذلك قالوا اسم مسير فيكون الاصطلاح
على هذا احوالنا فتر الى الاستحسان ولا تتحقق

الدلالة

الدلالة المذكورة **قوله** او مستثنى اي عند من **قوله**
او حارفا هي بقولون هذا اعمية لا نفسهم **قوله**
وذكر على الخط الما بين يعني بعد ذكر بعضهما المخط
المستقل **قوله** فان المسمى الخ اشارة الى العلاقة
المصنوعة للارادة بين الاستقرار والانتها
وهي اللزوم **قوله** اي ذو مستقر يعني على حذف
الضاف **قوله** يعني الاستقرار والانتها خبر لا منع من
جمله اسم زمان او اسم مكان ايضا كما قاله الزمخشري **قوله**
وتدل سطوة على الساعة يعني على هذه القراءات **قوله** ان هذا
ويجوز ان يكون مؤخر اسم مكان **قوله** من تقديب ان
بالها ايضا اخر قوله القائل **قوله** او وعيد الله ان يزل بها البنا
الآخرة **قوله** للتأنيب فانه التا مهملة وهذه الحروف ح
بجوز **قوله** او المعطوف على التذوق في بعض الشخ
او مصدر خبر عطف على جمع في انما حوس انذروا بالسر
انذارا وتذرا وبضم ونصتين وتذبرا عليه وهذه وخو
في الاملاخ والاسم التذري بالضم والتذري بفتح وضم
فكيف كان هذا اي وتذر اي لا تذاوي **قوله** لم يكن فانه الانذار
الخ اشارة الى ان المسمى **قوله** ويجوز ان يكونا اللزوم
الخ من مثله في احرف **قوله** واسفا طابا الخ الخي حذف في الي
من الداعي بالاختلاف استخفاف احب الاله مجريها فترها
وهو التنوين فكما تحذف الياء مع التنوين كذلك جمع ما عاقبة
قوله واقتضاب يوم يخرجون فان خلفه هذا يجوز ان يكون
تتم على معنى قوله يوم القيامة ولا يقتضيه لهم حيث

لم ينضمم النذر في الدنيا قلت ينضمم له في الدنيا
من الامور التي يذوقها الله ار غيب بياض عدم نفع
الاملا في الاذ ار قال لقرا ان ينضم بعضه بعضا
والله اعلم **قوله** بالتحقيق اما التحقيق اوله اصل
البصا **قوله** بعين انكر فانه نكر يتولى قال تعالى نكرهم
قوله لانه لا يلا بحد **قوله** فيكون الجاهل حاله كان
الاكتفاء بالضمير في الجملة الحسية الواضحة حسا لا
غير فصيح كما تقدم في اول الاعراف **قوله** ليس في
صبيحة تسميه البطل وكذلك جاز جازيل يعود على ان
يخالف قاعدون فانه جاز في الضم **قوله** لوصف تعجيل
بعد اجمال والفاعيل هذا تفصيلية كما في قوله تعالى في ابي
نوح ريم فقال قال الكذب والكذب في المقامين واعدا **قوله**
وقيل معناه الخوف الفياض منه للتحقيق والكذب الثاني
غير الاول والملاحة الكذب **قوله** وتذوه بعد كذب
الرسول وجملة هذه افاضت في الكذب دون الكذب
والفا للتحقيق ايضا وعلم اذ كره الزكشري للمسيحية
وانما لم يرتفع المصداق لك الوجوه لان الظاهر هو الانجاء
في كلامه **قوله** وان دهرته الجن يعني ساقتهم وتكلم
فيها او مضى عن سلوك مسلك العقلاء **قوله** علي
ارادة القول اي علي قصصه كما هو عند هذا البصرين
واما الكفر فيكون في كفتون في مثله يكون من جنس
الجزل **قوله** فيمنع بعض التوبة من جابه نص **قوله**
وهو ان قوله تعالى فيمنعنا لا يمتزيا لغيره سوا لجيل

البا

البا في قوله لا يستخانة وحصل اما لانه لا يفتح اجواب
السما وهو ظاهر او للاستخانة **قوله** او على امر قدوة الله
وكلمة على علي هذه الوجه للتعجيل **قوله** اقيمة مقامه امان
يكفي بغيره كما يكفي هذا الانسان بقوله حين يستوي
التقاة وصدق لا طغى **قوله** لانه قد كثر وهذا
لشأنه الي ان كثر ان العفة **قوله** ويجوز ان يكون على
حد في الجار الي اي كثر به قبل ان كثر من الكفر ضد الايمان
قوله النذر يحتمل المصدور والجمع اي ان يكون
جمع نذر بمعنى الاذ **قوله** من يبرأ فاته يعني
على الوجه الثاني **قوله** ليهبط انما في احتياط
لوجه الاول من وجوه تفسير الذكور **قوله** يار واوله
الصوت تقدم تفصيله في فصلت **قوله** استمر شومه
يعني عليهم او ابد الدهر فان الناس يفتشون ويبارحوا
احد الشهر **قوله** استمر عليهم اي ذلك اليوم يعني الحين
والا فاليوم الواحد لا يمكن ان يستمر سبع ليال وثمانية
ايام والا يستمر اربعين الوجدان بحسب الزمان
قوله حية لهم من الاسناد الجازي الي الزمان **قوله**
او على جميعهم فالمستخرج يعني المظهر في النسبة الى الامور
قوله او استمر رارة اي شاعفة **قوله** وكان يوم
الاربعاء اي ابتداء **قوله** للاستقام فانه بالفعل
اولي **قوله** على الالتفات الي اي يبرأ من الله تعالى
لمرء على سبيل الالتفات اليهم في خطابه لرسولنا صلى
الله عليه وسلم جعلوا كانه حضور في المجلس حوال

اليوم الوقته ليغير اليه حيا واما ثم **قوله** انما هو المصوب في الشئ
 هو المصوب في الما **قوله** انما هو المصوب في الشئ
 يمنع عن ذلك الشئ غير صاحبه وفيه ان الذي
 يمنع المنع انما هو الخطر بالظا وتعلمه مني للفاعل
 اي يحضر صاحبه بنفسه او يحضر غيره نائبا
 عنه **قوله** فاحتر اعيان تعامل قبلها اشارة الي ان
 تعامل بها بعد احترابه وان مقوله عند وان استغنا
 لتعنيه لدلالة المقام عن ذكره ويجوز ان يجعل من
 قهره المصوب منزلة اللازم في ان تقر به مصد
 اللطيف لا مستغنا عن المبالغة كما انه لا يباطل عن
 فعلها متعلق بكلا الوجهين **قوله** في سحر اي على
 ان تكون الباطنية في **قوله** او سحر في اي د اهل
 في السحر والبا على هذا المذهب وقوله بسحر حال
قوله وهو ملة لجميعا ويجوز ان يكون مصدر
 فعله او من معني يحسنهم لان تنجيتهم انعام **قوله**
 فكله بواب الفؤاد متشاكين اشارة الي ان كما روي
 بعين التكاليف تعدي فله فيه **قوله** يستقر اي
 يثبت لهم ولا يزل ولا يزل في الاله بيا حجة يستمر الخ
قوله كرر ذلك اي قوله ولقد يسميها القرآن للذكر
 الاله واما تكرر في قوله فواعده الي الابد فيكون
 الاوله للظن من انما في التخصيص **قوله** للعلم بانه
 اولي ذلك اي بالقدرة **قوله** قوة وعدة يتمسك
 عن خير والمراة ان الكفار المحدث ودبه خير قوة

قوله

١١٧
قوله او مكا نه وذا بها عند الله تعالى متعلق بخبر
 اي ليس كفاركم خير منهم فيما بل هو صلبهم او مشربهم
 ولا فيكون الجاهل هنا عيا ما تصور في منح الدليل عنه
قوله محتج يقال نصر الله فانصر اي منعه فافتح
قوله او منتصر من الاعد اي منتقم **قوله** او منتصر
 على ان يكون افعال بعين تعامل كاحتصم **قوله**
 والمؤجبه اي في منتصر **قوله** على لفظ الجمع فانه
 مضر و مراعاة جاذب اللفظ للمواصلة كما في الدبر
قوله او ان كل واحد الخ على ان يكون بعين يولي كل
 واحد **قوله** وهو من دلائل النبوة **قوله** فانه اذا
 عن الغيبة **قوله** عن الحق في الدنيا فلهذا يكون
 قوله يستحيون كالمستحيين فلا تتصايب بالثبوت المقدر
 في وقرا من سقر واذا قسم الضلالة يا اهل كل
 كما في الكسوف جان ان يكون ظرفا للتحقق في ضلال
قوله اي يقال له ذو قرا حرا النار والمها الخ اشارة
 الي ان من سقر سقر من الما بطلاقة السيرة
 والظاهر من تقرير الكسوف ان من الاستخارة بالكتابة
قوله بطريق المشهورة فان الاصل هو التوافق فلا
 يكون في المثال ما يمكن ان يتثبت له اهل الاقامة
قوله واصل اختيار النصب اي اتعاقبه السيرة على
 اختياره من احواله الي الاضمار بخلافه الرفع **قوله**
 لما فيه من النصوصية على المقصود بخلاف الرفع
 فان فيه احتمالا كون خلقنا دعنا **قوله** والقي يا سم

الجنس اي للشيء اصل **قوله** في الحكمة الموهبة والافهام متعلق
 متعلق بالاول والافهام هي التي ايدى على ذوقها والافهام
قوله في كل غيب اي يغزها يومها ويغزها يومها **قوله** في
 ونفسه من غير وصف الغرائز ملكية وهو
 قوله ابن عباس والضحاك او جند مينة وهو قوله مقاتل
 وابن حبان والوافدي او غنينة في الاقنان
 نقلا عن جمال الغزاة انه استثنى منها لسانه من في السوء
 الالية وايرها مست وكسبون قاك الامام السيفي في
 التيسير وقيل سبع ويقال ثمان ولا يختلف في
 حسن الرحمن خلق الانسان وصورها للامام سواط
 من كان يكذب بها المجرم في بسم الله الرحمن الرحيم
قوله صدرها بالرحمن فانه جمع الله في قوله ولا يفرق
 كما تقدم في تفسير البسملة **قوله** فقدم ما هو اصل
 النعم الله في قوله اي تصال النعم **قوله** فانه اي الغزاة
 وهو تحليل لكونه اصل النعم الله في قوله واجلها **قوله**
 الاخرى عجزه تحليل لقوله الحق كذب **قوله**
 مبدى لنفسه اي عجزه **قوله** فقدم ما هو اصل
 فانه اي الله على خلقها **قوله** فقدم ما هو اصل
 عظيمه من غير فصل **قوله** فقدم ما هو اصل
 احقر من خلق الانسان عن تعليم القران مع ان
 المرفق الوجودي على العكس لما يكون تعليمه
 مقصودا اصلها في خلق الانسان وانما تقدم كلام
 بشا فكونه ام منه لكونه كالارض منه والسبب في

ايجاده

الرحمن

ايجاده في خلقه والله اعلم **قوله** وما يميز عطفه
 حب البس **قوله** لا ادركه متعلق بما في سام **قوله** متعلق
 الوجوه متعلق بخلق البشر **قوله** لم يميزها على انفسها
 تمييزها على تعاضده في الشكر كما في قوله زيدا اغناك
 بعد فقره انك بعد ذلك شكره بعد خلقه فعله بك
 فانه لم يميز احد باحد **قوله** في ان يحسب حساب يحصل
 الحساب مصدر ما مضى كالاعتراف والشكران وتعلق
 اليك في ان يحسب حساب الحساب ما بعدة وقد يحصل
 الحساب في حساب كثراب وشمها **قوله** في
 انصالحا بالرحمن يعني بالعجز العايد **قوله** لا شئ الا
 اي لا محمد المشرية بعد حصوله لا مقصودا والتميز
 وفي كلام الله تعالى لا يفرق لافهامه بظاهره
 بحقيق الدلالة في كل واحد من الفاضل عما ذكر
 وليس كذا بل الدلالة في محجور عنها **قوله** فانه
 في انصافه تحليل لرفعه في قوله وصورها محله في
 هذا البيان لكونه محسوسا مشاهدا **قوله** او ما عرف
 به مقادير الانبياء وانت خبير بان قوله انه لا تعلموا
 في الميزان واقتوا الوقت في الآية استدل عليه هذا
 الهمز في قوله اقتصم عليهم ان يخشع **قوله** لا ين
 لا تعلموا في ذلك احتمالا كونه ان محسوسا في
 الكيفية لعدم تعلقه بجملة متضمنة لمعنى القول
 وهو سر طها **قوله** وتكرير اي تكرير لفظ المميزان
 في ان الظاهر كان اصناف **قوله** في الاصل

متعلق بقراءة الفصحى قال ابو حيان لا يحاط به في قوله
لا تخسر جارا متعديا قال الله تعالى خسر وانفسهم
خسر الدنيا والاخرى واجيب ما في هذا ليس من ذلك
الا فربما ان خسر وانفسهم وخسر الدنيا والاخرى
معناه ان الخسران واقع بهما وانما معد وما في هذا
المعنى ليس مراد افق الاية قطعا وان المراد لا خسر
المعنى ان من المبران قلت وكذا اذا اجاب بعين
النقص المراد لا تنقص الموزون في الميزان
لا الميزان نفسه فافهم الجواب عن هذا هو الجواب
عن ذلك **قوله** وقيل الانام بكذا في روح في القاموس
الانام كسحاب وسحابا وامر الخلق او الحسن
والانس اوجيب ما في الوجه فافهم الموعود
قوله ضرب من حماة **قوله** به يشير الى ان فالكهنة علس
يشير باختلاف الامور كما تقدم في ليس **قوله**
او الكهنة بعضهم الكاف من باب خسر **قوله** من ليعق
وسعف وكفري فاللبن يعطى الجوع والسعف
الحام والكفري الشمر **قوله** كالجوع والحب والعرة
هكذا في اكثر النسخ ومما لم يرد في الحب دلالته
على انه من النظم ولا وجه له والصواب ما في بعض
النسخ كالخروج والجار والعرة والحب ذوالصفات
قوله او لخص طاهر ان يكون نصا على الاختصاص
وهو محتمل وان لم يدخل فيه صبي الفاكهة والخل
حين يخص من بينها كذا قيل وكلف لزوم دخول المص

على

على الاختصاص فيما قبله غير متعلق الاقوي الى قوله
خسر الله عليه وسلم حتى يعاشر الدنيا ويحيا
الانفسهم الي **قوله** ويجوز ان يراد
الرحمان وحينئذ لا يراد بالرحمان المستعمل **قوله**
وهو فيجوز ان من الروح اصله ربهم **قوله** ثم
خفف بعين محمد في معنى الكلمة كما في بيت وهين
لان الاصل تسند اليه **قوله** الاول عليها قوله
للانام لزوم لهما واستعماله عليهما وليس المراد
الدلالة المبرانية حتى يقال القام لا يدل على
الخاصة باحدى الدلالات الثلاثة بل الدلالة المختارة
هذه **قوله** من دحانة متعلق بصف **قوله**
فانه يبين احتمال ما في البيان **قوله** يتجاوز ان
ويتم من سطوحها قال في قوله آخر الفرقان وذلك
كذلك بل دخل البحر فيسقط فيجري في خلاصة
غير استعمل لا يتغير طهر **قوله** فافهم قارس والروم
وعلى هذا فقولك يلتقيان اما حال مقدرة ان كان
المراد ارسالها بلا المحيط او المحيطة اتحادا
ان كان المراد ارسالها منه فكل وجه **قوله** حياض
من قدرة الله تعالى يبين على الوجه الاول في تفسير
البحر **قوله** لو من الارض فيبين على الوجه الثاني **قوله**
لا يبين احد على الوجه الاول **قوله** اولها يتجاوز ان
الوجه الثاني في فعل الاول اي الوجه الاول في البحر
واما على الوجه الثاني فلا حاجة الى التاويل اذ الاول

على

والمرحاة بغيره يخرج منها **قوله** لا يخرج من
مخرج المخرج العذب أي يكون ويحدث من اجتماعها
قال الزاوي يكون العذب كاللحم اللحم وفقد من
عبارته وحكمه من قوله أنه يكون هذه المشا في
البحر من زوال المخرج من الصدق فتخرج أنوارها من
أنفها فتكون للصدق أن لا يرحم للخلق وحماهم
للخروج العادي ويدل على أن من هذا المخرج ما يخرج
من أن السنة أو الخبر من هذه الحجة والقدرة
والجواهر على هذا الخبر من الجرح به باعتبار الجرح
فقال هذا وقال أبو حيان قال أبو حيان يخرج من
الاجاز في الموضع الذي يقع فيه الأجزاء والمياه العذبة
فما سبب اسناد ذلك إليها وقال وهذا مستور عند
العواصين **قوله** وقد جعلنا له عينين
جبري العذب في المخرج والفتق سطوح ما صار الناس
الواحد لا تسالها الكس وان كان بينهما حاجز من
قدرة الله تعالى **قوله** فادعها فاجري العيون
في ثمان مخرجي عرف الله عرف **قوله** المرفوعات الشرع
على أن تكون المنشآت من المنشأة إذا رفعه والشرع
بمنه جميع منسوع وهو الذي يسمى بالعارضة
جاديان بهذا ولا يبعد أن يكون المنشآت بمخرج
المرفوعات على الما فتكون حارة على من هي له
قوله أي الدارات الشرع على الاسناد الجازي
أي الحكماء وكذلك في المحييين لا يخرج من **قوله**

ومن

ومن للتخليب أي على الوجهين **قوله** ولا يستخرج
أه إشارة إلى وجه آخر وهو أن يكون الوجه بمخرج
الفتق الذي ما يتصل ويؤدي به الله تعالى والجواهر
بمعنى المقاصد وفيه الصابة نوع تتسامح **قوله** بل جرحه
أي مقصده والاضافة للبيان أي يتوجه إليه **قوله**
فما في ذلك كما فكذلك فإن الطيب فانه قلته كونه
تخبر في قوله وحده يك ونشأ في ريكما والمخاطب
واحد قلت اقتضت الأول فغيرهم الخطاب لكل من يصلح
للمعاني فظلم في ما من في ربح فيه التعللنا والى
ولا كذلك الشا في فتر له على ظاهر **قوله** أي مما ذكرنا
فتبين بقرنه كما من على **قوله** أو ما قد فهمه على أن يكون
النظم عبارة عن **قوله** فظننا كان اسمها من غير ما يدل
قوله مستخرجكم على الجواز المرسل فالعراق يلزمه التجر
في الموضع أي التجر الحساب والمخرج **قوله** غيره أي
غير ما ذكر من الحساب والمخرج أو غير الجواز فانه المقصود
قوله وقيل تعدد فيكون الخطاب للمخرج من خلاف الوجه
الأول **قوله** مستخرج من قوله أنه ولا كما في قوله المهدد
كناية لا لا منع في راحة المعنى المستفيضة أيضا
وهذا محين في الزوم جواز لادع محين التحقيق
في محله الاستعمال للكناية **قوله** فانه المخرج للشيء
تعليل لكون القول المذكور فيه **قوله** أي مستبعد
التي قال الزجاج العرا في اللغة على ضربين أحدهما
العراغ من شغل والآخر القصد لشيء أو لا منع فيه

الغزاة المشهورة ايضا في الجول جلا هذا المعنى **قوله** تشلها
 على الارض وفيه كتمان لا يرها نقلا الارض يعني ارضا
 شيئا ينقل الله امة وهذا الذي مر ذكره المسمى بالانجيليين
قوله او انه قد انتم اه وانتم تخبرونهم ثم حلا هذه
 المعنى لما قبله لانه وحاشا لها **قوله** اي من الغيبيات
 انه فاضل الى الوجه الاول **قوله** او مما نصبه اليه من
 بالوجه الثاني **قوله** يبرئ من كل الاية الظاهرة
 والله تعالى اعلم انما استنبأه خراجا عن سر الاله
 الى الحرب والفرار وان ذلك حدث يساق الى الحضر
 كان ويحي عن ابن عباس رضي الله عندهما واختلعا في
 تفسير الشواظ فتعيل هو اللهب من حمار وقيل هو
 اللهب الصافي فتعيل هو اللهب الاحمر وقيل هو الدخان
 الخارج من اللهب **قوله** قال يمين الاعمى **قوله** كعضو
 سراجه السليط وهو الذي قبل السلطان يعني الحجة
 من السليط لانارته وامنا **قوله** لم يجعل الله فينا
 اي دحا فاق **قوله** (او صفر مذاب عطش على دحا **قوله**
 عطفا على فان وجلا هذا الشواظ حفر باللهب الذي
 منه دخان فلهذا حذر الى ان يقال انه النار من جهنم
 شواظ من نار وبين من يحاسن فخذ في الموصولات
 لدلالة ما قبله عليه **قوله** فاذا انشفت السحاب
 فاصب او المحل وفيه اي لانه ما كان من امر الهال الذي
 لا يحيط به نطاق العبارة او رايته امر اعظمها ما يلا
 وبهذا الاعمى يتبين هذه الجملة عما قبلها لان

ارسال

ارسال الشواظ يكون سببا لحدوث الامور الهائلة او روية
 في ذلك الوقت **قوله** (ويجوز كرم ابي اسود **قوله** حلا
 بالادهن فينظر اصنافا الى ان يكون كما في هذه خبرا بغير
 خبر وان يكون في الشواظ **قوله** واما قوله فموسى
 اذ قال لفرعون هو سوال القس في الاستظلال والتميت
 هو سوال القس في العلم **قوله** فاجابوا بالانجيل فانه
 هو لفظ **قوله** فانه ان قاض الى اسارة الى ميسان
 صبيح كونه لانس مع قاض اللفظ **قوله** معقد
 رتبة على طاهر **قوله** في خذ بالخواص بالافيه كما في
قوله اخذته في الحطام **قوله** وقيل يوحنا بالخواص
 يدل انتم الذين يوحنا **قوله** ونحوه في الربا في
 الحارة وقيل الذين يوحنا **قوله** في قد الذي يوحنا في
 للعباد فاله صاخره للاختصاص المكي او لا مكي يوحنا
 الاله سبحانه **قوله** او قاض على احواله اي صظا
قوله (او قد طاب عند ربه والا صاخره على هذا
 للملا بسنة لان المقام عنده تعالى **قوله** باحد
 المعنيين من الملائكة والمصدر كذا المصدر وجيبيذ
 ليس بتعيل الحطام كما لا يخفى **قوله** بالرجل اللعين وهو
 ما اتخذ في الاربع على هيئة الرجل لا صاخره الروحاني
 وانظروا **قوله** واما افئدة مصنفين اوحى
 عند اخذ وف هوها وفي تلبية ذات فتاة الرد
 على الاصل كما في النظم فان اصحها ذو ودة والفتية
 غلب اللفظ ان يقال ذاتا **قوله** وهي الغصية كتمل

ابن غا مورا الفرج وكذا كية فيه مصاحفه اهل الشام والله
 ضا لي اعلم بحقايق الامور والاحكام **سورة الواقعة**
مكية استثنى من احكامه من الا ولين وتلك من الوجوه
 هو قوله فلا اقسم بواقع الخيوم الي تكذب بوقها اخرج
 مسلم فيه سبب نزولها ايها تنبع وتسمون وفي التفسير
 وهو مست ومنتحون اية وقيل سبع وقيل تسع سورة
 الواقعة مكية سماها واقعة حين سمع ان د لول
 اسم الظاهر على الحال والغيابة مما يستتبع في كذا يقال
 انما قال في ان الواقعة من اسمها الغيبة **قوله**
 لتحقيق وقوعها وللدلالة على ذلك اختير كلمة اذا
 نصيغة المضي والله اعلم **قوله** وانصبا اذا اخرج
 وفي الكسائي في بلبيس كقولك يوم الجمعة ليس لي
 شغل ووجه (ابو حيان) باضليلين مثلا ما لنا فيتر
 لاحد في غيرها فلا يعمل وفي المثال الذي نظيره
 ليس الظرف معولا للسير في الخبر وتقدم معوله
 خبرها عليها مبدلة بخلافه ولعل هذا هو وجه
 ترك المصدر ذكره كذا يجوز ان يحاب عنه بجمع قوله
 لاحد في قوله قال الرضي بعد ما حكم بطلان قوله من
 قال سميت الا فعالة لنا ففصة فافضة لا فاعلة على
 الزمان دون المصدر اما ليس الدال على الانقضاء فلا انها
 على حدث لا يدل عليه الخبر في غاية الظهور وبان
 انظر في بعض من العمل فيه لا يجوز العمل ومعنى كلام
 ان مختصري ان النفي المذموم من ليس هو العامل

لانه

لانه قيل من غير نفس فكذلك جاز الله تعالى او في تفسيرها اذا
 وقعت من ان كان العامل ليس يكون المحيى بالظرفية
 والطرحية العا **قوله** او كان كية وكيف يعني من
 الامور التي يطبق على انطاة الحصر وخرج بالانصب
 ما صما زاد كرا لما كثر فيه او ايضا فيه من التوسيل
 الجنايب المقام ثم ذكر كية جازية العامل من
 ان الشرطية هو الخبر وهذا هو المحقق في انه فعل
 الشرط كما عرفت من مضاه **قوله** ليس برفقتها
 الطيبى تغلا عن اكرافه ويلي عن الحزم بالوقعة
 وكل سقوط استد يد يعبر عنه به **قوله** نفسي
 تكذب في الله او تكذب في نفسي في نعت هلا جمل
 من الحذف للمخبر بها ان المعنى ليس في وقت وقوعها
 نفس كاذبة في بيت من الاستثنا قلنا لا صحة له
 الا بيري الي مثل قوله والله ربنا ما كنا منك كسعين
 ويجوز ان يد بعد معناه لا يقول نفس فان اكد به ومنه
 به الخبر ايضا والمعنى لا يكون حينه بفتح معناه لا يورث
 بالكذب على الدلالة في اوقية فغيرها **قوله** واللهم شكرها
 في قوله قد مته لحياتى يعني فيه وجه وهو جمل الام
 للتوقية **قوله** لوليه لا جمل وقفا على انه يكون للام
 للتخليد والمعنى ليس نفس تكذب في الخبر على الجمل
 تحقيق وقوعها **قوله** لوليه لحياتى يعني فيه ان
 اللام للتخصيص لا ليشير اليه قوله لا او للتوقية ايضا
قوله الخطيب العظيم متعلق بقولهم ويجوز نظيره

تكلف به ايضا **قوله** وهو تقدم بر مظهرها يعني ما سبيل
 الكتابية **قوله** او بيان عطلة على قوله تقدم بر والمزق
 بين الوجهين ظاهر كذا لا كتابية في الثاني والمنعوله
 في هذا الوجه ما يحفظ على الوجه الخصوص دون الاول
قوله او ان الله لا يجبرهم على حفظ اعد الله
قوله وفرضنا بالانصب على الحال اي من الواقعة وقت له
 ليس لو قفنا (هنا) من موكده لتحقيق الوقوع وقت
 هو ايضا حال ويجوز تقدم الاحوال كما يجوز تقدم
 الاحوال وهو كقولنا حال من وقتنا ويجوز
 حاليتها من الصبر المتأخر فانه فاعل في المعنى
قوله والظرف متعلق بما تضمنته من احسن المذهب
 الكوفي في باب التنازع من احوال الاول او المراد
 التعلق المعنوي وفي (الكتاب) في يكون ان ينتصب
 بما تضمنته فخره وتضمنه اوجهان يان الموترين
 لا يكونان على اثر واحد واجب بان مقتضوه
 الاشارة الى انه من باب التنازع وان كلاهما
 مسلط عليه من جهة الحق **قوله** من يجهل بالبا
 مناه في الكشف من قوله فلا من جالين وفلان
 من قال لست اذ او ضفتها بالرفع فعدت عندك والضم
 وذلك لتتميمها بالياء من وتسا من حالها قبل
قوله ياقا حة (الظا) هي مقام الصبر ويجوز ان يقال
 التقدير مقوله فيهم ما اصحاب المهنه على التاويل
 المعروف في جهل لا يستأجره فلا حاجة الى جعله

من

من اقامة الظاهر **قوله** معنا هي التخييل كما هي قبلها عرفت
 حاله اي يشبههم فاعرف منها وتجب منها **قوله** او مقتضا
 في بيان ان المضاد الذي يعين المضاد الذي بينه والمالات
 اليقينيه والمراد بالسبق في هذا الوجه هو السابق
 بالشر في الاجل زمان كما في الوجه الاول **قوله** والذين
 سبقوا الى الجنة وفيه فوائد المتاملة والمبالغة مع ان
 انسابين الحق والملاحج والتجيب عن السابقين **قوله**
 اي من كثير من الاولين **قوله** الى الله قوله مطلق
 الاولين خبر مبتدأ محذوف وان خبر ما به لا يظهر
 ما به من جعل خبرا ثانيا (اوله) الاوليك ثم هذا
 التفسير يعني على المراد خالسا بقون خبر لا يبيانا
 لا يخفى **قوله** يعني الامم السالفة كما روي عن الحسن
قوله يكثرون ما يبر الامم اي يعكسهم فيهم بالكثرة
قوله لان كثرة المزيين الحق ولا مقتضى لانه تكون
 النسبة بين ذنبك المزيين كالمسحة فيما بين الساب
 حين يلزم ان يجعل احدها من الاخر وهذا ايضا قائل
قوله ولا يردده او يردده الجوار والنجو من **قوله**
 في اصحاب اليقين الحق يعني من حيث ايام ظاهر التجيب
 عن كل منهما بالتثنية (استواها) **قوله** من الوض يعني
 ان الموصوفة في المصنفين من الوض **قوله** وهو تسخير
 الدرع ثم استعمل في التسخير **قوله** حاله من الصبر
 في على صبر يعني على الترادف ويجوز ان يكون الثاني
 حالا من صبر الاول فيكون من الاحوال المتداهله

يقين

قوله يطوف عليهم استئناف او حال **قوله** على هيئة الولدان
 متعلق بيبون **قوله** حال الشرب متعلق بيطوف **قوله**
 والكوب اناء وفي القاموس الكوب بالضم كوز لا عرفه له ولا فطوم
قوله له ذلك اي فطوم او ما يكون العروة والخطوم **قوله** من
 فطومه للعيون او خارج من العيون وقدم في الصفات **قوله**
 عطف على حيات قال ابو حيان هذا فيه جدد وتكبير
 كلام من قبض قبضه بيبون **قوله** اي هم في حيات
 ومما جدد حور فيلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز
 في كلمة حي **قوله** لان معنى يطوف عليهم الخ يعني على
 الجوار او الكتابة وهو الظاهر اذ لا مانع من ارادة المعنى
 الحقيقي وهذا ابو عمرو بن العلا وخطبه الي بخير
 العطف على الكواب مع بقا قوله يطوف عليهم على حقيقة
 والمعنى عليهم الولد ان ياما كوله والمشروب والتفكه به
 والسكر وغير لذة لهم **قوله** في الصفا متعلق بقوله
 يصبر به او بقوله كما مثاله وهذا لغريب وان كان بعيدا
قوله حين ابا عما ام اشارت الي ان ما مصدرية **قوله**
 الا قليلا استقنا منقطع او من باب لا يقد وقوله في
 الموقاة الاولى في لامة من التعلق بالمحال
قوله او مصدرية اي استسلم سلاها والجملة معقولة
 لقوله **قوله** من خصص الطوك الخ فقله سطور مخفوف
 اعان ما ب المبالغة في التشبيه او مجاز فعلاقة اليه
قوله او مشبه على وزن من ظاههم مشبهوا الى ان مخفوف
 على هذا الوجه من حذف المضاف ولقائه المضاف

اليه

اليه منقاسه **قوله** وله اوار الخ بيان لوجه الاقتناع به
قوله لا يتخلص اي لا يفر وي **قوله** ما طامبه الخ اي
 جعله قنبرا **قوله** وبه عليه قوله انما انشاها هذا فان
 الاختصار يكون بعد الذكر وفي التفسير قوله فالصغير
 عاود على النسا الفداه عليها الصبر من كانه ان يحشر في
 قلت ويجوز ان يكون هذا الصبر من مراد الصبر على النسا
 على الاستعداد **قوله** مشطار مصاحبه مشطار مصا
 كجر وجر والشط بياض مشط الراس بخلافه سواد
 والرجل اسط والمراة مشط والمصرع بالجر **قوله**
 وسبح بختنج في الترف **قوله** فجلنا هن ايكار اذ ارد
 بالانشا محيل الابد الى الجمل بعبارة الخاف وقوله ايكار
 حال وان ارد به الامامة فهو بمنزلة الصغير وايكار
 مغضوله الثاني **قوله** جرح عرق كصبر في جمع صبر
 متعلق باشتغال الخ ويجوز تخلفه يا ثريا يقال هن ا
 قرب هذا الي مساولة في السن وهذا الصبر وبذلك
 عليه ما تقدم في او اخر **قوله** او لقوله طرد من
 الا ولين ولا يخفى عليه ما فيه من السعد وفوات
 الخلاوة **قوله** لا يار ولا كرم قيل انما صفتان للظلال
 كقوله من يحوم وقصص يانه يستلزم تعدد به **قوله**
 الصفة على الصفة قالوا في ان يجعل صفة ليحوم
 قلت الترتيب غير واجب على الرضي مع انه صا
 بعض الى عدم توافقه الفاصلة وحملها لغتين
 ليحوم لا يلايم البلاغة المخرانية **قوله** ولا مانع له

اي لمن يلوي اليه من اذى الحرة **قوله** الذنب العظيم قتل
 الخطابي لما لخص في اصل كلامه هو العدل المتعبد
 وتسمية الذنب به لخصه قائل التاج السكي في طبقاته
 سالت الشيخ يعني والده خال الحث العظيم فقال هو
 القسم في انكار البعث المشار اليه في قوله تعالى واتسلا
 باله جند العباد فم لا يبعث الله من يموت وقال ابو حيان
 وبعده عظمه كما هو يقولون فانه يقتضي انتقام
 قلت محقق في الاول افكاره الثاني استدل **قوله**
 ووقت المراجعة بالذنب عظمه تفسير الحالم ووقت
 المراجعة هو وقت محضته وكانه لا اصل يبلغ وقت الذنب
 ثم اقيم المضاف اليه مقام المضاف كما في قوله حينك
 فالحق حقوقه **قوله** وتحت اذ اعلم اي جانب
 الاثر فتتعمل للسلب **قوله** كروث الهمزة للمعذرة الخ
 الاول للثابتية والثانية للاولي على ما بداه عليه
 اسلفه في الصافات **قوله** وللفضل بها الخ فانه قلت
 لا يلزم انما لما قبل حرف الاستفهام فيها بعدة وذلك
 في الصدر قلت بلي كنه لما كان تأكيد الهمزة
 الاولى اخبر عن محله لله لا لتعجيل حاد كره لم يلزم
 المحل وركونه مقدما في التقدير وقد يستعمل
 ذلك حاد الحرف اذ كره ذلك اليه لم يعد في **الاصح**
 العام لا باعادة ما انضمت به اوله او نصيره فليتنا
قوله وقد سبق مثله يعني في الصافات مع
 تفصيل زائدة **قوله** والعامل في الظرف اشارة الى

اذا انخفضت للظرف فنية **قوله** الى موقفات يوم ما نهض
 الجمع معني السوق فعدي تعديته **قوله** من يوم معني
 كنه من بيانته وفيه اشارة الى ان اضافة صفة بهم
 للبيان **قوله** من الاولى لا بد او جواز ان يكونه للتبصير
قوله والثانية للبيان وجوز ان يكون من زقوم بدل
 ما قبله والثانية بحسن الاولى **قوله** من شدة الجمع
 او بالقر **قوله** على المعنى في الكشف لانه بحسن
 الشرح واصله انما لم يقل لانه بحسن الاستحسان لانه
 لم يثبت فقهدها **قوله** ولغظ لا تنضاف لواعساد
 على الشرح باعتبار كونه لا يكونه قال لا يكون فساد
 على اي على الكلام لانه احسن وقال صاحب الكشف
 المحل على ما روي على الكلام يعيد لانه الشرح على لا على
 فتاوه مع ما فيه من فك الصماير قلت ان كان قصد
 الرد على صاحب الاضاف في ابعاد الصمير على الاول
 لا على الكلام وقوله على الكلام من باب صوم الامر خال
 كره ودفك و لو سلم فتله بما ز شايح متعارف فيقال
 شربت على الرقيق والكت في الشرح بل لانه **الكت**
 استعمالا من شرب على الماكول مع انه المستعمل
 على الماكول حقيقة هو المشروب لا المعنى المصدر
 وفك الصماير لا يباي بهاد لم يلبس في قوله فكان
 محله كلام **قوله** قلادة والعت المراد هو الاستشهاد
 بقوله على كونه الصام علة لا لا يستحق **قوله** صدها
 اي عطرها **قوله** لا يقتضي عليها اي لا يعينها **قوله** على

انه جمع هياهم بالفتح وقال ثعلب بالضم فيكون كقرا
 وقوله وقيل به ما فعل به جمع ايض يعني كسرت
 العا لاجل الياء **قوله** اخضع من الاخر من وجه لوجوه
 الاول هو الثاني في الشرب قليلا والثاني بدو الاول
 في شرب البارد **قوله** فان الاتحاد مع ظهور ترتيب
 الثاني على الاول فان الاتحاد بعد الاصل **قوله** في
 ظلك اي اذ كان تر لهم هذا اظلك **قوله** بالحق
 على ان يقره تصد يقره هنر لثقله في لفتد ان ما يجتبه
 من آثاره الدار عليه **قوله** هيا الاول حال يقر من
 فاعل قد رعا اي لا يقر على ان تبدل افعالكم عارضي
قوله وعلى عين اللام اي التسلية **قوله** وما يصح
 بمسوقين اعترافه على الوجهين **قوله** هيا ان افعالكم
 جميع مثل يقتضين وعلى الاول جمع مثل بكم الميم
 وسكون النون **قوله** ونسبكم اي في الدار الاخيرة **قوله**
 في خلق جمع خلقته **قوله** او صفات يعني كليات من
 الانوار والاشكال وغيرها **قوله** يبدرون حجب
 الاظهر تبدرونه من الحجب **قوله** يعجبون من بديده
 بعد حجبته **قوله** او هيا ما اصبتم اي على الامر الذي
 اصبتم لاجله بحسب رايكم هيا **قوله** فقد ثوبوا
 اشاروا الي ان تفكرهم كانوا عن قوتهم او تخيلهم
 وقيل حقيقة تفكرهم ففكرهم المتكلمة عن الفهم
 ولا يكون ذلك الا عن الحزن فهو من باب تخير جوقا
 فيكونه للسلب **قوله** انا لم نكن اي يتحد مون اي قليلين

انا لم نكن **قوله** فبذلك رزقنا او لسوم معا صيها
قوله او يحد ودون اي ممنوعون من الحد وهو المنع
قوله لا يجحدون من الحد والبحث **قوله** والروية ان
 كانت يمين العالم الخ وان كانت يمين الابصار او المعرفة
 فالجمله الاستقراءية استثنائية وهذا هو اختيار الرضي
قوله او من الاجحج الفرق بين الوجهين مع ان
 المراد بالاجحج المخرج الملح في كليهما ان للاجحج في الاول
 اسم موصوع للملح وفي الثاني مشتق من الاجحج
 يصح اطلاقه على الملح وغيره لا يختص به **قوله**
 ما يختص بالشرط وهو كناية ان **قوله** وما يصح معناه
 يعني كناية **قوله** لعلم السامع بما كان اي وجوده
 لشبهة صبر ورفقا علما انك **قوله** او الاكتفاء سبق
 ذكرها اي في قوله جعلناه خطأ ما **قوله** او يختص
 ما يقتضيه لانه الخ فيل هذا يكون اتيان اللام للتاكيد
 لا كونه فاصلة فلا تناسب ذكر هذه الوجة بعد جعل
 كونه فاصلة امر مقورا مفروغا عنه وجوابه لا يقع
 بين كونه فاصلة وكونه مبنية للتاكيد واذا اقتضيت
 المقام الخطا في قصور النظر على اعتبار الثاني ينصرف
 ثم يصف انظارهم وجه له سابقا لا يتحد حيا فاعلم يعلم
 من وجه الحذف ايضا فان التخصيص يكون في الحذف
 ولو قال وللتبني على الخطا رتبة الشرب على الطهر
 حيث خلى عن اللام التي اصل وضعها للتاكيد لكان الظاهر

قوله لمزيد التاكيد اي للامر الذي ارد الذي هو التاكيد
او يقال اصل التاكيد لامره حصل تقديمه وترتيب
عليه قوله فظلمتم تفكروا ان الامر من دون ذلك
بجلاء المشروب **قوله** امثاله هذه النعم او جعل ان جعلناه
عنه ما **قوله** فنصره في امر المبعث الى ما قدمه في ليس
يدل على انه لا يحسن لخاصة الى احوال التذكير عن
معناها الاصل فيفقو له يتصرف بيان لما لا المعنى للملازمة
بينهما لا انه تفسير للفظ التذكير والله اعلم **قوله** او في
الظلام اطلاق التذكير على التبع في الظلام عن
لا يحسن الوجه ثم لا يخفى عليك ان هذا الوجه والذين
بعد لا يخص بنار الزكاد **قوله** او قد كبروا اي موعظة
او حذرة كما فسره وهو الذي اورد وجه **قوله** وانما
قالوا كما ورد في الحديث جزء من سبعين جزءا من فارجهن
وجعلنا تذكيرا على هذا المعنى من المبالغة في التفتيح
لان كلامه لا يجوز والتذكير يحصل التفتيح **قوله**
الذي به ينزلون الفتور افا ذرى مثل اصغر في كونه
اليه خول في المأخذ **قوله** او للذين خلت بطونهم
وتخصيصهم بالذكر مع ان الانتفاع به لا يخصهم
للدلالة على كماله في حقهم فكان انتفاع غيرهم
بالنسبة اليهم لا انتفاع **قوله** من اقرب الدار من خلق
والجنى الثاني **قوله** بذكر اسمه على اصغار المهنان **قوله**
او يذكره على المجاز **قوله** فان اطلاق الاسم الى

ما بينهما

ما بينهما من العلة قوة الشهادة بين ان الاسم موجب لظلاله
على المعنى وهو الذكر نفسه **قوله** والعظيم صفته اي بين
على كلامه الوجهين في تفسيره باسم ربك **قوله** اما
لتنزيهه اي لان ينزهه تعالى الامور بالشيء **قوله**
او للجهنم اي لان تعجب الامور **قوله** اذا لامروا
من ان يجتازوا الى قسم خصوا ما الى مثل هذا القسم
العظيم **قوله** ولا من زيادة للتاكيد وتقوية الكلام
قوله لحذف المبتدأ مخالفا لما قاله في طه ان المولى
باللام لا يليق له الحذف ويجوز ان يقال اكتفى بالابواب
هناك عن التكرار هنا **قوله** كما في القسم اي المقسم
به وكذا وقع فيه بعض النسخ **قوله** من الدلالة على
عظم القدرة انما هي ان ليس يشترط ترتيب اللف في وقوع
مواقع الجود لا مكان اعتبار الجمع في كلامه **قوله** ومن
مقتضيات رحمة الله تخصيص الوجه الثالث من وجوه
تفسيره موافق الجود بالامارة اليه لتحقيق شرط الرحمة
فيه لما قدم من مواعظها يعني ان استيفاءهم بالاحكام
واللهي وان لا يجهل امرهم اهتيا من شأنهم باستعدادهم
قوله وهو اعتراض فيه اعتراض كونه في هذا الصاحبه
كما في قوله اذ خلوا في امر اي معهم على ما قالوا **قوله**
فان الاعتراض بوجه القسم والمقسم عليه **قوله** من
للتوكيد ومقتضى المخلوق به **قوله** ولو تعلمون اعتراض
للتاكيد بمقتضى المخلوق به **قوله** كسر النسخ العلي على
انه يستلزم الكرم عن يقوم به الكرم من ذكروا العقول

في قوله **قوله** او يطالع على اللوح او لا بمسح صفة
 الكتاب **قوله** ومن الملايكة اي هذا المجلس **قوله** اوله
 القرآن **قوله** لا يحسد حسنة القرآن وقد بين في كلام
 مسوق لحزمة القرآن وقطعها لا لسان الكتاب المكنون
 فيكون نعتا بمعنى ذي وفيه انه لا حاجة اليه اذا لامع
 ان يكون نعتا على النافذة السنية منه بما لا جمل منه اليها وهو
 مجرم في التقدير وتظير ما جاء في الحديث ان الله
 مده عليك الا انه حرم ضم الدال قال ابو حيان لم يحفظ
 مسبو به في نحو هذه من المجزوم والمده علم المتصل بالها
 صفي الذكر لا الضم **قوله** والطهر وناي انفسهم
 بين تخفيف الطاء وتشديد اليها وكسرها اسم فاعل
 من طهر وهي قراءه سلمه الفارسي وهو اسعصع
قوله صفة ثالثه اي اذ كان قوله لا يحسد صفة كذا
قوله ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي من قوله
قوله اي متكورا في حكمه طاعة قلت اما قوله المتكاتب
 المتكاتب ان يحسد الرزق بصفة القرآن في قوله المتكاتب
 والمتكاتب بالمتكاتب به او برار في قوله قلت جلي ولعل
 المتكاتب بما فسر به انما حال المحذوف في النصيحة
 واقتضا لا جماع المتكاتبين على ان الآية تؤيد
 المتكاتبين في الطهر في ان يكون انفسه ان عطية
 وبكذبون اي وفري كذب يؤيد بالتخفيف من التذنب
 قولكم حاكم هكذا في الشيخ الف عتد فلو كان الذي
 ان يخاله حاله معين من مبلغ نفسه الحليم فانه المعلي

المتاسب

المتاسب للمقام **قوله** والواو الحال من فاعله بلغت والعايد
 ما يتضمن قوله حينئذ فان التوحيه عود من الجملة
قوله ويحذر اقرب اعتراضه يكون ما سبق له الكلام من
 قوبلهم عن التعطيل ولا يلائم حمله حال **قوله** ويحذر
 اعلم اليه ونقربه اقرب بكلمة الي والمراد يعين اعلم باعتبار
 معناه الاصل **قوله** لا قد يكون كنه ما يجري عليه اشارة
 اليه لا يبصرون من البصيرة اي من البصر ولا اقرب
 تنسبه فيقول لا قد يكون كوننا اعلم به منكم **قوله** وهو
 يعين ترجمون **قوله** عايد الظرف اشارة الي اذ المحذوف
 الظرفية **قوله** والخصص عطفا على عامل **قوله**
 والسائبة مبتدأ **قوله** وهو اي ترجمون **قوله** ان كنتم
 حاد فيتم تكرير التاكيد لان اعتراض الشرط اذ لا معنى
 له هنا **قوله** لا زنا كالسبب اشارة الي ان اطلاقه على الرحمة
 استتارة نقص يحسنه **قوله** ذات تنوع اشارة الي ان الاضافة
 لا دلي الملاينة الا ان نعيم معين النسب فانه محيني
 النعمة **قوله** وذلك في القبر بدلالة الفاعل على هذا اجل
 ايضا مزوج ورجحان فسلام بك كنه دلائلها الجارية
 على التخييل محل كلام وما تقدم في الصافاة وفيه
 هذه السورة اكثر من يعيد ان الغزل بالخير في يوم الدين
قوله فترحمه يذكر اسمه او يذكره على ما مر في قوله
 والاقتضاه كقوله **قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال القرطبي ذكره ابو عمر بن عبد الله في التمهيد
 والمعلي وقال شيخنا رواه اليه يعني وغيره **قوله**

نقله

١٧٦

مقصودهم

سورة الحديد وقيل حكمة قال ابو حيان قال
 النحاس وغيره هذه السورة قد منتهى بها جماع من التفسيرين
 وقال غيرهما كان مجسدي حكمة وقال ابن عطية لا خلاف الا
 ان فيها قرا واحدا بيا كذا صدى هاشميا ان يكون مكيا واما فتح
 وعشر ووا وفيه التفسير وقيل بمان وعشر ووا والاختلاف
 فيه قوله من قبله العذاب والافناء والاحيى لاسم الرحمن
 الرحيم **قوله** اشرا وان من شان ما اسند اليه لا خلاص
 الا لا ستم وفي المجموع فان صيغة المعية تقييد الاستمرار
 في اجانب الماضي اذ لا من حيز للبعث وكذا صيغة الاستقبال
 في جانيه ويجوز ان يكون في كل واحد على في الكشف فان
 ان كثر تارة بصيغة المضى وتارة بصيغة الاستقبال
 دل على ان كل واحدة من الصيغتين حيرت عن الدلالة
 على عدولها عن الزمان المخصوص فاستمر الاستمرار
 ان المستمر في اسند للتبيين وفيه ان يسجد الموصول
 كالبارز في اوقافه والبارز في يسجد لله ولاباس بك
 الصابر عند امن الالباس **قوله** لا نه يعين تنبيح ما في
 السموات والارض **قوله** دلالة جليلة فان قيل تلك
 الدلالة امر مستمر فكان الظاهر ذكرها بدلها الاستمرار
 الشوق لا الخوف قلنا ذلك لغير الدلالة لظهوره غالب
 ما في السموات والارض في بحر دو انقضا فيجد دلالة
 بحسبه **قوله** ومحي المصدر مطلقا بين عن الفاعل
 والزمان **قوله** وهو منقذ بنفسه كما في قوله يسجدون
 يشتر باطلا فيه باللاستقامة والسببية اي بوا سطة كونه

مطلقا

مطلقا عن التصريح بالفاعل والزمان **قوله** وهو منقذ
 بنفسه كما في قوله يسجدون ويسجد لله ولاباس بك وذلك
 لانه منقذ من سجد الثلاثة بين بعد بتخصيص العين
 فهي بمنزلة بعدة عن كل ما لا يليق **قوله** اشرا وان
 بانه ايضا في العمل لاجل الله اشرا لله المولى اللام فيه
 مثله للتقليل وان العمل مفعول التعلق عن المفعول
 والمعين احد في التبيين او محذوف المفعول اختصاص
 والمتمم له مثل تلك الافعال مشتركة بين اللان م
 والمقتضى ومختار الرضى الى اللان في ان ابدية كاردف لكم
 في ذلك المعنى المستعرب اما على التعليل كما يراه قوله
 دلالة حليمة ام على الادعاء والافقصد والاحلاص
 مسبوق بالادراك **قوله** حال يشرح بما هو المبدأ للتيق
 يعين ان المبدأ العلمي والواضحة في التصديق فان
 العبرة بقوله في كمال القدرة والحكمة على كمال الحكيم والعقل
 يحكم بان الموصوف يكون منزها عن كل نقص **قوله** قام
 القدرة فانه الصيغة للبالغة **قوله** على ما يراد من
 اي باقرا **قوله** من حيث انه موجد ما يشير الى انه المولد
 بالسبق والاولية هو الذي لا اله الا هو فانه الزمان
 من جملة الحوادث ايضا فاما **قوله** ولولا النظر الى
 ذاتها لا نعلم انما قال لتقصي الموجودات في الوجود
 اوله م تبوت فاما العمل عند القيامة وفيه ان هذا الغشا
 الامكاني مستقر في كل ممكن موجود فلا يظهر معنى القوة
 الا في بقاء بحسب وحيد ان العقل بيا كذا كذا عند استقامة

اليه فتأمل **قوله** او الاول ظاهر بما لا يدور عليه العقل **قوله**
والاخر ظاهر بما لا يدور عليه العقل **قوله** لا بد من ان يكون
شريك سلوكه العارفين **قوله** فلا يقتضيه القول بغير
لا في الدنيا ولا في الاخر **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
فيه حجة على ان جوهره لا يكون في الاخر **قوله** فاعلم ان
لا يقتضيه العقل **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
او الغالب على ما في الدنيا **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
اذ اعلاه وظل وحده صاحب الكسوف **قوله** فاعلم ان
الظاهر **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
لغات المطالبين بين الظاهر والباطن **قوله** فاعلم ان
عند الظاهر والباطن **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
حيث انما في تمام العلم على ما في حقيقته **قوله** فاعلم ان
دليل عليه فاعلم ان ما في الكسوف من ان
حيث انما في تمام العلم على ما في حقيقته **قوله** فاعلم ان
التيها وكذا ما بعده **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
الايد **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
فان التفتت من حال الغير **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
صاحبه وكذا ما بعده **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
جعل المحل اسمية **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
واحدة ذكر الايمان **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
وعلى هذا الحكم **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
لا يستلزم وليس المراد حصول الظاهر **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
حيث انما في تمام العلم على ما في حقيقته **قوله** فاعلم ان

م محضون باجر كبير **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
قوله فاعلم ان ما في الكسوف من ان
حال والظاهر فيها معنى الفعل **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
لا يمنع من جعله حالاً من الجبر **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
هو متعلق الظرف **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
فيه كما ان مثله اختلف **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
استأثر الى الامم **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
على التعليل **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
الظاهر **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
مفعول به هو كونه **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
الاول **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
الحكم الشرطي لا يقتضي الجواب **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
مثله **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
على الجواب **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
قوله فاعلم ان ما في الكسوف من ان
المستنبه **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
يفتصر **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
من جهة الرافعة **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
لما امرهم الله تعالى بالايان **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
حيث انما في تمام العلم على ما في حقيقته **قوله** فاعلم ان
لا يقتضي **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
قيام الداعي الى ذلك **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان
ومنه عليه بما جعله حالاً **قوله** فاعلم ان ما في الكسوف من ان

وهذا من ابلغ القبح على الاتفاق **قوله** في ان لا تنقوا
 انكارة الجان كلمة في مقدرة وان قصد رتبة وموضع
 ان لا تنقوا لذهب او حير على الخلاف المشهور **قوله**
 يرث كل من في ما كان له يورث ان في السور والادب
 محان اريد بها ما فيها من جلا قلة الخلق لا لانه
 الختام فيه قاطع **قوله** وفيما يكون قربة اليه
 انكارة آلي الله سبيل الله مستحسنا يكون قربة
 اليه **قوله** بيان لقائه المتقين لا لتقاربت
 المتفق وعقب المتفق **قوله** من السبيل بيان
 لاحوالهم **قوله** حاشا على كبري الاصول منها في
 من الاحوال **قوله** لوضوحه فان الاستدلال
 بين الشيعين **قوله** والفتح فتح حلة وهو المشهور
 وقال ابو سعيد بن العري والشيخ محمد فتح المدينة
 وقد تقدم في سورة الفتح كونه فتحا **قوله** ان
 وكل وعده الله وهذا العابد بها المعبود الحاز
 الاموال وسام وحيد البصيرة بالضرورة كما في
 قوله وحاله يجد سائقا بالحق لا يجد بالباطل اي
 يجرى وتعود اليه ما لك بتقل الاجماع على ايمان من
 البصريين والكنعانيين اذا كان المبدأ كمالا او ما يشبه
 في الاقضية والعلوم **قوله** في كماله الخ متعلق بضمير
 ان عامر يعني اختار هذا القدر على طاعة واعطاه
 عليه في استمارة الجلال والا قاصدا لافراغ الاله
 لا بالرامي **قوله** ولا يترك قوله في اليه بكبره من الله

عنه

عنه وفي الكشاف هم السابقون الاولون من المهاجرين
 والافاضال العارفين قال جهم النبي صلى الله عليه وسلم
 لو اتفق احدكم مثل احدنا جبا ما بلغ من احدكم ولا يضر
 قلت وهذا الظاهر من قوله اوليك ونقل الطبري
 عن رواية البخاري ومسلم عن ابي سعيد الخدري
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفسوا
 اصحابي فلو ان احدا اتفق مثل احد فليجبا الحديث قال
 صاحب الكشاف وعلينا هذا الا يتخص بالسا بقين
 الاولين قلت بل ينبغي ان يتخص بهم فان خطاب
 لا تفسوا احدكم يقتضي الحضور والوجود ولا بد من
 مقابلة مخاطبين لهم عن سابقهم وهم السابقون
قوله فانه اوله موطن الخ دلالة على اختصاصه
 ما في بكره صلى الله عليه من غير طاهر مع بنو طاهر
 قوله اوليك منه نعم لا شك في دهره في اتفق منه
 قبل الفتح **قوله** فانه يمكن خصه بجهنم ان يكون من
 تمام بيان المعصية وان يكونه فليلا لصحة التفسير
 عن الاتفاق مالا فزاد على الاستحارة **قوله**
 اصنافا بدلالة ما في البقرة من يفيض ان يكون
 قوله اصنافا مفصلا ثانيا ليعطي لاحالته اجم
 على ان يحذف المفعول الاول لمنع قوله وذلك لا حبر
 المصنوع اليه الا صنفان عن ذلك فافهم **قوله** كبر
 في نفسه اي كبره من في **قوله** باعتبار المعنى جواب
 سؤال وهو ان الله لما يظن فضلا مرة واعيا فغفل

مستقيم كما قاله ابو علي الفارسي وهو في السؤال لم يتق
 من البشر من يدل عن فاعله وقد يمنع ما قاله ابو علي
 في انه قد يوجب بعد الفاعلين جواب الاستحسان
 بالاسماء نحو من يدعوك فاستجب له ما بين يديك
 فان وركم الى خطاير ودعوى التاويل في السكك
 لا تقبل **قوله** ما يوجب بخلافه الخ في التفسير الكبير
 اخبرنا في هذا التورع وخو فقا له قوم المبراد
 نفس التورع وهذا منقول عن ابن مسعود وقتادة
 وغيرهما وقيل المراد ما يكون سببا للنجاة وقيل المراد
 به الهداية في الجنة انتق ما يخص المصالح بين التور
 واختارها التفسير وانت خير ما في الظاهر هو الحمل
 على العمل الحقيقي كما يدل عليه ما ذكره في تفسير
 انظر فاذا لا يوافق منه مع الالاف من دل على تعيينه
 ثم ان يسمي الهداية لا يعقل الا ان يقول بما يوجب
 هدايته الى الجنة كما اشار اليها المص فان الظاهر
 ان هدايته غلط على بخلافه لا على ما يوجب على
 ما هو الظاهر من ظاهره فتريد الامام عن المراد بما
 يوجب بخلافه هو صحاح الخ الخ كما تبين من قوله
 لان السعد الخ **قوله** اي المبرور جئات تكن كون
 المبرور الجئات تفسير من غير اشتراط في اللفظ
 له معنى **قوله** او بشرى د هو جئات في هذا المضاف
 واقتضى مقامه المضاف اليه في الاعراب وهو يوجب
 ان يكون البشري على هذه الوجوه بمعناه المبرور

ايضا

لين

قوله الاشارة الى ما تقدم الخ هذا الخ ان قوله
 في كذا القول العظيم قوله الله تعالى لا من جملة قول
 الملة بكية والا فالاشارة الى الجئات بتاويل ما ذكر
 او يكون ما هو **قوله** فاقم في الموضوعين متعلق بيقول
 تظليل له **قوله** او انظر وايضا اشارة الى ان انظر وما
 على هذه الوجوه من جاب الخذف والابصال لانه انظر
 بعين الابصار لا يتعدي بنفسه وانما يتعدي بالي
قوله فانهم اذا انظر والى المصوب في فالتهم والمنظر
 في نظر واو استقبلوا والمجيور في وجوههم وايدى
 للذين احضروا غيرها لنا فتن والمناقض **قوله**
 وقدر احمره انظر فاما النظرية ومن الامهال **قوله**
 على انه اسادهم الخ شبه اسامهم في المش في امهال المداي
 بجامع الاعانة في دفع العجز ونحوها **قوله** فتم
 (استعبر الثاني في الاول واستشق منه الضل والامهال
 لفتا لان التورية ومن يالفار سبب اهلي **قوله**
 ودخل فيه المومنون يكون السوفيينهم باعتبار في
 الحال اعني بعد الدخول لاحسن الصواب والله اعلم
قوله فعدت كذا المرحبين البينة بفتح بقة وحشة
 ففترت من صوت الصايد فعدت فزعت لا تدرى
 اقدام الصايد ام خلفا ام فعدت الفزع كالحاجب
 الامام والخلف بحسب انه اولي واحسن بان يكون
 فيه الخوف والعجز بحسب موضع المخافة اي كالمومنين
 الذي يخاف منها في الحكمة او بمجربها يعين قوله (يم الدابة

فأبين اليد بين فرج وما بين الرجلين فرج وهو محلي
 السبعة والأفراج ونسبهم بالتقدم والخلف توسعا لبعض
 الجانب والطريق فيصير محلي لا يفرج ولا يفرج ولا يفرج
 وصغيره لكلا لانه مفرد اللفظ وخطرا واما ما يولد من
 خلا واما حيز مبتدأ محذوف في أيها خلفا وأما كذا في
 الكشف **قوله** وحقيقة مجراكم من الحيز فالولي مستحق
 من الأولي بحذو في الزاوية **قوله** أو مكانكم عما قريب من
 الولي وإطلاق من الولي على ما ذكره من المعنى يكون مجازا
 ولا يرضى اسم المكان للمكان الذي يتصرف صاحبه على ما فيه
 حال كونه فيه ولم ينسب مكانا فربهم من الله ورضوانه على
 المتكلم لم يكن بعيدا **قوله** أو متروكم أي المتصرف فيكم
قوله ففتروا عما كانوا أي من كثرة الخشوع **قوله** ويحيى
 أن يكراد بالذكر فيكون ما نزل عطف على عطف الله وأنه
 جار عطف على الذكر أيضا **قوله** وقرى أثره على البناء للفاعل
قوله وقرى ليس بالثاني على الالتفات **قوله** والسراد
 الذي يعني على القرائين سر الكا لا يكونوا فيها أو نبيا
قوله تمثيل أو استعارة تمثيلية **قوله** ترغيبا في الخشوع
 وزجرا عن العساة لا ظهر أنه مجمل على النشر في ترتيب
 اللفظ **قوله** عطف على معنى المتعلل اعترض عليه بلزوم
 الفصل بين اجزا الصلة باحيني فان الصدقات عطف
 على المصدرتين قبل تمام الصلة وقد يجاب تارة بمنزلة العطف
 يجوز انتصاب المصدرتين على التخصيص للتخصيص على
 التصديق كأنه قيل إنه المصدقين عما في التخليط

واضح

ت

واضح المتصدقات منهم وأنت جدير بأنه إخراج الكلام
 المحيز عن الظاهر المتبادر إلى وجه ملتبس وقارة ينجح كون
 مراد الزمخشري والمحم المصطف على اللفظ لا يبعد أن يكون
 مرادها المصطف على المعنى بأن معنى المصدرتين والمصدقات
 الذين اصد قوا على تعليب الذكور على الدفات ولا يجنب عليك
 بعده من مسافة كلامهما والله اعلم وجوب أن البقاء يكون
 واقترضا لا ينفك عن بعض اسم لما وحيزها **قوله** وهو
 على الأول للدلالة الخ فيندفع قولهم الشكر لغيره ذلك الوجه
 غير أنه لم يجزم حين كان في إخراج الفرقان **قوله** أو إلى صغير
 المصدر ركن صرح في الجاهلية بأن الاستناد إلى المصدر
 ضعيف وكذا أنه تقوى المراد صغير مصدر الصدقات فلا
 يلزم المخالفة **قوله** أو الذين استشهدوا عطف على
 اللابيا **قوله** وكف من غير تضعيف أي من غير
 اعتبار التضعيف فيه جانب المسئلة به فيكون إخراج الذين
 أمروا بالله ورسوله وموهم مع التضعيف مثل إخراج
 الصدقيين والشهداء وموهم من غير تضعيف وعلى
 هذا فالصحيح الأول للذين واللاحقين للمصدقين ولا بأس
 بالترك عند اللام كما مر مرارا **قوله** أو الأجر والمؤنة
 الموعود إذا لم فالصاير كلها للذين أمروا وتوصيفهما
 بكورهما موعودين لهم لتنظيم فائدة الخبر **قوله** صغر
 أمور الدنيا كأنه إشارة إلى زيادة لفظ الحياة في التظهير
 وأما المضاف أو جعلها مجازا عن أمورها مفعلا فتد
 الذم **قوله** أعني ما لا يتوصل الخ تفسير لا موز

الله يتاوب ويدرج فيه المباح ايضا **قوله** فان بين متعلق بحقر
قوله امور خالصة اي ما طلعت له حقيقة لها روية عن علي
 رضي الله عنه الناس فيا م فاذا عاوا انبهاوا **قوله** من
 غير فائدة من باب التنازع والمراد فائدة يستدريها
 من قوله قلبه الشئ وقوله وقلة حد واما **قوله**
 ثم قد رعت ما حقر وذكر اشارة الى التحقير
 (المذكور **قوله** وهو اي قوله كمثل حيث **قوله** في سرعة
 تقبل لا يلائم كلمة ثم في المتعين والاظهر ان
 لفظ السرعة من البين ويجوز ان يقال سرعة التقضي
 في الشئ يعلم كالحق من غير حاجة الى دلالة في
 الكلام **قوله** اعجب به احرأ قال ابن مسعود رضي الله
 عنه المراد بالكل والزرع قال الان هدي العرب تقول
 للزرع لا تزل منه يكسر اي يستمر بذره بتراب الارض
قوله ولان المؤمن الخ والعزق بين الوجهين ان في
 الوجه الاول تشريك الوجهين بالخافين في اصل
 الالهيات وفي الثاني نفيهم وبينهم انه يكون
 المراد بالمؤمن في هذا الوجه الكامل فتجمل امر
 المتأصلة **قوله** ثم أكد ذلك بقوله ومغفرة من الله
 ورضوان هكذا وقع في النسخ التي اطالع بها والظاهر
 انه من غلط النسخ وبينهم ان يكتب قوله ومغفرة
 من الله ورضوان قبل قوله تنفي عن الاماكن
 مودة لث قوله وحال فان لخص فيه واجبا تاكيد
 امور الاخوة اما هي في قوله وما الحياة الدنيا الا زينة

وقوله

وقوله ومغفرة من الله من اموال اخوة كما لا يخفى **قوله** اي
 لمن اقبل متعلق بمشاع **قوله** اي موجبا اي بحسب وعنه
 (الله تعالى والا فالعمل نفسه غير موجب **قوله** اي عرضا كرها
 اي كعرض سبع سموات وسبع ارضين او وصل بعضها
 ببعض **قوله** وقيل المراد به البسطة وهي التي يعبر
 عنها في الفارسية فرائض وقيل ان في تفسيره زاد كسر
 في الخلق بسطة اي طوله وتماها **قوله** في استحقاقه كان
 انظا عرفه استحقاقها واستحقاقهم قبل ان الصبر للجنة
 (وللدين ولعل الامر رجعه الى المؤمن المدلول عليه باليمين
 او الجنة وما يلا ما ذكر **قوله** ذلك الموعود اشارة
 الى ان قد كبر الاشارة الى الجنة بقاء وميل الموعود وقيل
 ان الموعود لا موعود ولا ولي ان يعبر بما وعد ويجوز
 ان يكون التذكير بما عتار الخبر **قوله** والصبر للصبيته (المعجزة
 ان يكون للمخلوق ولا منع عنه في كلام الصدقات او لمنع
 الخلو **قوله** اي ائمت وكنت الاول ان يقال اي اعلم
 واحبر به لظهور ان هو الامر في اعلامه لا في مجرد
 الاثبات والكتابة على ما سيظهر اليه قوله فان من علم
 الخ **قوله** فان من علم ان الكل مقدرفان قلت من
 انهم علم ان الكل مقدرفان اما المذكور في النظم تقدير
 المصيبة قلت من عدم القابل بالفضل فالمؤمن تكون
 المصيبة مقدرة مؤمن تكون النعمة كن كمن والظن من
 باب تقسيم الخ **قوله** اذا اخلت وطاعها فان قلت
 هذا يجبر ان يكون العدم مقتضى طاعها وطاعة بيا في الاماكن

قلت المراد من تخليها وطها عن اعتبارها مع عدم تحقق
السبب الموجد فلا يلزم كون العدم مقتضاها او عدم
السبب سبب العدم فانهم **قوله** ولذلك لا يكون المراد
ذلك **قوله** اذ قد لا يقلل لكون المراد ذلك بين لوازم
على ظاهرهم فلا يخلص منه **قوله** يدل من كل احتمال او يدل
الكل **قوله** فان المحتمل لا لا يبين له وجه صحة كونه بدلا
منه يدل الكل **قوله** بالحق والمعجزات اذ نفس الرسل باللا
تفسير البينات بالحق وانفسها لا يبيحون تفسير
البيانات بكل مما يذيع عليها **قوله** وانزلنا معهم الكتاب
ظاهريا تفسير الرسل بالحق فذلك وعلم التفسير
الاخر يحل مع حال مقدرة من الكتاب اي مقدرة
كونه معهم **قوله** ليعين الحق ويميز صواب العمل يعني
لتكثير القوة النظرية والعملية **قوله** كما قال ليقوم الناس
بالقسط وجعل هذه التكونه الباطنية ليعلموا انفسهم
بالقسط وهو انصاف **قوله** وانزلنا انزالا مباهجا
جواب عما يقال الميزان من مصنوعات البشر ليس بمنزل
من السما **قوله** وقيل انزل الى نوح منع لكونه غير منزل
من السما **قوله** ويجوز ان يراد به العمل بالبا حيدية
للمسيبة **قوله** ويدفع به الاعداء قال الظاهر يعني الى هجوم
الاعداء ولذلك قيل الملك يعني مع الكفر ولا يعني مع
الظلم **قوله** كما قال وانزلنا الحديد والظواهر اذ هي
الوجه جملة معترضة بين المتعاطفين للتسوية
ما قبلها **قوله** باستعماله لا صلاحته متعلق بغيره

قوله

قوله والفظ على محذوف وهو لفظا تلو ويقتوا **قوله** فانه
لا يما قبله **قوله** حاله بين جملة ظرفية لان قوله ما
فاعد الجار والمجرور لا اعتقاد به بل لانه لا افسا
جملة اسمية حتى يخالف لما قاله في اول الاعراف من
ان لا اكتفا بالصبر غير فصيح **قوله** يتصفن بتقبلها
وهو ما ذكرنا **قوله** حال من المستكن ويجوز ان يكون
حالا من البارز **قوله** خارجون عن الطريق المستقيم
فيكونون ضالين لا محالة **قوله** والعدو له من سنن
المخالفة حيث لم يقبل ومنهم فاسق **قوله** للمخالفة
في الفهم قالهم جعلوا يحكموا عليهم بالفسق وفي الجري
فيلسفن المخالفة ليس هذا المعنى كما لا يخفى **قوله** فان
الرسل المتقي بهم الخ وتخصيص اثارهم بالاول منهم
لادليل عليه **قوله** لانه اي لفظ الانجيل **قوله** عيا
انها من المحمولات ولا استحالة فيه اجتماع قادرين
على مقدر واحد على المذهب الحق **قوله** ما فيها منسوبة
الى الرهبان بعد التردد كون النسبة الى المفتوح
والضم من تفسير النسب **قوله** وهو جمع رهبان قال
الراغب الرهبان يكون واحدا وجمعهم جملة واحد
جمعهم رهبانين **قوله** فان ما كتبها الخ والتقدير
ما بعد فاعلم بها ليس من الاشياء لطلب حصولها
الله **قوله** انما اريد ان لا يحط تفسيره بقوله استودعها
قوله لا يمانكم محمد صلى الله عليه وسلم وايما حكم
بمن قبله بدلالة لفظه في الصحيح **قوله** ولا يبعد

في بيانها جوابه سوره تقدير ظاهر **قوله** وقيل الخطاب
 للمصنفين فلا يلزم الاثبات بما المنسوخ لان دين
 النصارى لم يكن منسوخا قبل بعثة نبينا محمد صلى
 الله عليه وسلم واهل المص (عالم) برقت هذه القول
 لما بعثت انما نزلت فيمن اسلم من اليهود كعبد **قوله**
 ابن سلام واضرا به تكن ظاهر فخصية قوله بالرسول
 الملققة من ان الخطا لمن لم يؤمن منهم حتى لا يحتاج
 الي التاويل فيه قوله امنوا برسوله خلاف ظاهره اكد
 فالمراد به ليقدر ان دليل التخصيص **قوله** يعلم متعلق
 بكل واحد من الافعال الثلاثة على التتارخ او بعد
 اي يعقل ذلك ليؤمنوا في الاخره او اعلم له ان يعلم
 في الدنيا **قوله** ولا من مودة كفي في ما منه ان لا يتجدد
قوله والمعين انهم لا يوافقون ظاهر ان المحدثون
 هو منبرهم ويكون تقديرا صغير الشأن كما في الكشف
 وفي بعض نسخ هذا الكتاب **قوله** لانهم لا يؤمنوا
 فالمراد باهل الكتاب من لم يؤمن منه **قوله** وهو
 ان يبل ما ذكر **قوله** ولا يفقد رونه على شيء تكلم
 به للتقاييل والتخفير فلا يبع اهل الفضل ولا يرد
 فضلا لم يصب محقق **قوله** يؤمن من يشاء حرقان
 واستئناف **قوله** فيكون وان الفضل عطف فلا يرد
 ما قبله لا محال لكونه لا غير من يله اذا يكون الغني
 ليلا يعلم لكون عطف السبب المتقدم على الفا **قوله**
 او التقدير ولينعموا ان الفضل ميل الله فيكون عطف

للقاية

للقاية على الغاية **قوله** ان الله في حد فله اعوانا **قوله**
 وادغم المون في اللام فصار ليلا ثم ابدت له اللام
 المتوسطة **قوله** وفري ليلا بفتح اللام كاسم امرأة **قوله** عن
 النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الحمد لله مائة مرة **قوله**
سورة البقرة يكسر الدال **قوله** وقيل العشر الاول
 حكى والباقي مائة في هذا (في) الفصح الذي عند ي والصر
 العكس فان القصيدة وقعت مائة بيتة والبقايل
 هو عطف وقال الكوفي المورو حذيفة لا قوله
 ما يكون من يحوي ثلاثة الاحوال اعلم **قوله** واهل
 ثنتا عشرة وفيه التفسير وهي عشر واثنتا
 واربع ايات **قوله** الله الرحمن الرحيم **قوله**
 وتشتكي الي الله يحتمل العطف على العلة والحال
 على ان يكون التقدير وهي تشتكي الي الله اي تحاكي
 نظامها الي الله **قوله** وقد يشر اي كانت قد يبتصر
 بان الرسول عليه افضل الصلاة والسلام ان لا يركب
 انما تدخل على خاص متوقع وفي الكشف والمجادلة
 بالواو وفيه ادلال على تحقق الوقوع من كل منهما
قوله يتوقع الاظهر كان يتوقع **قوله** ان الله
 يسمع مجاد لهما اي يسمع بين السماع والتفريق ويكو
 ان يكون قوله يفرح عطف تفسير باسم عند الظاهر
 ان يسمع في العظم مجاز عن احاطة بطلاقة السببية
قوله وادغم حزة والكسائي قال ظن بن هشام
 البرار سمعت الكسائي يقول من قرأ قد سمع في بين

الذال عند السيد فليسا له اعجب ليس بجري ولا يثبت
 الى هذا افاضه ر علي البيان قال ابو حيان **قوله** الذين
 كظمون من مبتدأ خبره يخطرون اقيم مقامه دليله
 وهو قوله ما من امر اثم وقيل الخبر هو نفسه **قوله** مشتق
 من الظاهر خبر بعد خبر والظاهر ان المراد الظاهر
 بعين العصور وقيل الظاهر من بعين الطول والعرض **قوله**
 يحزن محرم على الامانة محرم مخفف اي محرم من نسب
 ورماع او مصاهرة والمراد جزوه الذي يحرم النظر
 الجبر ويكون ان يكون مستند اكظم فيكون نقبا جبر
قوله وفيه منكم تخمين لعادتهم فيه اي لعادة الرب
 في الظاهر فانه كان الظاهر الذي يظهر من سائر
 وانما اقم منكم للتصوير والتخمين وقيل ومن يعلم
 انه ليس من باب مفهوم الصفة لئلا يلهي في فهم صحة
 ظاهر الذي كلف المستدل بقوله الخطاب للمؤمنين وباليقين
 الذي بهم لانه يسكن اهل الكفاية لعلهم جهلة العبادة
 وايضا قوله الاتهام للتخمين حتى يوجه الظاهر
قوله ما من امر اثم بالنصب على اللفظة الجارية النفي
قوله كما لم صفة وان ابو الرسول صلا الله عليه وسلم
 قال الله تعالى واما لكم من الرضاعة وان واجد امر اثم
قوله وعن عاصم يحزن فيه روايت الفصل ع
 ثم كان لا يظهر فقد يحس على قوله ان امر اثم **قوله**
 وهو ايضا على لفظ من ينصب وهكذا في الكسب في
 ونصيبه ابو حيان بان زيادة الباقية مثل ما زيد

بقام

بقام كشوة في لغة تخيم ايضا **قوله** مطلقا على
 المذهب الحق **قوله** او اذا انقبت عنه جلا مذهب
 الاعتزال **قوله** اي قولهم لشارك الوالد الامم يعني
 الي وما عصبه ر **قوله** بالتدارك متعلق ببعده و
 عاد العيش على ما افسد اي تداركه بالاصلاح نقل
 على المبدأ فيكون افساده امساكه واصلاحه بالحاصل
 من الغضبه والمركبة تصرف في ما لم يشق قليل الى خبر
 كثير **قوله** وهو اي العهد بالمعنى المذكور والتدارك
قوله ينقض ما يقتضيه اي يقتضيه الظاهر وهو
 الحرمة **قوله** وذلك امثاله الى التفتيد **قوله**
 ما يحسن الخطاب من الاورد ما كان كلمة ثم قوله عيل
 الغرائي الزماني والامساك المذكور لا يحذف لامر اخر
 والقوله يافى للدلالة على انه العود استدل بفتح واقر
 انما من نفس الظاهر بخلاف الظاهر مع ان تكون الامساك
 المذكور اقوي انما خبر مسلم العصب والقوله يا
 منتهى الامام على ما ذكره الامام ليس بصحيح
 فان اجماعه استغنى عما قيل القاصد من المظاهر
 فلا يتوجه ذلك على المنفعية **قوله** زمايا يمكن
 صاوقها فيه فلو انفصلت بالظواهر في مروت او في
 او طلاقا بيا او رجعي ولم يراجع او جفلا عوف
 وكذا الرجل كما لا يصحها بشرط سبق القذف طهاره **قوله**
 او التشبيه يتناول حرمة اي حرمة الامساك المذكور
 لجملة استثنائه لحي من التشبيه **قوله** وهو

اقله ما يقتضيه به اي الامساك المذكور اقله ما
 يقتضيه الخبر عند التي يقتضيه الظاهر في قولنا عليه
 يقتضيه **قوله** وعند ما كذا بالحرز على الجماع ورد
 بان الحرز على الجماع ما له استباحة جماعا فيرجع الي
 قولنا في حنيقة **قوله** وعند الحصة بالجماع ورويان
 قوله من قبل ان يتماشا يدل على وجوب التكثير قبل
 الجماع والنافته له فيما وجوبه بعد العدد فلا يتخذ ان
قوله او بالظاهر في الاستلزام عطف على **قوله**
 ما ذكره ارك قبل فيله هذا يكون الظاهر من غير عود
 موجبا للكفارة وهو خلاف ما عليه هذا الامصار وفيه
 بحث فانه المسيلة اجتهادية فلا يكون قوله غيره محتم
 عليه **قوله** فيما انظره ونهين بها قد وه الظاهر
 بين ان صيغة المضارع للاستمرار فيما مضى وقتا
 فوقنا **قوله** وهو قول الشوري وما هذا ايضا **قوله**
 او متكررا ونظا قبل لمراد به ذلك فيلزم عود **قوله**
 فانه انصرف وايضا لا يبقى لكمة ثم حسمه موقع
 هذا ولا فقد فيمن حيث المعنى ويجوز ان يقال انه
 ان في هذه الاظهار تنجيها للظاهر ولما لم يرد لانه
 على انه العود المتروك لانه اصرار على الذنب والاعمال
 بحمل الصغيرة كبيرة وهذا هو الغرض المعنوي في اناطة
 الكفارة بالعود نعم ان قصبة خوليد لم يرها التكرار
 لان يقال عدم التقل ليس نقلا للمعد ونظر ظاهر
 الظاهر في ذلك قوله القول والعود على حقيقتهما جازي

يقول

قوله

قوله او معنى بان يحلف على ما قال قيل معناه ان يقول
 امراني على طهر اي ان فعلت كذا ثم فعلت كذا فانه
 حنيفة ويلزمه الكفارة ونقد مباسنة ذلك الفعل تكري
 لاظهار معنى وهذا يخالف لما دل عليه كلام المتص
 وما فصل في التفسير الكبير **قوله** او الي القول فيها
 عطف على قولهم الي قولهم **قوله** ومن فوائد هالذ
 الخ فلو ظاهر من امراته مرتين او ثلاثا في مجلس
 واحد او مجلس متفرقة لزم بكل طهار كفارة نفس
 عليه في التلويح **قوله** لعموم اللفظ بين فيما
 للاستمتاع مطلقا **قوله** ومقتضى التثنية وهو
 قوله كظري اي فان مقتضاه حرمة الاستمتاع بها
 على الاطلاق **قوله** فصيام شهرين متتابعين الا صام
 بالاهلة اجرا والا صام ثمانية وخمسين يوما وانه
 صام لغيرها فلا بد من تسعين يوما حتى لو افطر صيغة
 تسعة وخمسين يوما وان صامه وجب الاستيناف
قوله فمنه خلا في الظاهر في الهداية ان افطر يوما
 من بعد رايه وبعيد عن استئناف لغوات التتابع وهو
 فادر عليه عادة **قوله** خلا فاله في حنيقة في الهداية
 فان جامع التي ظاهره في خلال الشهر ليعاملا او امارا
 فاسيا استئناف الصوم عند اي حنيقة ومحمد وقال
 ابو يوسف لا يتألف اثني واما قيد بالمظاهر عما لانه
 لجامع من وجبة اخرى فاسيا لا يتألف عند اي حنيقة
قوله ان يعدل لاجلها في يجد في لاجل السابق

قوله لانه اقل ما قبل في الخبز في العطرة هكذا في
 السنج والصواب في العطر **قوله** يطبخ كل مسكين نصف
 صاع وهو عدان والصاع اربعة امداد قاله السكاكي
قوله او بجوازه في حلال الطعام كما قاله ابو حنيفة
 تبع المم في ذلك صاحب الكشاف وفيه بحث فان ترك
 ذكره معه عند ابي حنيفة لانه ليس بشرط ولا يحمل
 المعلق على المقتد وله ورد في حادثة واحدة بعد
 ان يكونا حكيمن والمنع عن المسلمين قبل الطعام
 عندنا ايضا كما في الاعتكاف والصوم لتقوم القدرة
 على احدهما لينفعنا بعد المسلمين وهذا لا يمنع من ترك
 المسلمين قبله لان المنع يبين في غيره بخلاف
 الاخر من فان المنع بينهما مخصوص وذلك لعدم مشروطة
قوله وحمله النصب الاول وحمله **قوله** وهو نظير
 قوله ومن كفر يعني ان في اطلاق الكفر لتأكيد الوجوب
 والتعليق على تارك العمل لانه كفر حقيقة **قوله** فان
 كلام المتأذين بيان لتخصيخ النبيين عن العادة
 بالمعاد **قوله** او يضمنون او يختارون على هذا
 وفيه وعيد عظيم للملوك والامراء الصالحين الذين
 وضعوا امرا كثيرا خلافا ما عده الشرع وسموها
 الباسا والقانون والد المستعان على ما تضمنت
قوله اخذوا واهلكوا وفي الكشاف واهلكوا بالاول
 وتفسير المصداقي لان كلامه الاخذ او الاهلاك يعني
 على حباله قال في القاموس كمنه بكيفية مره ولعله

وصفه

في صفة من كثره ورد العدد في خطه وادله **قوله** وما جاءه
 الا ظهور ما فيه الكشاف وصحة ما جاءه فليس كل ما جاءه
 صلي الله عليه وسلم من صدق بالصدق حقيقة **قوله** ينقو
 بهيد او ينقوله للكاف في **قوله** او باضمار اذكر من
 اضافة الي الموصوف او جاز ذكر المصنوع **قوله** كليا وحزبيا
 يحمل النصب على المصد رية اي على علم وجه كليه وعلى
 علم وجه جزوي ويحكي لما لبته من الوصول ويجوز
 حمل الكلي مطلقا وفي ضمن الجزويات **قوله** ما يقع
 من نتائج ثلاثة اشارة الى انه يكون من كمال الشاعة
 وان الجزوي مصدر حضانة الي فاعله اي من قنا حبي
 ثلاثة نفر **قوله** ويجوز ان يقدر مضاف علم له يكون
 التقديري ويحكي او اهل يحكي **قوله** او قال يحكي
 نتائج كما في قوله اذ هم يحكي وفي القاموس
 الضوي السور والمساوون اسم ومصدر وان صح هذا
 فلا حاجة الى التاويل **قوله** ويجعله مثلاثة صفة
 لها اي للجزويين على هذا الوجه واما في الوجوب
 المتقدم في صفة المضاف وجوز ان يكونه يدل ايضا
قوله نزلة في نتائج المناقذين وهم كائنوا حبيذا
 على هذا في الحديث **قوله** اولان النساء والرجال يعني على
 هذا القول ما ينبغي ان يوجد في النساء وذكر الخمسة
 للنساء بينهما او في كونهما وقرا وهذا يعني على انه
 يكون الجزوي بمعنى النساء **قوله** ولا اقل ما ذكر من
 ثلاثة والخمسة اجبتا كالمواحد ايضا فانه ايضا ياتي

تقدر في كلام المص **قوله** والذي اي المنع **قوله** لكنه اي
 الوهوب **قوله** وهو وان اتصل به تلاوة جواب سوال
 وهو ان الناسخ لا يد وان يكون مترجما وقوله
 استغفتم موصول فكيف يكون فاصحا **قوله** كان لي
 دينار استيف **قوله** فصرفته لي بعينه قيل بعينه
 هـ راق **قوله** لا يقبله في غيره فانهم حالوا الامر
قوله لم يبق للاعتناء مناجاة اما لعدم المحوج اليها
 والاستغفار في وعيل التقدير من لا يلزمه مخالفة الامر
 وان كان الاستغفار نفسه دينا **قوله** في مدة بقايه
 يعني بقا الامر وحكمه لم يبق في حكم الامر **قوله**
 وقيل الاساعه وقيل نسخ قيل العمل به **قوله** من
 الزينة الظاهر انما متعلقة بالظواهر ليست الداخلة
 على المفضل عليه فانه محجوج الى كل التاويل بالعرفه
 والتقدير **قوله** وهو مستعجل لم يقبل دليل عليه لانه
 الواجب ايضا يجوز ان يوصف به فان كان المفضل عليه
 غير التصديق من المندوبات فظاهر ان الواجب خير
 منه والظاهر وان كان الواجبات موضع بدك وارد
 على المبالغة وان كان تركه القصد في بيني علي
 التاويل بالعرفه والتقدير كما في قوله خير مستقر
قوله والله اعلم **قوله** استغفتم ان تغفوا لكان
 بعضهم تركه المناجاة للاعتناء ولا يخالفه فيه كلامه
 كانهت عليه **قوله** اخفتم العقر على ان يكون المفعول
 محذوف والاختصار **قوله** وادعيل بابا بين الظاهر

والعين

والعين والمعين تركتم ذكره فيما مضى فتدركه باقاة
 الصلاة **قوله** وقيل بعينه اذا اوان بين امر شرطية
قوله فلا تغر طوافه اذ لا يفسر به لان معنى الاقامة
 فوعيته وحدها وحفظها ولو اقامتها كذا ذكره الطيبي
 لكن غطت الركاة وسائر الطاعات على الصلاة في الكفا
 وقوله المص في ادائها بصير التفتة تأتي عما قاله الخلفاء
 مذكرة في الصلاة خاصة والظاهر ان التفسير
 بالمعنى عند التقريل لا انما مورد موصوف بما اصر به فيراد
 الاحكام وترك التفسير والا يكون امر بتحصيل
 الحاصل ويبلغ ما قرئ في ما ذكره صاحب الكشاف
 من ان عدم التقريل انما اخذه من التقرير على السابق
 لان فيه نوع حمل كلام **قوله** ما هم متكاملون صغري
 الغيبة للذين وثاقهم خوف وفي صير الخطاب للنفات
 والجملة استيفت **قوله** وفي هذا التفسير دليل
 ان فيكون حجة على النظام والحاظ **قوله** وروي الخ
 على **قوله** وهو لا يسلط الا السلام اذا كذب المحوف عليه
 على هذه الرواية هو عدم شتم **قوله** على شتم انت
 وامر بك من تخليص الخطاب على الغيبة **قوله** متافا
 اي متصفا فلما تم فوا الظاهر ترك الفاعل انما يحل على
 التفسير به **قوله** قد سبق مثله بين في اقل الامران
قوله ويقولون بلسنه جد الراو المكسورة في التاموس
 كلمة مقولة كصطمة قيلت مرة بعد مرة **قوله** ومحل
 عليه اي على الكذب **قوله** من حدثت الاول وحفظه الاول

ف
 م

بالذال والثاني فالراي وكوفي الثاني استخوذ من الثاني
من حيث الاستعانة بالأكبر وفي بعض النسخ وحدها
بالذال أيضا وكسبي وهو المأخوذ من المنقول عن الرضا
ولعله الصواب **قوله** وهو ما جاء على الأصل بين
خلاف القياس فان القياس ان يقال استخوذ **قوله**
على جهة تركه ذكر السيف لعدم عموم **قوله** انه لا ينبغي
ان يحذف ثم جعل ما لا ينبغي وجوده غير موجود
لتركت له في فقد الحشر **قوله** وادين كانه اشارة الى
ان فاعل بعين فعل **قوله** والمراد انه لا ينبغي ان يوافق
فيترد من باب لا ريبك بها ويحتمل ان يقال المراد والله
اعلم لا يجد قوما كاملين الايمان يحملها بدل عليه صيات
النظم فعدم الواحد ان على حقيقة **قوله** فان حشر
الثابت الى اشارة الى قيامه من الشكل الثاني **قوله**
وقيل الصبر للبيان في البيان **سورة الحشر**
قال الباقى وتسمى سورة الحشر **قوله** مدنيته الاقفا
قوله وايا اربع وعشرون بلا خلاف بسم الله الرحمن
الرحيم **قوله** صالح بين النصوح من اوله الى
ابن هارون من لوازمها من المدنية في من بين اوله
انظروا لمحمد صلا الله عليه وسلم وكان يقال لهم علي
فريضة الكاهن لانهم من اولاده ايضا **قوله**
فما ظمراي علي **قوله** قالوا فيما بينهم **قوله** وما لنا
لما سفيان بين عاهد واعيا الا من اريد بسورة الله صلا
الله عليه وسلم **قوله** احاكم من الرعاضة وهو

ابن مسلم بنح الميم **قوله** تقتله عليه بكر الشين الى حد ينة
قال ابن الاثير هي ان يقطع ويقتل في موضع لا يبره
في واحد فله من لا يقال **قوله** من اوله حشرهم
لما قالوا ان الله لهم للثمن **قوله** من جهة الرب
كافة الا ان يتركه عند التعبد لا يراعه انه حشرهم
غيرها وليس كذا في قوله اوله يصبر الى وقتهم من
الناس الى ارض الرب كان من احقها وكان ينة عليه وعلى
هذه الوجهين الاول مقابله للآخر **قوله** له في اول حشرهم
للتساوي لقتال المؤمنين فحشرهم بالآخر اي من يوترهم
الى حشر القتلى من حشرهم وفيه ما على ذلك الحشر
ان يقول اوله حشرهم قوله الله حشرهم وسلم المؤمنين
لقتالهم فيكون ايضا من الاولين **قوله** من المسلمين
لانهم كان اول قتالهم قاتلهم رسول الله صلا الله عليه وسلم
كما قاله ابن حشر ولا يمكن حل كلامهم الله عليه بنح عطف
قوله اوله حشرهم القتلى حشرهم والذين هم القتلى او قاتلي
الاصناف كما لا يخفى **قوله** اوله حشرهم القتلى حشرهم
للمؤمنين والآخرية بالنسبة اليهم متنيها للحشر **قوله**
احكمهم بالنسبة الى عبد الله فانه من ارض العرب
قوله او في اول حشرهم الشان بين مع قطع النظر عن
كسب الحشر خصوص بين النصير **قوله** او ان ما راى
الى الظاهر انه عطف على معنى قوله اللهم يحشرهم
فان حشرهم الى الموت فله على جهة الحشر كانه قتل
والما حشرهم معلوم حشرهم وريالهم **قوله** والحشر

انما جمع الخ المراجعة الحشر ارجاع الجماعة منتمية
 وانما جمع عند الى المراجعة وبقا ذلك في الانساق
 وفي غيره ولا يثبت الحسن الا في الجماعة **قوله** وظنوا
 ان طائفتهم منهم فان الله لا يفتح الا الله بعد فعل
 اليقين **قوله** من الله **قوله** ونشير المنظم الى من
 اصله الله هو ظنوا انه حييولهم بغيرهم من الله **قوله**
 لله لانه على قنطوطهم بكمالاتها واعتقادهم
 انهم على مرتبة الله فتقدم المسند بغيره فيقدر
 المسند اليه على المسند فان معنى قائم وبذلك
 زيد انهم على العباد لا يتكلم به في التفسير فتكرر
 الاستناد بغيره في الحكم فانه قلبي كيف يتكرر
 الاستناد في المسند اليه قلبي لا استناد
 كما يكون من جهة المسند اليه قد يكون من جهة غيره كما
 يتكرر من جهة اخرى في من جهة اخرى قد تكون
 في الاستناد وقوي فيه الحكم بخلاف الاول **قوله**
 الطيب **قوله** ويجوز ان يكون حييولهم الخ وهذا هو
 الوجه الصحيح في نظر التوكيد فان الكوامين خلافا في
 حيوان مثل قنطوط قائم وبذلك يكون حييولهم
 وصنف امورا اولاد اولاد في ذوات اهل العباد لا استناد
 على ما ذكر من العواطف **قوله** ابو عبد الله عياض المصنف
قوله وقيل الصنف للمؤمنين من صنف لا يتلوا التوراة
 مع الالباب **قوله** اي العباد او النص على العباد اليه
 في مرجع الصنف **قوله** وانتم في الخوف فلا يلزم

الكرار

التكرار فانه فرقة بين حصول الصلة وبين ثباته **قوله**
 او تفسير للبر عب لا يجني عليك بعده لعدم الاستناد
 والاعراض ان جعل استنفاها حاله عند الترتيب
قوله فلا يثبت واعلم فيرا الله عز وجل كنهه المنعوت
 اعلمه واعلم حصوله **قوله** وحملنا على ان جعل الحال الثانية
 عياض الاولى **قوله** من محلة اشارة الى ان اللبنة والخلقة
 اسمان لمعنى واحد لا قاله الحسن ومجاهد وابن زيد
 وعمر بن عبد حمزة خلافا في الكشاف ان الخلقة من
 الاوان وهو ضرورت الخل ما خلا العجوة والبرصية وهذا
 اصول الخليل وبه فسره ابو عبيدة **قوله** فاما راسه فامر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم امره تعالى لانه عليه
 السلام ما ينطق عن الهوى **قوله** اي وفكلمت بين الفلق
قوله او وان ركنكم في القطع تخصيص المعنى الاذن بالقطع
 في متعلق الخيري بل على ظهور الاحتمال لا نزل على
 كونه قوله تعالى فبذلك الله متعلق **قوله** قطعتم
 محله على ما فهم من الكشاف في الظاهر تعلقه بكالاته
قوله وما اعاده عليه جعل ما مرصوله ويجوز جعله
 شرطية ايضا **قوله** او رده عطفا على صيره فالعود
 يجب ان يكون ان يقول النبي الى ما لا قد عنه وهو الاثر
 ويجوز ان يكون ان يقول النبي وان لم يكن ذلك التحوّل مبيوقا
 بالتحصيل ولما هنا على الثاني لا يجوز ان يكتفى
 توجيهه بخلاف الاول وتلخصه على قوله الثاني **قوله**
 في وحيد يربان ويكون للطيبين وهو صلب الله عليه وسلم

رايهم وريبتهم وبه اطاع من اطاع فكان احق به **قوله**
او من الكفرة يعني غير بني النضير لما روي ان اموالهم كانت
له صلى الله عليه وسلم خاتمة والمراد ما اخذ من سائر
الكفرة فيها **قوله** ما حبل من صلة **قوله** وذلك اي بيان
انه ما اوحى المسلمون عليه من حبل ولا ركب مع الامم
خاصة وهم وقاتلوا وقتلوا يعني اهل المالم يجوز مزيد قتال
كان لانه لم يقاتل معهم **قوله** الا ثلاثا وهم ابرهجة
بساكنة بن حزمته وسهل بن حنيفة والحارث بن القحمة
وروي الامام عمر النسي عن الواقدي انه حبل الله
عليه وسلم لم يعط الا نصيبا من اموال بني النضير الا
رحيلين سهلا واجاد جاتته **قوله** بمائة الف **قوله**
عطف عليه مع ترك العاطف وقيل امتد الكلام **قوله**
والوالسائر وهو الاصح عند النشأة فعبارة **قوله** والان
على الخلاف المذكور يعني انما من حرف سهمه صلى الله
عليه وسلم الى الامام والسائر والشور او معالي
المسلمين **قوله** كما كان في الجاهلية يجوز تعلقه بقتل
ويبدو رجاء التسامح ونحوه تعالى يكون وهذا اقرب
وان كان له **قوله** ذاند اول اشارة الى انما نصحه الدال
مصدر بمعنى التذاول وان كان في اضرار مضاف **قوله**
او اخذت عليه يكون يعني عطف على قوله الدولة
فانبتدأ لونه للاعتناء على اعتبار المعنى **قوله** ومن الامم
يعني على العموم وهي اولي كالا يعني **قوله** لانه خليل
لهم او قمتسكوا به فتر على ترتيب الف فالاول على

تقديم

تقديم بيان الوصول بالغ والشافي على بيان الامور وكذا
قوله عن اخذه او عن انتيانه **قوله** فان الرسول لا يبيع فقيرا
مع ان الله تعالى اخرجه عليه السلام عن الفقر بقوله
ويبصرون الله ورسوله **قوله** ومن اعطى ذوي القربى
كل شافيع **قوله** او النبي يعني المذكور هنا **قوله** فانهم لم يروا
الروية يجوز ان يكون اشارة الى انه اريد بالتبقي يعني
اللزوم للزومه له فلا تنس الحاجة الى اعتباره بخبر اخر
في الايمان ويجوز كونه اشارة الى ان يجعل الايمان استعارة
بالكناية ونسبة التبو اليه تحيلا لشيء الاستعارة وهو جازم
على حقيقته كما حقق في مقامه **قوله** وقيل المعنى انه تعرضه
لاحتياجه الى كثرة التقدير مع عدم ظهور الفية وتكون
العطف من عطف الصفات مع اتحاد الذات **قوله** وعرض
عنه اللام يعني اللام اليهودية ولا يلزم تقدم الذكرا
تعيين كما في اعلق الباب **قوله** وما بارداي وسفينتهما
فاختصر الكلام **قوله** وقيل برونه لبعده عن الغم
مع لزوم ان يكون العطف من عطف الصفات والان المناسب
للمصراع يجمع احد الوجهين الموصيين مع الاخر بلا توسط
غيرهما بينهما قال الطيبي التقدير انهم تمكنوا في الايمان
تمكنوا للالك في ملكه لا يبرحهم عنه منافع ولا شك ان الهلج بن
كانوا في نية وخوف من المشركين ولم يوجد لهم ذلك القمان
الا بعد الاستقرار في دار الهجرة وفي بحث اخوانهم من
المشركين كان على انفسهم وهو لا ينافي تمكنهم في الايمان
لظهور انهم كانوا متمكنين فيه مع ذلك الخوف ويجوز ان

يقال كلامه مبني على دخول العمل في الايمان على ما سوفي
 المجادلة او يقال التمكن فيه يكون مع القدرة على التقرب
 في تواجده وسوا ذلك ايضا ولم يكن ذلك حاصلان فيما بين
 الشريكين فليتامل **قوله** من قبل هجرة المهاجرين قد انضاف
 اذ لولا لم يبيع المعني على الوجهين المختارين في تفسيره
 انه ادوا الايمان فان الانصار لم يؤمنوا قبل المهاجرين **قوله**
 ما جعل عليه الحاجة يعني اريد بالحاجة تسبب عنها ولعل هذا
 اولى مما في الكشف من جعلها بمعنى المحتاج اليه ثم انصار
 المضاف وهو الطلب وجعل يحدون بمعنى يعلمون وكلمه
 من على ما ذكره المصنف تليدية وعلى ما في الكشف **باب**
 او تبصيرة **قوله** والحزانة في الصراح الحرامه سور ش
 دل او حشم وخزان **قوله** هم الذين هاجروا فالمراد جاوا
 الي المدينة **قوله** او التابعون باحسان والراعي جاوا الي
 فضا الوجود حال كونهم قائلين ربنا اغفر لنا الالية ومنه يعلم
 انصارهم بالايمان او الي الايمان **قوله** لاخواننا في الدين
 قلت كان حقه التقدير على قوله ولا تجعل كما لا يخفى
 على من له ادبي مسكه **قوله** في قبلكم او اخذ لانكم قلت هذا
 ايضا سهو من الناسج وموضع بعد قوله ولا تطيع فيكم
 على ما ذكره في المعني لين اخرجهم من دياركم من غير مثال
 متم لخر من معكم ونوفتكم في الخروج بل ينبغي ان يكون
 معني لا تطيع فيكم لا تطيع في ترك موافقتكم في الخروج
 معكم ولو كان المراد ما ذكره الرضائي كان خفيه ان
 يوحى عن قوله لتضرنكم والله اعلم **قوله** وفيه دليل

على

على صحة النبوة حيث اظهر عما سبق فوقع كما اظهره
 مبني على تقديم نزول الآية عن الواقعة وعليه يدل
 النظم **قوله** والهمما القرآن من حيث الاخبار عن الغيب
قوله اذ ضمير الفعلين يعني المستتر في الجواب ولا ينفرد
قوله على ما يظهر ونه يعين على الوجه الذي يظهر ونه
 للهمسين وللا فلا يخافون من الله على الحقيقة
قوله قاله استيطان الخ تعليل لكونهم اسد رهة من
 الله **قوله** حتى يخشونه حق خشيته ويعلمون
 رفع الفعلين بعد التبيين اختيالا لما ذهب اليه الاخفش
 من اجازة الرفع بعد التبيين ونصب الرخصه على
 مذهب سيبويه **قوله** وقرا ابن كثير وابو عمر وحدا
 على انه واحد في معنى الجمع لدلالة اسما في عليه او المراد
 به السور والسور الواحد يع الجمع **قوله** اي وليس
 ذلك لصغرهم الخ وهذا غير ما ذكره الرضائي واليك
 الاختيار بعد الاختيار **قوله** وانصبا به بمثل ويجوز
 انصبا به بالتشبيه المستند الي يشرهونهم فهو من
 قريب يسبق لا يتأخر وبذا قوا ايضا **قوله** اذ التقدير
 كجورد مثل يعنى بدلالة المقام في الاضافة من اضافة
 الصفة الى موصوفها فالجواب كسلكهم الموجود ويظهر منه
 انه اساء العمل المثل توسع **قوله** كمثل الشيطان
 يدل من الاول والضمير في مثلهم المقادير المقامين
 للطائفتين ولا ينعى قوله مثل الموجود ومثل المنافقين
 كما لا يخفى **قوله** وقيل هو ابو جهل فيكون معنى القدوم

قوله على الكفر **قوله** وقيل راحب هو بر صبيها فضته مشروقة
قوله وفي النار لغده و قد انما كيد لفظ ليج في باعادة
صير ما دخل عليه **قوله** ففي الجنة حال الدين فيها ويجوز
على هذه القراءة ان يكون حال الدين خيرا دائما **قوله** اولان
الدين بها اي فيها ما يكون والاحزة كخدة ولا اختصاص
كل منهما بما حوالا وحكام متشابهة وتعيينه الثاني
الاول **قوله** فلو لم يجد حينئذ استغارة **قوله** فلا استقلال
الانفس بالخواطر اي عند ما قليلة **قوله** وقليل من
عبادي المشكور قال في الكشف فيه حد عظيم على
النظر وتغيير بالترك و يان الغفلة قد عمت الكل
فلا احد يخلص منها ومنه ظهر ان حمله من قبيل علمت
نفس ما احضرت غير مطابق للمقام وفيه ان الامر
بالنظر يعم الكل ومقصود في المقام **قوله** فالحيلة من
قبيله وجه صحيح وعله اصح واوجه **قوله** يانه قال
فلنظير الموافق للنظم ولنظير بالواو وكما في اراء
الاشارة الى ان الامر بالنظم مرت على الاحوال التقوي
لكن ترك الغا في النظر لتقويض الترتيب الى الفهم
قوله اول الاول في ادالواحيات ووجه هذا الوجه
تفضيل التامين على التاكيد وانت خبير بان المقصود
تبيين كلامها فانها على ما مر في اول النجدة هو
التعريف من كل ما يؤتم من فعل او ترك ولا وجه
وجيزا للنجدة والتوزيع بل اتمام مقام الالهة
بامر التقوي فالتاكيد اولى واغوي لانه معز و ن

بالعمل

قوله بالعلم فانه فقد من بعد عبارة عن احوال الخير **قوله**
الذين استكملوا الخ بعد انما اختاروا صاحب الكسب فان
يتم احجاج اصحابه لكن المحتمل لا يكون حجة **قوله**
والذين استغنوا هالاي استغنوا في المنة والشهوات
قوله واجتج به اصحابنا الخ تقرير احجاجهم ان الله
تعالى يغي المساواة واجاب اصحابنا بان القصاص بيني
على المساواة في العصاة وهو موجود باذنه عالما
وعليم ما علمنا والاية اعادته على نفي المساواة فيما
يتعلق بها لا حرم بدلالة العدل وان اصحاب الغفلة
والتقوي الي اصحاب النار واصحاب الجنة فهو كقولنا
لا يستوي العالم والجاهل **قوله** لو انزلنا هذا القرآن
على جبل اي لو كتب فيه الجبل عقل وشعور كما ركب فيكم
ثم انزل عليه القرآن فخشع وخضع وقشع من ضيقه
اي **قوله** تمثيل وتمثيل ليس المراد التمثيل بالمصطلح بل
البيان والتصوير لعظمة القرآن وقوة ثباته **قوله**
قالوا لا ينشأ اي بقوله ذلك اليه اي الى قوله لو افلحنا لانه
قوله وتعلق العلم القديم به عطف الوجود والمراد تعلق
به من حيث كونه موجودا وذكر لانه لا يعلمها متعلقين
بالعلم فغنى قايده واية خلافا للمعطوف عليه **قوله**
او المعلوم والمراد بالعلم ما علمه عن الوجود ووجه
التعريف ظاهر ما قبله **قوله** او المسمى والاعلان والبيان
لا هتافا بما مره في كونه متعلق العلم وتقدمه فيه الوجوه
وتعلق العلم ايضا **قوله** وقدر في الفهم ايها وهو لغنة

بوجهة ولم يرتفع ما ذكره المصنف **قوله** او استئناف اي للسؤال
 المستفاد من مسابقة الكلام حيث دل على المعانقة فكان
 موضع ان يقالوا ما اذا اصد رعبا حتى عوفينا كذا اجبت
 انكشف **قوله** ومعناه يعني مال المعين ولا زمة **قوله**
 في اسرار المودة على الله العاز ابد ولم يذكر صاحب
 الكشف بل جعلها سببية او صلة للمفعول المضاف
 وفيه بحث بغير اليه تقر في المصنف **قوله** اي ملكه
 ان يكون اعلم اسم تفصيل **قوله** وما هو صلة او صلة
 يعني على الوجهين فذكر ما اعلنته للدلالة على الطرد
 بين ما اخطوا او ما اعلنا على ما يشير اليه في الكشف
 وقد مر مرارا **قوله** اي بفعل الاتحاد والاقرب بفعل
 الاشارة **قوله** سوا السبيل حد اضافته الصفة الى
 الموصوف **قوله** اخطاه اشارة الى انه فعل متعده وسوا
 السبيل مفعوله ويجوز ان يجعل قاصرا وبقية سوا
 السبيل على الظرفية **قوله** ولا ينفعكم العا المودة كانه
 عطية تفصيلي للجزء يظهر تعلقه بالشروط كما ان
 عطية **قوله** وبسطوا كذا لذك **قوله** وفتحوا اربابكم
 اشارة الى ان كانت لو حقا مصرية **قوله** وان وادتهم
 حاصلة اليه فيه بحث فانه حينئذ لا يكون وادتهم
 متعلقا بالشرط فلا يصح تعليقه به الا انه يقال مقصوده
 الاشارة الى انه ليس متعلقا بالشرط بل هو حاله تقديرا
 قد اوعظت على مجموع الشرطية على انفساه صاحب
 لا يحتاج كذا لا يجزي انه عدولة عن الظاهر وان الشرط

من الحرة اذ اظهرها وما يتفرع عليها من الخلق والاختلاف
 فيه لارتدادهم **قوله** وقرا ابن عامر في رواية ابن ذرارة
 واحده الرواية عن هشام **قوله** ومربعين المنزل
 الذي اقيم مقام القاعا بينكم الا ان بيني وبين علي العتيق
 لا صفة اليه من المثلث ويجوز ان يكون ضمير المصنف
 اي يوقع الفصل **قوله** قد كانت لكم اسوة تقدم بها
 ما في من قرأ الحة الكسرة والضم في الاحزاب **قوله** صفة
 طائفة لاسوة **قوله** وكم قد اولى بينك وهذا متعين
 عند من منع عدل كان في الظرف **قوله** لا لا صفة
 لا توصفت وقد يجاب بانها تنقصر في الظرف وما لا
 تنقصر في غيرها **قوله** طرقت لان اول كانت تقسمها عند
 من جرت عليها في الظرف وهو الاصح وجعلها الطيبي
 بدلالة المتوسين فيه **قوله** او بد بينكم المحمودم يعني بما
 اعمار المضاف **قوله** ولا تقيد بشانكم عطية تفصيلي
 وفي اشارة الى ان الكفر محاذ عند عدم الاعتداد
 فيهمهم ومعبوداتهم **قوله** والفتكم اشارة الى انه اراد
 بالفرق بين معبودكم وتصوير في به معنى الجمع **قوله** استشا
 من قوله اسوة حسنة اي منقطع فانه استغفار لا يبي
 ليس من جنس الاسوة على ما فيه عليه **قوله** فانه استغفار
 لا فيه بحث لان المذكور في النظر هو العدة والاعتقاد
 لا الاستغفار نفسه الا انه يقال مقصوده الاشارة الى
 اربابكم عن الاستغفار فانه عدة الكفرهم خصوصا من
 مثل ابراهيم عليه السلام سيما لما كانت مؤكدة بالفتنهم

على وجهه من الانحياز **قوله** فانه كان قبل الهى ولا يتم قتله فانه
 العتيق ما يقصده السمع **قوله** له طرعة وعد هذا اياه
 ويبدو فيه بما قررنا انما عسى ان يقال المذكور في حين
 حرق الاستنسا هو العلة نفسها فكيف يستقيم
 التقليل **قوله** ولا يلزم من استنسا المجموع جواب
 سوال لا يجنب تقدير **قوله** متخذ بما قبل الاستنسا
 قال في الكسفة اي من حيث المعنى ولا فهو استنسا في
 لا يحصل له من الاعراب تبيانا يحال من الماهية ثم
 النجاة المحال له في كفاية ثم ولعل له ان يجعل
 في هذا الوجه عطية بتقدير القول على قولنا ا
 الخ اي وقالوا اربنا عليك قوتنا وعلى الوجه الثاني عطية
 به ايضا على لا نتجته واي قولنا ربنا ثم لا منع من حمل
 كلام الله على هذا **قوله** ربنا لا تحطنا به من الاول
 وكذا لقوله ربنا انك العزيز الحكيم **قوله** فيجوز
 اشارة الى انه قسمة بيمين المفعول **قوله** فذكر لمزيد
 الحث وحمله الطيبي من التخصيص بعد التعریم **قوله**
 ولذا في اوله زيادة من زيد الحث **قوله** وابدله قول
 لمن كان وجوب الله محال على اصله في الاحراز من
 الحكم بضعف الابدال بنها ان الاكثر ان ضمير الخطاب
 لا يبدل **قوله** لو لم يكن اي تكون تركه مود قابس العتية
قوله فانه جدد بولج اي قوله ومن بقوله لا بد **قوله**
 لما في منكم وفي الكسفة في من اسم من المتركين
 وتفسير المص انسب لمقام المقام كما لا يجنب على اولي

الافرام

الا فها هم ثم ان الله تعالى قد عن التكرار بما يوجب
 والظاهر ان المراد رحمة في وعده قلب معاداة اقرارهم
 مولانا **قوله** يقضوا الله بالقسط اشارة الى ان القسط
 من معين الا فضا فعلى يد الله **قوله** روي ان الله
 على رتبة التخصيص **قوله** اذا جاءكم المصنفات اي بعد دلالة
 ظاهر حاله واقراره على ما روي **قوله** بما يطلب على
 ظنكم العابد على الموصول بحذوف اي يطلب به والاداء
 يطلب من التخصيص فلا حاجة الى اذكار في قوله
 انما اعلم بما روي منكم **قوله** فانه المطلب على قوله
 يمين وليس ذلك في الشرع لا في الدنيا ولا في الآخرة
قوله اذا فانه لا علم فيبقى على قوله استنسا في سبعة
قوله والتكرير المطابقة هي من الصانع البديع ان
 يجمع بين متناقضين في الجملة ولما لم يكن الحسن العتيق
 مقصود المبلغ لا بعد توفيقه حق حسن الداعي
 تد اركة وقالوا المبالغة اشارة الى ان اصل القصد
 الى المبالغة فانه لا ينفصلها لخال **قوله** او الاولى
 لحصول المعرفة بعد في الحال فانه لا دلالة على حال
قوله والثاني للمنع في الاستنسا في بقاءه والحدود
 الى صيغة الاستقبال **قوله** وذلك اي يجب ذلك المراد
 بما انقضوا هو المهور **قوله** لورود النبي عنه يمين قوله
 فلا ترجعوهن وهذا من تخصيصه اتمام عند
 الشا فانه يجوزونه مع الترافع وبسبب الشدة
 بالكتاب منه الحنفية **قوله** لزمه رد مهورهن لانه

بدل بغيره من العلم يقتضيه هذا التقليل مما يقتضيه تسليم صحة
الا في غير هذه الحوادث فانما هو لانه قد استوفيت ما كان
مضمونا وانما التمام لمثل هذه اعم الشك في حال ادراكه في حال
تطابق بلزومه واستلزام اللزوم بينا في الشارع والمعاد من
قوله ما عطل في وجهها انفق هو للمهر في الاطلاق **قوله** ادعائه
الظاهرا في الحاجة كذا مستلزمه في وجهه بعد يديها
او يديها في بطنه ان يجعل يد لانه بعد لانه فتاخر رتبته عن
قوله في الحجة بنية **قوله** ولا يحتاج عليكم ان تفكحوا من استلزام
به ابو حنيفة بما اوردناه او فقط العرق في جرحه في البياض
ولا حجة عليه الا ان يكون حاصلا في الاصح لان الزيادة
على الله في تجوزها في حال حال **قوله** حيا الله عليه
وسلم من كان يوم من ياله واليوم الاخر فلا يمتنع
ما اورد في غير مشهور يكون مثله الزيادة في صحة
نظر فانه لا يمنع من النكاح كافي للحياتي من الزيادة
وجب العداية **قوله** في حنيفة رحمه الله فيما لا خلاف
معتقد هم انه لا عداية **قوله** اذا اقيموا في قال في التفسير
اي التزمتهم هو رهن ولو يرد حنيفة في الاداء كما
في قوله حيث يعطى الجزية اي فليقر بوجوبها **قوله** بشرط
اقتضا المهر فانه اذا استر طلبة فيقولوا ما نحن وفه
وما نقد حرا دليله في يكون ان يكون ظرف فيه محضته
ولا يرد ما كذا لم يلزم **قوله** اي اذا بان ما عطل في الزيادة
لان ظاهر النظم يقتضي ان يتاخر في الزيادة واج وابتدا
لمن على سبيل المهر **قوله** من عقده وتجب في الكساف

الكساف يبيح اياكم واياهن ولا يكرهكم وبينهم عداية ولا عداية زوجية
اي من العداية وغيره في غير ذلك ان تزوج بزوج سوا من واخيه من غير زوج
قوله على هذا الصبر اي بحكم الله **قوله** واياها في التعميم
يعني ان الذكر في بيان التوقيف الجموع والامان في التعميم
لنظائره من حيث الرضا حصلت المساواة في المعاملة **قوله**
شبهه لذكره في تسمية المهر في المهر وهو لانه المهر على ما ذكره الزهر
قوله يتجانون فيكم اي يتناوبون **قوله** وقيل معناه ان فاقكم
اي يلحقون ان اولكم **قوله** يبايعكم على مقدمة **قوله** فانما صلي
الله عليه وسلم اذ كانت خيرا بانه لا لانه في هذا ذكر في التواضع والالتفات
من ضمير **قوله** ولا ياتين بيتهن انكشاف كانت المرأة تنقطع
المولود فتولد الزوج ما هو وليه متكررا في البيهات التي يربى فيها
ورجلها عن الرل الذي يلقاه تزوجا كذا لان بطنها الذي يولد فيه
بين اليدين وخرجها الذي تلده بين الرجلين **قوله** في بيان
الكتاب متعلق ببيان **قوله** تكفر اولها في الاول في قوله
ان يواد بقرعة عامة الكفار والثاني ان يراجه اليهم **قوله** ان
يعتقوا بعد الاستحالة من اصحاب القبر **قوله** وفي الاول
بين الوجه الاول في تفسير قوله **قوله** قال
القبائلي وتسمى الخواريين **قوله** في قوله وفيه وهو المختار
ونسب اليه الجرم وهو لا يمان في ما اخرج به الحاكم وغيره
عن عبد الله بن سنان وعن الله عنه قال فقد نا
خبر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا
فقلنا لو تعلم اي الاموال احب الي الله فقال لي لمساها
فانزل الله سبحانه له ما في السموات وما في الارض

حين ختم قال عبد الله رضى الله عنه فقراها علينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها **قوله** وقيل ملكية
قاله عكرمة والحسن وقتادة كذا في التيسير وحزم
به ابن محنر وي وقال ابو حبان هذه السورة حديثة
في قول الجمهور وابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة
وقتادة وقال ابن جابر مكية وروى ذلك عن ابن عباس
ايضا ومجاهد **قوله** وايا اربع عشرة بدلا خلاف
ليسم الله الرحمن الرحيم لكثرة استبدالها
مما يجيء فاستحق التخصيص **قوله** واعتنا فيما في
الدلالة عنه قاله كلهما متعلق به الخ في لفظا ومسمى
وحالا يستمر مئة معين فكان من هذه الجهة كلفته
واحدة **قوله** عنه من يجتر بكسر الفاف وضمها
فانه يجي منه بما به ضربه وكرم **قوله** صالحة متعلق بقوله
للدلالة **قوله** عنه اي عنه قوله هذا **قوله** او كما ان كذا
فيكونه اذ نصبا على الظرفية مطلقا بفعله ولا عليه واسمه
والفتحة بر حتى قال موسى لغومه ما قاله زاعوا **قوله** بما
حيثكم متعلق بيجامون والبالاستعانة **قوله** فان العلم
ببقية الاظهر من صالته **قوله** وقد لتحقيق العلم يعني
انها هنا للتحقيق لا للتوقيف ولا للتقريب ولا للتعليل
قوله عن قوله الحق زاد المنقول ليلابره انه لا يضر
عن الحق مسبب عن ان افتر الله لا العكس على المذهب
الحق **قوله** هذا ابنه موصلة اليه معرفة الحق واللام
فالله اية بيمين الدلالة على ما يوصل اليه البقية نعم

الكل

الكل **قوله** ولعله لم يبق الخ قال الطيبي يجوز ان يكون
للاستعانة الخ لمجي قوله محمد قال الطيبي بدي من
التوراة اي اية ارسلت اليكم فيه حال اتصاله بيمين الكتاب
افتره اليكم يا بني اسرائيل خاصة **قوله** لا انه لا نسب له
فيهم اذ النسب اليه الالها **قوله** فلا يعلم خلقه عن معني
الفضل **قوله** الذي حكم به النبي نصح على انه صفة
لاول الكتب **قوله** والذي عظمه على اوله **قوله** الاشارة
اليه عاجبه يعني البيان **قوله** على الاشارة اليه عيسى
عليه السلام كما حوا لظاهر **قوله** فلم يعلم الا فقرا
بغير اشارة النور وهو السحر منفي وما جاء به وهو
جبروت له **قوله** ونفي الشك وهو صدق الرسول
خبره عنه مع شوقه له **قوله** قاله عاه وادعاء بيمين بلدا
يحيى **قوله** اللام مزيدة الخ اختلف في هذه اللام
فتيل من يدي كما قال المص وقيل للتعليل ثم اختلف
فيها ففتل في المفعول محذوف وهو ما ذكره المص
قائما وقال الخليل ويبيو به ومن قايروا المص في
ذلك فقد روي عن مروج بلا مبتدأ اللام وما جاء به
خبر اي اراد في المص لا طغا ولم يرد كره المص لان تقدير
الفعل بالصدر روي عن غير حرف مصدر في تفسير
مفتبس وقيل (فرا بجي انه لما صعد وانما خاصية
للفعل بيمينه قاله الضرب لم يخل لا في موضع
ان في اراد واحد واليه ذهب الكسائي ايضا ويجوز
والله اعلم ان يكون يريد به مفعلا منزلة اللام

ايوب فمونة الارادة لا طقا نو داينه ومنه من المبالغة
 ما لا يحصى حيث يدل على انه ارادتهم بالكلية لا طقا به
قوله ارعاه الله متعلق بقوله متم نور **قوله** ما فيه
 متعلق بكونه **قوله** استيقان جواب عن قوله وما بارها
قوله وهو الجمع ذكر صير التجارة ما غبار الخبر واول
 ما جمع حتى لا يرد انه امر بخصه بالحاصل فان المخاطين
 هم المؤمنون وان كان له طرف دفع اخرى **قوله** والمراد
 به اي بقوله تؤمنون الامر لا نه دلالة على التجارة والنجية
 وتعليم لها كما ينبغي عليه والمتعارف في التحليم هو الامن
 والنجية ويكون ان يكون فيه تاويل المفرد على ان الاصل
 ان تؤمنوا احد قوله ورفع الفعل كما مر مثله في قوله
 قل اني امر الله قاسم ولي اعبد والبيان في هذه الوجوه
 ايضا مسطرة متعارف **قوله** اي لافان ذلك مصدا
 لا يتبركه اشارة الى الله المستودع يؤمنون وبما هو
 هو صفة الجلال والاستقرار الجود **قوله** ان كنتم
 من اصل العلم جملة منزلة منزلة اللانم والرحمة
 من حذف الفعل للعلم به اختصارا وتفسير المص
 ابلغ واقل على التوضيح **قوله** اذ الجاهل لا يعتد
 بعمله فلا يشاء ولا يكون فيه خير **قوله** لان محرم
 دلالة لا توجب المغفرة واما جعل يؤمنوا الصلاة خيرا
 للاجر في سورة ابراهيم اذ انما ثباتهم لفوط مطاه عنهم
 الرسول بحيث لا ينفك فعله عن امره فلا يخالف هذا
 لانه فرق بين المتقين فان الاضافة التبريرية

في عبادي هناك يدل على انه من خصاته المؤمنين مطا
 للامر والاعمال بنية المفتح في السورة وقوله ان كنتم
 تعلمون هناك يدل على ما يدل وعلى كينان **قوله** وكنتم
 الى هذه النجاة اشارة الى ان اخرى مبتدأ حذف خبر
 وكلمة عطفت على يفتقرتم على المعنى **قوله** وقيل
 اخرى منصوبة سلك فيكون من باب عطفا على ما
قوله او يجيئون ويكون المذكور ضمير المضمحل
 فيكون من الاشارة **قوله** وهو اليه نص **قوله** على الاو
 اي على ان يكونه اخرى مبتدأ محذوف والخبر **قوله** والمط
 والتقدير بر تقصرون نص **قوله** عطفت على محذوف
 اخرى وهذا الوجه انزل السكاكي **قوله** او على تؤمنون
 فهو كقوله يا ايها الذين آمنوا ما جئتم وبشر يا فلان
 بني اسد با حسنة اليهم ورج ذلك فانه يؤمنون تشير
 للتجارة فلا يستقيم ان يجعل مترودا خلا في مسلكه
 اذ لا مدخل للتبشير في ذلك التفسير **قوله** مع
 التند اعير مصرح به في النظم بخلاف المثال المذكور
 ووقا لوان العطف به وانه نص يحج بالنداستفح
 بل غير جائد ويمكن منه قوله لا مدخل للتبشير
 اخرى فانه يشارة بحصول الرجوع به تمام التجارة **قوله**
 والاضافة الاولى بين اضافة نصاري **قوله** اضافة
 احدى المتشاركين وهو فيها النصرة ههنا **قوله** لما بيني
 من الاختصاص بين الملايسة الصحيحة للاضافة
 المتجانسة لظهور ان الاختصاص الذي يقتضيه الاضافة

حقيقة غير متحققة فيها **قوله** اذا المراد قل انهم يعني ان
 قل مقدر قبل قوله يا ايها الذين آمنوا **قوله** فخلل التنبيه
 ما عني والمحي في هذه الترجمة لا تقتضيه الكلام الي معني قل
قوله او كانوا انصارا الخ يعني ان ما صدر من النبي صلى
 الله عليه وسلم من الاصل كقولهم انصارا وفي وقت قوله
 عيسى عليه السلام ثم حدث في المظفر وفي واقعه الظرف
 مقاسه على التوسيع **سورة الجمعة** مدنية قال ابو حيان
 وقيل مكينة وهو خطأ لان امر اليهود وانقضاءه الناس
 في يوم الجمعة لم يكن الا جالدا بينة **قوله** واما الهدى
 عشرة بلا خلاف **قوله** لا يكتون يعني فخلل الاكثر وانما قال
 اكثر من خلاف ما في الكشاف لما ثبت انه كان فيه من
 جكت ويقرأ وان كانوا على حلة **قوله** والشرعية وهي
 ما شرع الله تعالى لمباداة من الاحكام **قوله** او ما لم
 الدين يعني الدلائل التي يستدل بها على الفروع الدينية
 الاعتقادية والعملية جمع معلوم وهو المظنة وما استدل
 به كالكتاب والحكمة على هذا الجواز عما كان يتجوز في المأثور
 ولا نصار عن جميع التعبدات رضي الله عنهم وبالسمرات
 والارض عن جميع الموجودات **قوله** اي سواه اي سواه
 فخلل الكتاب والحكمة **قوله** لكناه قال البرميدي رحمه
 الله كفاك بالعلم في الامر معجزة في الحاشية والتاديب
 في السمع **قوله** وان احسن الخ فيه قائل فان الظاهر ان
 نسبة الكون في الظلال الي الجيب من باب التقليل

والا

والا فتدلكا منهن جهنم وفي مثل وروضة بن نوفل وروضة
 ابن فضال وقس بن ساعدة وغيرهم **قوله** قاله فيهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني استوحشوا
قوله وان حبس المحفظة اي لم يستش طية ولا خافية
قوله واللام تدل على ان لا يختص بالمحفظة **قوله** فان
 جمع اخر يعني غير **قوله** منهم اي في الامينة والعربية
 ولا ينافي ذلك عموم دعوتهم صلى الله عليه وسلم
 فالأخصيص بالذكر لا مفهوم له ولا مسلم فلا ينافي
 المخطوط وقيل في الامينة لا هي العربية فالمراد
 وفيه ان العرب لم يكونوا امة من فروع العرب خاصة
قوله فان دعوتهم يعني جازت يد العطف على الاميين
 وتعلمهم على العطف على منور يعلم **قوله** لم ياتوا
 بنبي لم ياتوا به عن اقوام دين من الاصيلين
 او من الاصل حيث غرد دعوتهم كذا جازت بخلافه
 فانما استخف **قوله** لم ياتوا ولم يقتضوا ما جازا فاقم لهم
 يومنا برسال الله صلى الله عليه وسلم مع الله ويا فتنة
 والبشارة **قوله** ويجل حاله ان الحارم معرفة لفظ **قوله**
 اهل ليس المراد من الحارم معينا فان المعرفة بلام المرحلة
 الذي ذكره معين **قوله** اي مثل ذلك من كذا جازت
 اما الذي ذكره جازت على مخصوص بالذم والى الجمل
 مثل الذي ذكره جازت التام والمخصوص ثم حذف
 المضاف واقسم المضاف اليه مقامه **قوله** والمخصوص
 بالذم محمد وآل بيته **قوله** اذا كانوا واستمالا ان

يدل ان الترتيب الحق منزلة المشكوك فثبت الحال
قوله واحبوا عطف تفسيره لا وليا الله فيكم الا
 لولي بعينه الجيب **قوله** لتضمن الاسم بعينه اسم الله **قوله**
 وكان قرارهم يسرع لحوقه يوم الاول كان قرارهم
 بالحققة بهم والتشديد في الترتيب لا مجال ولا يظهر
 الدلالة على اعتبار الاسراع الا ان يقال في الغالبية
 ولا تعيلا للتخفيف وفيه ما فيه **قوله** والفا عاطفة
 فتدل على ان قرارهم يستحق موتهم او كان يلحقه
 بهم **قوله** اذ ادركوا المحترف فيه فعلق الاسر هو
 الا ان الاول في الاصح عندنا لان حصوله الاعلام
 به اذ الاداء بعينه يترك الخبر **قوله** بيان لاداء فيه
 بحيث فانه وقت الله اجزم من يوم الجمعة لا يحل عليه
 فكيف يكون بها فانه قيل المراد من وقت الله
 هو الوقت المنع قلنا الامر بالسعي وترك السعي
 لا يتجاوز وقت النداء والخطبة والصلوة فانه
 قلت فليكن المراد من يوم الجمعة وقت الاحتجاج
 قلنا وايضا **قوله** وانما يسمى الا فانه سماه العرب
 عروبة ليس اليوم بعينه الوقت والظاهر ان حين
 محين في الا ان يقال ليس المراد ان البيان للحيث
 في احاطة المتبادر بل المقصود انما البيان انما ذكر
 الوقت في اي يوم من الايام اذ فيه الارام فحقها
 كونهما بعينه من وكونها للتصنيف ايضا **قوله** ولما
 يسمى جمعة ظاهرة ان اليوم مسمى جمعة فكون

اضافة

اضافة اليوم الى الاضافة انسان زيد وقد حكموا
 بغيرها وهو ما به انه المراد مسمى بيوم الجمعة
 حذف المضافه واكتفى عند ذكر المضافه اليه
 او يمنع فتح مثلا تلك الاضافة **قوله** لا اجتماع
 الناس فيه للصلوات فهو على هذه الاصناف املا في
 قيل اول من سماه بها الاضمار **قوله** وكما ان العرب
 تشبه العروبة بفتح العين في القاموس وعروبة
 وبلا لام يوم الجمعة وفي خطبة ابن الاثير لا يصح
 ان لا قد حلت الالف واللام **قوله** سماه كعب بن
 لؤي بالبرق لاي **قوله** واول جمعة الجلائرية
 فترس من التسمية والمراد اول جمعة جمعة هو
 ما جزم في دارينه سيلم بن عوف **قوله** قصد الى
 غير من طاعة الاسراع **قوله** فانه السعي تعليل للاختار
 فانه الا فراه في مفهوم السعي قاله الرازي السعي
 السعي وهو واداء العبد وفي القاموس سعي
 سعي ما كرمي قصد وعمل وصني وعند **قوله** **قوله**
 وقيل الصلاة لا استقلال عليه **قوله** والامر بالسعي
 اليها اي المبالغة من الخطبة والصلوة **قوله** واتركوا
 المعاملة اشار الى ان السعي مجاز عن المعاملة مطلقا
 كما انشر اول الحجاز والمشاركة والمصارعة وغيرها
 ويجوز ان السعي على حقيقة وبالحق به غني
 والدلالة **قوله** ولما كنتم من اهل العلم نرددها وغني
 هذا الجنب للمراعاة في الصفه لان مقام المعاملة

التي عليها بنا السورة اقتضاه فيها ولا كذا **قوله** اطلاق
 لما خطر عليهم اي اياها احد لا ايجاب وذكر الامر السرخسي في الامر
 للايجاب لما روي عن رسول الله عليه السلام انه قال
 طلب الكسب بعد الصلاة وهو الفريضة بعد الفريضة وتلا
 قوله فانما قضيت الصلاة وقيل انه للندب فمن سعيه بن
 جبير اذا انصرف من الجمعة فساوم قيس وان لم تستمع
قوله واحتج بالخالفين ان الامر الواسع بعد النظر بالاجاب
 ايضا فان الدلائل الدالة على كونه للوجوب لا انفرد
 بين الواسع وبعد الخطر وغيره واجيب عن تمسك الخالفين
 بالاية بان المثال المعزى لا يصح القاعدة الكلية لجواسر
 ان ثبتت الاباحة يمنعون الدالة وهو ان الكسب شريع
 حق للعبد فلو وجب صار حقا عليه فيعود على موافقه
 بالنقض **قوله** وفي الحديث الخ وقعه الرخشي علي
 ابن عباس وعلي هذا الامر للايجاب او للندب لا للاباحة
قوله الا اثني عشر امرك وعمر وعثمان وعلي وطاعة
 والزبير وسعد بن ابى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وابو
 عبيدة بن الجراح وسعد بن زيد وبلال وعبد الله بن
 مسعود وفي رواية عمار بن ياسر يدل من عبد الله وفكر
 سلم ان جابر الان منهم واسم **قوله** واشاره التجارسة
 اي تخصيصها بارجاع القصار دون ان يقال اليه ما رواه
 وقد يقال القصار بدوية المدلول عليها بقوله راول **قوله**
 والترديد بدلالة الى اخره فيكون قوله انقصوا اليها من اجلي
 الاكثر علي الاقل **قوله** او بدلالة عطف علي قوله لا ينها

المقصودة

المقصودة **قوله** وقيل تقدره الى اخره قال الرخشي
 ويرضه لاحتياجه الى الخذف مع اليمينية عنه بما ذكره من
 الوجهين **قوله** بخلاف ما ينفوهمون من نفعهما فنفذ الله
 ليس بمحقق ونفع التجارة ليس بمخلد ومنه يعلم وجه
 تقويم الله فان للاعدام تقدما على الملكات واسعا علم
 واحكم **سورة المنافقون** مدونة بالاجماع **قوله** انما
 اخبرني عن علم فان قيل هذا التعريف يعم الدعوى الصادقة
 والافترار قلنا لان العلم انما بالمعنى اللغوي بقاها ولو
 سلم فالنصف بالاعم جوده الاكثر من سيجاني تفسير
 الالفاظ اللغوية **قوله** ولذلك اي يكون الشهادة
 بما ذكر **قوله** صدق الشهود به اي جمع بين تصديق
 المشهود به الرسمي وتكذيبهم في الشهادة يعني في قولهم
 تشهد فان معناه تحيز عن علم **قوله** لانهم متعلقون بكذبهم
قوله لم يثبتوا ذلك يعني فلم يكن احادهم عن علم
 وبذلك ينفذ معك النظام ما آتاه علي ما اعاده من ان
 معنى الصدق والكذب مطابقة الحكم لاعتقاد المخبر
 زاعمها انها قول علي تعلق التكذيب بقولهم ايكلم رسول
 الله وهو مطابق للواقع دون الاعتقاد فيلزم ان يكون
 الكذب عدم مطابقة الخبر للاعتقاد ولا قابل بالنقض
 فتكون الصدق مطابقة للاعتقاد يعني لان العلم ان
 تكذيبهم في قولهم ذلك بل في قولهم تشهد وهذا صلي
 تقدير ان يكون معنى الشهادة ما ذكره المص فيكون

الاطلاق لفظ الشهادة على الزور مجازا كاطلاق لفظ البيع
على الباطل ومن علم الشهادة للزور ايضا يقول التلذذ
في ادعائهم صدق الرعية ووفور النشاط في خبرهم هذا
وانه صدر عن صميم القلب وخلوص الاعتقاد على ما يدل
عليه تأكيدهم ولسمية الجملة او في تهميد فان الشهادة وان
كانت تقع على الزور ايضا تكن تأكيد الشهود به فهذا
المؤكد ان الدالة على تأكيد الشهادة يدل على ان الشهادة
بانك لرسول الله عن مواطاة القلب فان بانك رسول الله
على مواطاة القلب **قوله** حلفهم الكاذب فيكون كلاما متلا
تعد والقبول لهم **قوله** او شهداتهم فيكون استينا ف يدل
على فائدة قولهم ذلك والجمع باعتبار صدور هذا القول
من واحد منهم **قوله** صد اي منعا **قوله** او صدودا اي اعراضا
لكن معنى المبع اظهر هنا لان اعراضهم امر مستقر غير متب
على اتخاذهم حجة **قوله** اي ذلك القول وهو انهم ساءوا
يعملون **قوله** ثم كذبوا وليس وارثهم على هذا الاستبعاد
او المراد ثم ظهر انهم الكفرة كما ذكره في الكشاف **قوله**
فيجب بيكلهم في التاموس المبطل الفخيم من كل شيء وقال
صاحب الكشاف المبطل التنا المشرق في الاصل ثم الاجساد
القوية **قوله** محال من الضمير المحرور من قوله الزمخشري
بين جعله خبر مبتدأ محذوف اي هم كاذبون حشبا ولاما
متاقتا **قوله** وقيل الغشيب جمع حشبا مرعته لان فعلا
يجمع على افضل بكون العين كجر او حرا لا على فعل فجمع
العين **قوله** تحو منها اي يلبي ولا تهاهم افعال اي وقولهم

في التهمة قد التاموس التهمة كافتعله واوهمه ادخل
عليه الوهمه اي ما يثبت عليه فادعاهم هو منهم وتهم **قوله**
ويكون ان يكون صلة اي صلة يحسبون وفي عبارته
تسالمح والمرد كونه نعتا لمفعوله الاول **قوله** وجمع
بالنظر الي الخبر والا فكان الظاهر الافراد **قوله** لكن
ترتب قوله فاحذرهم عليه اي وردده عقيب قوله بدله
على ان الضمير للمنافقين لانه لا امر بالحدز يكون من
الاعد **قوله** وهو من دأته الخ حقيقة بدل عبارة
الطلب لله لالة على ان اللعن عليهم ما لا بد منه قال
الطبري يعني انه من اسلوب الخبر يدل كقراءة ابن عباس
في قوله ومن كفر فامتنع على الامر اي امتنع باقتدار
قوله عن ذلك اي عما ذكر من الاثبات والاستغناء
او عن هذا القول **قوله** اي للاختصار لفظا هراي للمنافقين
قوله لا تتفقوا على من عند رسول الله ان كان هذا
حكاية نص كلامهم فقوله رسول الله اما الله واليه
او كونه كاللحق له صل الله عليه وسلم فلو كانوا مقربين
برضا الله لما صدر عنهم ما صدر عن محزون ان ينطقوا
بغيره لكن الله تعالى عبر عنه اكراما له واحلا لا **قوله**
والنفس جمع قسم بالكسر وهو النصيب **قوله** روي
له امرانيا وهو حبيبا بن سعيد كان اخيرا العيس
قوله فانع النصيب وهو سنان الجهنمي حنيفة عبد
الله بن ابي **قوله** عيا هو المر بسبع **قوله** فترت
الاخر اي راسه بخيشنة وروي الزمخشري على غير

هذا الوجه والله اعلم **قوله** على نقد بر مصنف يعني
 على الوجهين وقد يوجه الحالين بزيادة الكاف في رسالها
 الصراك فلا يحتاج الى نقد بر مصنف **قوله** كفى
 على الفزة الاولى او اخرى اي على الاحتمالين ان كان الضم
 على المصدر **قوله** او مثل على القراءات الثلاث ان النسب
 على الحالين **قوله** كالصلوات وسائر العبادات المذكرة للمفسر
 اشارة الى ان في ذلك كراهية مجازا اطلق المسبب وارسل
 السبب **قوله** والمراد فهمهم اي فهم الذين امنوا
قوله للمبالغة والتجويد بالسبب عن المسبب كقوله
 فلا يمكن في صدرك هرج منه وقد ثبت ان المجاز
 ابلغ **قوله** ولذا كره اي يكون المراد فهمهم عن اللهو بها
 او للمبالغة فان فيه مبالغات تكرر في الاسناد والاشارة
 باسم الاشارة الموضحة بان ما بعده جدير به قبله
 لا جلد ذلك الوصف وتقرين الخبرين بالقرين
 الحسي وتوسيط ضمير الفصل الدال على انهم
 اللامعون في الخسران **قوله** للعطف على موضع الضم
 وما بعده اعترضه عليه بانه ليست الفاوما بعده
 هنا في موضع جزم لان ما بعده الفا منصوب بيان
 مضمر وان الفعل في تا ويل مصدر معطوف على
 مصدر متوهم كما تقدم على ما هو المشهور في ايد موضع
 الجزم وقد يجاب بانه القائلين بالمعطف على
 الموضع لعلهم يجعلون المصدر المسوي من ان وصلتها
 حينئذ المحذوف الخبر والجملة جواب شرط مقدرا اي

ان احزنتني فصدقت ثابتة واكن بالفار ابنة لا عا طفة
 كقول الجميع في قوله تعالى فلا هادي له وبذرهم وفيه
 الفصل سال سيمو بن الخليل عن قوله عز وجل رب
 لا احزنتني الي اجل قريب فاصدق واكن فقال هذا
 كقول عمر وبن معدني كرت دعي فاذهب حيا نيك
 هو حيا اكله حيا نيا وكقوله بد الي اني لست قد ركه
 ما مضى ولا سابق شي اذا كان حيا نيا اي كما خبروا
 الثاني لان الاول قد قد حله الباقيا ثابتة
 عند فلذلك خبر هو الثاني لان الاول يكون مجزوا
 ولا تافيت كان مجزوم انتهى يعني انه من المعطف
 الذي يقال له في غير القراءات العظمى على التوهم
قوله على واما كون وعليا قالوا واستقينا فيه وتقدم
 المبتدأ الاله الجملة العطفية لا تضاهي لا يتقدم اجلا ما قبل
 ولما انقضى الزمخشري في الكشف والفصل المبتدأ
 في جميع ما هو من هذا القليل وفيه نظر هذا ولا يبعد
 ان يكون كونه عطفا على فاصدق على المعنى كما نقل
 عن الخليل في قراءة الجزم لان الفصل قد يرفع بعد
 لولا على الاستقنافة **قوله** ولما يوجه الله نفسا اذا
 حيا اجلا استنبط بعضهم عمر النبي صلى الله عليه وسلم
 من هذه الامة فان السورة راسه ثلاث وستون سورة
 وعقدها بالثمانين ليطهر التقابن في فقد ه وانه
 اعلم **سورة التباين مختلف فيها** في التيسير
 هذه السورة مكية لا قوله يا ايها الذين امنوا ان

من اذوا حكم الالبين فالربها حذيفة وقال عكرمة السيرة
 حذيفة النبي وقال ابو حبيب في حذيفة في قوله الاكثر
 وقال ابن عباس وعمره مكية الايات من اخيها جابر
 الذين امنوا ان من اذوا حكم الي اخيها نزلت بالمدنية وقال
 الكلبي حذيفة ومكية وابها ثمان وعشرون بالاتفاف
 لب **م** الله الرحمن الرحيم **قوله** دلالتها
 البالد مستغنية والسببية وتابيت صميم الموصول
 في معنى الامتياز **قوله** لدلالة على اختصاصه
 اي لا يحد اختصاصها فان اصل الاختصاص قد دل عليه
 اللام لان يقال مدلوله اللام هو الاختصاص فمن
 الاثبات ولذا في سوي صاحب المختار بين قولنا
 السباحة لا من الحشرج وسمي ابن الحشرج وصراد
 الم الاختصاص النبوي فلا حاجة الي ارتكابه التقدير
 لتخصيص كلامه وفيه نظير واعا قال من حيث الحقيقة
 لان للبشر ملكا وحمد من حيث الصورة **قوله** الى الملك
 بنفسه **قوله** لم شرع فيما ادعاه اي في تقرير ما ادعاه
 على حاله اليه بعد اسطر **قوله** مقدمه جعل الفاعلية
 كما في قوله والله خلق كل دابة من ما يشي من يمشي على
 بطنه ومن يمشي على رجلين فكونهم كافرين ومومنين
 مراد في قوله خلقك لانه تفصيل هذه الاجمال وكونه
 تقرير لما ادعاه يدل عليه وجعلنا الزمخشري الذي في
 والعاقبة ولا يوافق السابق لان الابن كلما وازدة قبيحة
 عظيمة الله في ملكه وملكوته واستبداده **قوله** فلا

يحيى

يحيى عليه ما يصح ان يعلم الخ تعزيع على قوله والله
 عليه هذه آفة الصدور واستارة الي انه كالتقليل لما تقدم
 فانه تعالى اذا علم حقيقة الصدور وهو احب ما يكون
 كما لا يعلم تغيرها وقد مر مثله في اخر الملائكة **قوله**
 وعلى علمه لما في من الاتقان الخ فان المتكلمين مسلمين
 في اثبات العلم الاول ان علمه تعالى متقن وحل من
 فعله متقن فهو عالم والثاني انه فاعل بالقصد والاختيار
 ولا يتصور ذلك لاجل العلم وكلام المصنفين الشارة
 اليها **قوله** في الدنيا متعلق بقوا **قوله** القطر ككتاب
 جمع قطع فهو فاعل التثنية **قوله** واستغنى الله حال
 يتقدير قد وهو يعنى غنى التلا في والمراد كمال
 الغنى اذا المطلب يلزمه الكمال **قوله** يدل على حمده
 اي انصافه فالصفات الكمالية **قوله** وقد قام مقامها
 انه الخ فهي مخففة لا فاصدة لئلا يدخل فاصد على
 مثله **قوله** اي يلي يبعثون فان يلي لا يجاب النفي
 مما فيه بيان شرحه ببيان الصنيع الاول للقرآن والآخر
 لما **قوله** طرف لشئونه وما بينهما اعتراض **قوله** او مقدر
 باذكر ترك ذكر احتمال كونه طرفا خيرا لما في ظاهر من
 ادبهم الاختصاص فجاء عليه هذا المشمول الوعد
 ما فيها اولي مما في الكشف ان فيه معنى الوعيد كما في
 قبل والله معاقبكم لان كونه من تحت الامور بالامان
 يقتضي العموم لا خصوص الوعيد **قوله** وبالعكس
 وفيه تركهم والاستغناء لان ذلك لم ليس بغيب **قوله**

واللام فيه عين اللام الحسب الهداية على الله يوم كل
قوله فلهذا كجمله العوز العظيم فيكون اعلى
 حاله العوز الكبير لا انه يكون بحسب لما في كافي
 سورة البرق **قوله** كانه والاية المتقدمة انما قال كانه
 لان الواو مما في الجملة هذا البيان كما عرف في المعاني **قوله**
 على طرقة صفة نفسه أي في نفسه تحذف الجار
 وانتصب المجرور وقيل انتصابه بالتمييز ويجوز
 تعريف التمييز في التثنية وذو جوار الكسافة ان
 يكون المعنى انه الكافر ضالة عن قلب بعيد منه والمؤمن
 واحده له مهند اليه كقوله لكان له قلب فلا يأس
 عليه الخ (مشارقة) الى الله من حذف الجار واقامة
 دليله مقامه **قوله** او غير الكان اي لكان حبرا
سورة الطلاق وتسمى سورة النساء القصصية
قوله عدد نيز ما لا تقاوت واداءاتنا عشرة وقيل
 احدى عشرة في التفسير الاختلاف في قوله
 يجعل له بحر جالسهم الله الرحمن الرحيم **قوله** خصم
 الله او عمر الخطاب من فوجان بالغا عليه اي فان الله
 خالص بالني صلي الله عليه وسلم والخطاب عام لكل
قوله فتدأوه كند ايم يعين فمصر الله ايضا وبلا وتزلا
 وتزلا **قوله** والحكم بغيرهم فمصر طلقت تغليب المخاطبة
 على الغائب متعلق بالخطاب والحكم اما الحكم الشرطي
 او الشرعي وهو وجوب الطلب لعذر من **قوله**

فتدأوه

فتدأوه كند ايم يعين فمصر الله ايضا وبلا وتزلا
قوله والحكم بغيرهم فمصر طلقت تغليب المخاطبة على
 الغائب والمضي اذا طلقت انت وامتك **قوله** والمضي
 (اذا اردتم بغير نية فطلعت من فاة الشئ لا يترتب
 على نفسه ولا يبرأ من احد بتخصيل الحاصل **قوله** على
 تنزل المشرق الخ وهكذا في الكسافة والاطهر
 انه من ايراد كذا المتشبه واردة السبب **قوله** وهو الطهر
 اي وقت الطهر **قوله** فانه اللام الخ متعلق بقرآن
 ايمه قرا والمقصود بيان وجه تفسيره به يعين ايمها
 فيها كسافة قيت اذا لم يمنع مانع حتى لا يتحقق تيمر
 تعالى يوم يوم يحكم ليوم الجمع فانها فيه للتقليل كما مر
قوله ومن عذر القدرة بالحيف كل في حيفه لرحمة
 الله **قوله** علق اللام بخذ وفيه لالة قرآنية رسول
 النبي صلي الله عليه وسلم في قبله عذر من والى ليل
 الدال على نفي ارادة الحيف من العذر ينبغي ان يكون
 في الطهر الاول يجب دليل ينبغي لان الامر لا يجب
 وذلك حرم في الحيف **قوله** ولا يدل على عدم
 وقوعه عطف على جلة والمستتر في لا يدل بظاهرهم
 والمحرور في وقوعه للطلاق في الحيف **قوله** ومن
 اذا التهي الخ يعين ان الله الذي تضمنه قوله فطلعت
 فانه لا مرية مقارنه وهو من مانع الحيف فلا يقتضي
 الفساد قال المص في المخرج الذي شرعا يدل على
 الفساد في العبادات والمعاملات اذا رجع نقص

العقد او الى امر داحله فيه اولاً ثم فان رجح الامر
مقارن كالبيع وقت البذل فلا انتهى **قوله**
وهو سبب نزوله اختلف فيه سببه فعيل طلق رسول
الله صلى الله عليه وسلم حفصة رضي الله عنها فانت اهلها
فقلت رواه قتادة عن انس وقال السدي نزلت في عبد الله
ابن عمر و قيل ان رجلاً فعل ما فعل عبد الله بن عمر
عمر و عبد العاص وعمر و بن سعيد بن العاص وعبيدة بن عروة
فتزلت قال الفرطيني قال الحافظ ابو بكر بن العربي هذا كله
وان لم يكن صحيحاً فالقوله الاول امثل والاصح فيه انه بيان
لشرع مبتدأ **قوله** اما لو اتفقا على الاتفقال جاز
الح وضمنه ايمناً لا يجوز لانه وجوب ملان من
مسكن لخراف حق الشرع للذي فلا يفسد باسقاط
العبد **قوله** دلالة على استحقاتها السكنى يعني على
الزوج **قوله** وله ورا ملان من مسكن الفراق عطف
على الاستحقاق وهو مصدر مضاف الي مفعوله وقوله
ملان من مرفوع على انه فاعله **قوله** مستثنى من الاول
والمعنى لا يخرجوهن في حال من الاحوال الاحكام
كولهن اتياناً بفاحشة **قوله** الا لا تنكحوا الاظهر
انه يبدؤة والبدا هو الكلام الفتيح **قوله** على الزوج
او على اجماع **قوله** او الا ان تنكحى وعلى هذا المعنى يجوز
ان يكون مستثنى من الثاني ايضاً فانه يحل له الخروج
لاقاً منه المجد والظاهر فيه ايضاً الا ان يزوج
للمبا لعة في النبي اذ المعنى حينئذ ولا يخرج من الا اذا

ارتكبت

ارتكبت الفاحشة بالخروج يعني الامن خرجت انت
بفاحشة **قوله** برحمن متعلق بالرغبة **قوله** لو استيتاف
يعني يتجدد النكاح ان قيل فيتمناوله الكلام المطلقة
الباينة مع انما بعده يدل على انه في المطلقة الرجعية
فكان الظاهر لا يقتصر على قوله برحمة قلنا فنقرر
انه ذكر حكم خاص ببعض ما يتناوله الصدر لا يمتثل
عموم الصدر **قوله** او العزقة الاولى والعزقة
بالواو الجاء مع كفي الفعليل **قوله** يتربا عن الرينة
قوله تغليب للاشهاد على الرجعة قائم اذا اخرجها
بلا اشهاد فلزم ان يتم باسناد المطلقة **قوله** وقطعا
للتنازع يجوز ان يكون تغليب الامن للاشهاد على
الرجعة والاشهاد على العزقة اذ قد تكون المرة بعد
التعاضد العدة رجعية فيها ورا بموت احد ما بعد العزقة
فيديو الباقي منهما ثبوت الرجعة لاحد المهرات **قوله**
واشهد واذا وى عدك منكم واخبروا بالشهادة قلت في
النظر الى ذلك على بطلان قوله من زعموا ان المطلقة
امر بين المحاطين من غير تصرف بالنداء مستثنى
بل غير جائز **قوله** جملة اعتراف بين بين المطلقة
قوله واخر اجرام المتسكن وهذا معني عند من يحا
والاولى ان يعطى على من وجهن منه انه مما به عنده
ايضاً **قوله** وتوقع حمل الخ نهي عنه في حمل قوله لله
قوله ان كلام جيب الخ يعني ليس الغرض به افادته
ما يتعلق بالكلام السابق فلا يكون اعترافاً ما اعترف

في غير موضعين لا فائدة الكلام تفريجه وتسد يد الوكسنا
قوله وعند الله علمه وسلم فيهما بيد للقولين الآخر
 لا بد ان يعلم انهم يعلم الناس كلام **قوله** وباللغة علم
 اي من قبل علم جمل **قوله** وهو بيان لم جود القول لانه
 اذا علم ان كل شيء من الرزق وغيره لا يمكن الا بتقدير
 وتوقيته لم يبق الا التسليم للقدر والقول **قوله** واللاذي
 ليس من مستند احده فلهذه ثلاثة اشهر **قوله** وقولي
 انما قد تم اعتراف وجواب الشرط محقق في اوله انتم
 فيها فاعلموا انما ثلاثة اشهر كما اقولوا **قوله** او جهلتم
 الظاهر انه لا يخرج عن انما الشك بما حقيقته بل بوجد
 الرواية ذلك لان الظاهر ان سولهم لم يزد من قول عدل
قوله لا يحسن وفي بعض النسخ لم يحسن وكذا
 في نسخ الكشاف والا ولما ظهر **قوله** اي واللاذي لم
 يحسن بعد ذلك وهذا ولي مما قدره الزحشري لان
 الاولي تقليل الخلف ما امكن ولم عطف قوله واللاذي
 لم يحسن على الجند او جعل قوله فلهذه ثلثة اشهر
 اشهر خيرا عما لم يبعد واليه اشار في حيا **قوله**
 والما فظة على عموم اي العمل بحكمه في جميعه **قوله**
 اولي من العمل بعموم الآية الاولي **قوله** لان عموم اولان
 الاحمال بالذات فان الجمع المرفوع من صيغة العموم
قوله وعموم از واجا والعرضه يجب يكونه واقعا في
 حين صلة العام والافالجم المنكر لا عموم له في المختار
 وكونه المقتدر وان وان الذي يتوقف ليس بمقتدر

حيث

حيث يقال انه جمع مع في ايضا وثالثا لانه راجع الى ما باله
قوله والحكم معلل بما هنا يعني بكون المعتمدة ذات
 حمل فمراة الرحم عن حق الغير يصلح ان يكون مبيحا
 للتزوج باخر وتصل ذلك وهو ظاهر بخلاف الآية
 الاخرى حيث لا يصلح فانه يكون المرأة متوفى عنها
 زوجها اربعة اشهر وعشرا وانما امر تصدع بالعلم
 قوة على غيره **قوله** ولانه متاخر النزول لقول ابن مسعود
 رضي الله عنه من شأنا هامة ان سورة النساء انزلت
 نزلت بعد سورة النسا الطولي وقوله ولولدت الاحمال
 الاية نزلت بعد والفاين يتوفون منكم **قوله** الا
قوله فتقدم به اي من جهة والعمل بعمومه **قوله**
 تخصيص يعني لعموم الآية الاخرى والمراد بالتخصيص
 ما يعنى النسخ حتى يتم مذهب الحنفية فهو مقصور لقوله
 للوفاق عليه وهم يجعلون المتأخر المتأخر فاسحا
 لا يخصا **قوله** بالعام اي تخصيص له مع تلخيص
 نزوله واراد بالعام قوله ولولدت الاحمال لان له حجة
 عموم ايضا **قوله** على الخاص يعني اية البقرة لاها خاص
 من وجه وهذا هو الشافعي ان العام يعني على الخاص
 ويخصص له سرا علم تاخر الخاص ام لا **قوله** والاول
 ارجح للوفاق عليه وفي الشافعي خلاف اي حينئذ
 فانه يحل المتأخر عاما كان او خاصا مخصصا للتقدم
 عاما او خاصا وتوضيح من امر ان لكل من الايتين عمرا
 من وجه وخصصها من وجه فان خصصنا عموم

عموم الثانية مخصوص الا ولما عملنا بالمتخلف فيه وتركنا
 المتفق عليه وانه عكسا انعكس الامر فهو اولي والوجه
 اعلم **قوله** من امره من البيان قدم على المبين للفواصل او يعني
 في ويجوز ان تكون للابتداء والتمثيل ايضا والمراد
 بالسير حينئذ الثواب **قوله** وهو عطف بيان لقوله
 من حيث سكنتم واعترض عليه ابو حيان بانه لم يعهد
 في عطف البيان اعادة السامع انما يعهد ذلك في البدل
 فالوجه جعله بدلا **قوله** وهذا يدل على ان يجوز
 فلا يتنقض محبة على الباقيين بحجة المقام مع انه
 قيل فائدة التقييد بالشرط هي دفعه عن سقوط
 النفقة يمين مقداره مدة الحاصل **قوله** والاحاديث
 تؤيد المعروفة في هذا الباب بوجوه حديث فاطمة بنت
 قيس ولعل لفظ الجمع لا يختلف الفاظ الرواة في
 حديثها قد قلنا في غير هذا الخطاب بوجه الله صحتها
 وهو مشهور عند كوفي الكتب وعامة الشيعة واسانيد صحيح
 فاطمة ومن وان وابن المسيب وسليمان بن سيار الاموي
 ابن بزي ورواه ابو سلمة بن عبد الرحمن وقال جماعة من
 الله صلى الله عليه وسلم يقول لها السكن والنفقة فلما
 بدلت ما قال ابو حنيفة وكذا امرأة ابن مسعود رضى
 الله عنه فانقولوا عليهم من وجهكم وكذا الغياصة
 فانه النفقة حيز الاحتمال **قوله** ولما من بعضكم
 بمضا اشارة الى انه لا يمان بمضي الثاني **قوله** وفيه معاني
 الام الخ ولا يخلو عن معانيه الاب حيث استعمل

في الجواب عن خير شرف الخطاب مع الاشارة الى انه
 ضويقت الام في الاحرف فاستغنت من الارض لذلك
 فلا بد من ارضاء امرأة اخرى ومن ايضا تطلب الاحرف
 في الغلب الاكثر والام اشتق واحق فهي اولي
 وما ذكرنا يظهر كمال الارتباط بين الشرط والجزاء **قوله**
 اي فليفتق كان الاولي ترك الفا فانه تفسير لقوله
 لينفق دوسعة هي الخ **قوله** ولذلك يطلب قلب
 المصروف في كلامه اشارة الى انه وعد للفقر الزواجر
 لا الفقراء لك الوقت عموما كالجوراء الزحف في
قوله اعني عرجا او اجلا اذ ليس في السين دلالة
 على غير زمان **قوله** اهل قريه يشير الى انه من
 حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ثم وصفه
 بصفته ويجوز ان يكون اشارة الى ان عنت ضمن
 معني الاعراض فعدي تعديته **قوله** وبالحداب
 بما اصابوا به عاجلا يعني بالحداب المذكور وعزبها
 عذبا واعلى هذا يكون قوله اعد الله عذابا كبيرا
 للوعيد وعنت تا عطف عليه صفة قربة كما قاله الوجه
قوله الذين امنوا انصب باصمرا عني او عطف بيان
 او نعمت للمنادي **قوله** لكثرة ذكره فهو على هذا من
 الوصف بالمصدر **قوله** الوجه الثاني من التقدير ملاحظة
 الحول وعلى الثالثة من جعل المصدر بمعنى المفعول
 كضرب الامير **قوله** واذا ذكره لظاهر ذو وذكر لانه
 معطوف على مذكور **قوله** او لتبليغه او لكونه ذا

شرف **قوله** لترشحا اي للتخون عنه صلوات الله عليه وسلم
بالذكر **قوله** اول انه اي ارساله **قوله** وابذل عنه رسول
يعني على الوجهين **قوله** للبيان وعلى هذا الجملة عطف
بيان اظهر نعم جريانه في التكرار مختلف فيه الا ان للم
كان مخشري بجواره **قوله** او اراد به القرآن عطف على قوله
يعني بالذكر **قوله** وسلا منسوب بمقدار يعني على
هذا الوجه ان الحاجة الي ارتكاب التقدير على الوجهين
الاولين وفيه غارة على الرد على المخشري **قوله** او ذكر
عطف على قوله مقدرا على القرآن كما توهم اذ لا معنى
لقولنا ان اراد بذكر اذ كذا لا بتكليف بارد **قوله** والرسول
مفعوله ولا يمنع ارادة العطف ان من الذكوب يعني العبد
من اعماله في المعقول كما ظن فان ارادته منه بعد الاعمال
قوله او بديل عطف على مفعول جعل البديل منصوبا
بالبديل منه على التوسع لكونه تابعا محرابا عرابه **قوله**
حال من اسم الله على طريقة بني الامير المعينة **قوله**
والمراد بالدين ليطرح الذين امنوا وعملوا الصالحات
الذين امنوا بعد انزاله اي ليحصل الخ هكذا وقع في قليل
من النسخ وهو الصواب ووقع في اكثرها والمراد بالذين
ليخرج الذين امنوا وعملوا الصالحات اي ليحصل ولا
يكن منه صفة الابار تكاف بعبادة الاذهان
والله من هو الناس ثم المقصود دفع ما عني يقال
اخراج الموصوفين بالايحسان من الكفر لا يمكن اذ لا كفر
فيهم حتى يخرجوا منه وما لا يمكن لا يمكن ارادته وجهه

الرفع

الدفع ان الاجزاج بعد انزال الذكوب يصح جعل غاية
له ومراد منه وضيفة التي سبق ايمانهم على وقت قول
هذه الآية على احوالهم والمراد بما انهم في علم الله وقدره
علا امكن ولتفكك بهت ان قوله يخرج متعلق بقوله
اتول لا يشكوا **قوله** فيه نقب الجملة الخبرية اذ لم يحصل
منها ما يرد الخبر ولازمها على التخييل اذ انقضاه
المعظم **قوله** وتكلم يد لالة تكسر **قوله** اي وخلق
شلت في العدد والاهم ان ما في منسوب بفعل مضارع
لانته مطوف على سبع سموات كما قاله النحشري حين
لا يذم الفضل بين حرف العطف وهو على حرف واحد
وبين المطوف بالجار والمجرور فان جوارفة في الاخبار
مختلف فيه اذ جعله ابو علي مختصا بالسر وسره وان
الاخر سبع طبقات كما ورد في الحديث الصحيح طوقه
من سبع ارضين وسب الارضين السبع وما اقلل وقد
ياول تارة بالاقا ليم السبعة وتارة بطبقات القيام
الاربعة حيث حددت سجاو لست المسئلة بتسعة
ولان حروفات الاسلام حبي تكفر بالتزود فيها
قوله او مضمر يعهما اي اعلمتكم بذلك او اخبرتكم
سورة التهم وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم بعبادة روي عن قتادة ان المحدثي فيها الى
راس العشر والباقي مكي وايدها ثمان عشرة بالاتفاق
بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** شرب
علا عند حفنة وقيل عند ريش بنت عرش وقيل

سؤدد في الدنيا وفي الآخرة **قوله** انا نشم بفتح الشين
 وهما فانما يجي من باب علم ونصر راجعة الى الفاعل
 فهو من بفتح الميم ويفتح العرف فاعلم ان هذا هو
 كونه وقيل العرف هو الضمير والمفعول شوك له من
 ياكل منه النخل وظهر العرف عليه **قوله** او استاف بيان
 الداعي اليه اي الى التحريم انت جبريانه لا يناسب
 قهره بالسؤال الداعي الي التحريم من جانب المخاطب
 فانه يوليه بل الظاهر ان بيان وجه الاكثار **قوله** فانه
 لا يجوز الخ تقليل فكونه مازلة الا انه بظاهره يدل على
 كونه موصية وخبر **قوله** قد شرع لكم تحليلها ابتداء
 الي ان التخلية بمعنى التحليل **قوله** وهو حل ما عقدت
 بالكفاءة المستتر في عقده للاميان والبارئ لما اوله
 متعلق بجل **قوله** مطلقا يعني سوا كان المحرم امرأة
 او غيرها اذ قد روي انا الذي حرمه صلبا الله عليه وسلم
 كان العسل وهذا هو مذهبنا الى حقيقة رحمه الله
 قال في الهداية ومن حرم صلبا نفسه ميتا مما يملك
 لم يصر محرما وعليه ان استباحه كفارة يمين وقال
 الشافعي رحمه الله لا كفارة عليه **قوله** اذ لا يلزم من
 وجوب كفارة اليمين الخ يعني لا يجنب به مع قيام احتمال
 انه صلب الله عليه وسلم الي بلطف اليمين على ما وى وعلم
 هذا ينبغي ان يحل كلام المص لا على انه اراد بيان
 الصنف بوجهين فان الاحتياج باطلاق الايمان
 لا بايجاب الكفارة بمجرد التحريم مع ان المقام مقام

بحث

بحث كلام **قوله** او العسل فيه ان التحريم للعسل ليس
 مما اسرا الي حفصة بل كان ذلك عند هاشمية وسودة
 وصفيية ثم ان كلمة او ينبغي هنا وفيها بعده علم منع
 الكل والا فلا يصح التخصيص فتأمل **قوله** فانه لا يحتمل
 هاهنا غير محتمل لا يجوز يمين علم لان اهلام
 الله كان بالكل الا تتركوه انه تعالى اوقع الاظهار على
 الحد منه كلمة وانه الاضراض عن البعض الاخر يقتضي
 العلم به وما قاله صاحب القاموس انه بمعنى اقر
 فمنظور فيه فان منخله لا يميني اقر **قوله** من
 فانه اطلاق المسبب على السبب اذ التطبيق سبب
 للثبوت فحينئذ **قوله** والخفف بالعكس فان
 من فقه صلب الله عليه وسلم بما فعلت صار مبيحا
 لتطبيقها **قوله** على الالتفات من الغيبة الى الخطاب
قوله فقد وجه منكرا ما يوجب التوبة استكارة
 الي ان هو اى الشرط محذوف في الحقيقة والتقدير
 ان فتوما حق لكما ذلك ووجه فقد صدر ما يقتضيه
 كذا في الكشف وجعله ابن الحاجب جوابا عن حيث
 الاحبار ولا اعلام كما في قولهم انه اكرمتني اليوم فقد
 اكرمتك امس لي احذر به ولا يحسن عليك ان ما قد
 صاحب الكشف انها لا يتسبب عن الشرط بل العكس
 بالعكس وانه اعتبار الاعداء والاحبار فليحذر ابتداء
 كما فعله ابن الحاجب نعم اعتبارهما فيما قد روى صاحب الكشف
 اظهر والسبب ولو قد ان الجواب فقد تقرر بما في حق

كما او ادبنا ما يجب عليكما ويجب المسلول دليلنا
 يتضمن الخبر من ابتغا التوبة ووجودها لكانه اولى
قوله وهو مبني قلوبكما عن الواجب فان قيل لم يسم
 بضم جليل قلوبهما الى الحق والواجب اد الخير حتى يجر
 جعله جوابا باذا احتياجا الى الاضمار فانه يقال صغر
 الى فلان وضمي فتوادي اليه كما ذكره في الاساس
 قلنا لان صيغتي المضي وطلعت قد وقرأه ابن مسعود
 وتكثر المعية مع تقليل اللفظ يقتضي ما اختاره المص
قوله ولن يقوم الاشارة الى انه ايضا من حيث
 الجواب واقا من دليله مخا من **قوله** راسه الكون
 تخفيف الرا **قوله** قريظة قدر لكل من المستوفين
 خبرا على حدة فيما سببه مع انه لا يظهر المانع من
 جعل ظاهري خبرا عن الكل منها كلاما مستادا اقصر
 المقام **قوله** منتظا هو هذا الظاهر نظامه واما ما
قوله وقوله بعد ذلك تعظيم الخ لا فانه لا يوافق
 ولا يلزم منه افضلية الملائكة عن البشر **قوله** على
 تغليب المخاطبة على الغايات فالمتقدير ان اطلقكم على
 وغيرهما **قوله** او يعنى المخاطبة اي لكل من الارواح
 بان كل من مخاطبات **قوله** والمعلق مما لم يقع الخ وهذا
 اولى مما في الكشاف لا فتقاصد بتطبيقات حفضة
 فالبتطبيقات في النظم مطلق فتأمل **قوله** وقرا فانع وابو
 عمر ويبدله بالتخفيف وهو وصوابه جالتسند بد قايها
 قرأه كما خص عليه في كتب الفن ومنها الطيبي انصب

حيث

حيث ذكرنا كثيرا مع ما فيه وهو انما يتقربا لتخفيف
قوله مطاعا علم ولو قرا للتفصيل **قوله** فيكون انفسكم انفس
 الضليلين يعني المخاطبين واهلهم يشير الى ان انفسكم مؤخر
 في التقديم فكانه قيل قولا **قوله** واهلوكم انفسكم **قوله** على
 تغليب المخاطبين يعني في انفسكم واما في قوا فتد
 غلب الخطاب على الغيبة **قوله** مبلي امرها اشارة
 الى انه المراد بجالي ليس الاستعداد الحسي **قوله** وهم الزبانية
 وفي الكشاف من التسعة عشر **قوله** في معنى من
 التنازع وكذا قوله فيما يستقبل والمعين استمر واعلم
 عدم غصيان ما امر الله تعالى في معنى ويستمر ون
 على فعل ما يومرون في المستقبل والظاهر انما موصول
 فيما امرهم به وما يومرون به **قوله** لانه لا عدد لهم ليه
 حقيقة واليه عن الاثنان عما هو عدد صورة وفيه
 حساسات **قوله** من الذنب للتقليل او يصح نصحها
 عما انه نصب على المصدرية من فعله والجملة صفة توت
 او قويا انصوحا على المصولة **قوله** بحسب ستة اسيا
 والمذهب السني انه يكفي في تحقق التوبة الندم
 والعزم عما لا يعود والتفصيل في الكتب الكلامية
 المبسطة والغرائب لاعادة اي القضا **قوله** وترتبطا
 لمن فاداهم بان الله يخزيهم **قوله** خبره مؤخره ويجوز
 ان يكون خبره معه والمراد بالبيان هو الكمال
قوله اذا طهر من باب علم فيكون المراد بالتمام هو
 الادامة الي ان يصلوا الي دار السلام **قوله** وفيه

يتعاقبت الخ عطف على قوله اذا اطلق وعلى هذا فيكون
 قوله يقولون من حيث بنوا اخلاقا قتلوا في قوله وما واهم
 خبرهم من عطف الفطنة على القصة **قوله** حالها منطلق
 بمثل الله **قوله** يريد به اي باظهار قوله عبد بن الخ دون
 انه يقول تحتها مع انه المقام مقام اصنام **قوله** تعظمهم
 قوح ولو ط بالاضافة التثنية الي ضمير العظم
 والوصف بالصلاح وهذه الوجه على ما التزمه الرخصه
 والكلام في الترجيح **قوله** اعنا ما اي شيئا من عذاب
 الله على ان يتنصت على المفعول به **قوله** اوبى يوم
 الغيازة وصيغة المضي للتحقيق **قوله** قريبا من
 رحمتك على ان الظرف حال من ضمير المتكلم وهو الاظهر
 او من بينا كما وصفا فنقلب حالا في التقديم وقوله
 في الجنة يدل او عطف بيان له ويجوز ان يكون ظرفا
 للفعل وفي الجنة بيانا للمكان القرب على الاستيفاء
 قال ابو حيان سئل بعض الظرفاين في القراءه مثل قول
 الجار قبل الجاه **قوله** ان قاله قوله رجا ان لي عنه بيتا في الجنة
 فعنده هو المجاورة وبيتا في الجنة هو الدار **قوله**
 او في اعداد درجات المقربين فيكون عند ظرفا للتعامل
 وفي الجنة صفة لبيتا او الظرف حال والجار متعلق بالمثل
قوله تسليية للارامل وتطبيية في اكشاف جمع من
 التثنية اليه الذي لها زوج والتولان وجراها تسليية
 للارامل وتطبيية لانفسهن **قوله** وقري في اي من
 حريم تقدم بعض ما يتعلق من الكلام في الانبياء

قوله

عنده

قوله بصحفة المنزلة او بكلامه الذي هو صفة قايمة
 به تنافي فانه يتنوع خبرا وانشا امر او نهيا **قوله** ابي
 يعيسى والاعجيل ويجوز ان يراد كلمة التوحيد وليس
 الكتاب **قوله** من عدد المواعظ من التبعيض **قوله**
 والتذكير للتغليب اي لتغليب المذكر على المؤنث
 فان فرج عليها السلام جعلت داخلته في ذلك اللفظ
 مع المذكورين **قوله** او من تسلم عطف على قوله
 من عدد المواعظ **قوله** وتسمى تبارك ايضا ملكية
 وفي الاتقان فيها قوله عزير انها مدنية ذكر عن الصحاح
 عن ابن عباس انه قال انزلت تبارك الملك في اهل
 مكة الاختلاف ايات ولم يعينها وتسمى الواقية
 والمحجية والمناصرة ايضا واياتها من بالاتفاق
 لبسم الله الرحمن الرحيم **قوله**
 بقبضته قدرته اشارة الى ان اليد مجاز عن القدرة
 والمكسب عن التصرف كما مر ولا بد للاستعارة
 ان في قوله قبضة قدرته استعارة ملكية وتخييلية
قوله على كل ما يشاء اشارة الى ان النبي بمجيء الميث ولم
 يرض ما في الكشاف من تخصيصه لما لم يوجد
 اذ لا يظهر له وجه وما قيل ان ذلك الاستعارة
 الموجود عند الفاعل عند جمهور المتكلمين وعليه
 صاحب الكشاف واصحابه واما من جعله على الاحتياج
 الامكان كالمحققين من اصحابنا فلان الاحتياج
 ليستدعي سبق الصدق محل نظر اما اولاه المستغني

هو الباقي على انهم لا الموجد وبشيء فزق ان المجدوم
 مستغنى ايضا ثم ان كون ذلك عندهم غير مستلزم
 واما ثانيا فلان استدعائنا لا اختيار سبق العدم منوع
 على ما عذر الالهي واما ثانيا فلان الاختصاص بمسيرة
 العدم غير الاختصاص بالعدم فليتنامل **قوله** (واو) في
 الحياة وان الالهي انما يطلب لفظ الخلق على الالهي مع
 الجمع بين الحقيقة والمجاز غير محذور عند الله
 واصحابه **قوله** حسبما قدره اشارة الى ان معنى التقدير
 لازم الا اعتبار في مفهوم الخلق **قوله** وقد تم
 الموت لقوله وكنتم امواتا ذكر العلماء تفسيره بين الموت
 احدهما عدم الحياة من شأنه ان يكون حيا وان الثاني
 عدم الحياة عما اقتضاه والي هذا المعنى اشار المصنف
 بقوله وان الاله فالوجه الاول للتقدير مبيى على
 التفسير الاول فانه بدى كى يشمل للحال التقدير
 على الحياة ولا مجاز في قوله وكنتم امواتا كما لا يخفى
 والوجه الثاني على الثاني في الموضع اختصاص الموت
 بالعدم اللاحق فيكون للتقدير المذكور تقدم السابق
 لا تخاد ذان اذ لا تمايز في العدم ويجوز جعل
 قوله لقوله وكنتم امواتا اشارة الى هذه المعنى فافهم
قوله اصوبه واخلصه الضمير ان العمل وفي الكشاف
 الخالص ان يكون الوجه الله والاصواب ان يكون على الصفة
 اي على وجه الذي ورد عن الشارع **قوله** وجاؤنا
 يعني الى النبي صلى الله عليه وسلم رواه الله في سورة

هود ايضا وبين معناه هناك **قوله** المتضمن معنى
 العلم اشارة الى انه قد سبق له ان فعل البلوى
 لا يتعدى يلا واسطر الى منوره واحله ومراده لا انه
 لعن العلم لا اشارة الى التضمن المصطلح **قوله**
 وهذه السنين من حجاب التخليق بخلاف ما تقدم
 في سورة هود وقد ذكرنا هناك وجه التعليق
قوله لانه يحل بالوجه قد كبر الضمير **قوله** وقوم
 الجملة خبرا يعني في الاصل فان العلم من نواحي المتد
قوله الغفور لمن كتاب منهم المناسب لذلك الحق لمن
 ليسا منهم بالتوبة وغيرها وتفسير المصنف ما يبين مقام
 الدعوة **قوله** مطابقة بفتح الباء مصدر **قوله** وصف
 به اي نعت بسبع سموات به كما يدل عليه قوله والجملة
 صفة ثابتة للسبع ويجوز جعله حالا لان سبع سموات
 معرفة لتسوية الكمال **قوله** او طرقت عطف على مطابقة
قوله جمع طبق هكذا في النسخ والاولى او جمع بالعاطفة
 المتزبد بدية اذ لا تفسر لها حيزا اذ جعل جمعا في تقدير
 المضاف لسد المجاز بدونه وانما المحذور اليه جميع
 مصدر او طرقت كرحمة بفتح الحاء وهي الساحة **قوله**
 ولذكه اجواب الامر بقوله ينقلب فانه الكلال لا يتجر
 بالمعنى **قوله** اشارة الى السروج اشارة الى الاله المصطفى
 مستعار لعلامة المشاهدة في الاشارة **قوله** ولا يمنع
 ذلك كونه بعض الكواكب التي يعني بعد قبيل ذلك على
 ما اشار اليه في الصافات **قوله** اذ التزيين باظهارها

كالسقم الذي من من بالسر به بالنسبة الى اهل الارض وهي
موضع النظر **قوله** والشكر للنظام على ما يقتضيه المقام
تجلا في التوزيع **قوله** من الشياطين وغيرهم الاظهر على
الكثرة غير الشياطين كما يشعر ما بعده ولا يلزم شبه
الشكر **قوله** فخذوا لها من جهنم اولاهن على اعمار
العتاة او المجان في النسبة وعلى الوجهين في الكلام
متابعة في التشبيه والقول بان الرقيب والشهيد للكفار
انما هو بعد الغزاة في النار وبعد ما قيل لهم اخذوا ولا
تكونوا عثرات ابائكم **قوله** على التسليم فالقصر
لاحتصاص من عالمها لا لاختصاصها مطلقا **قوله** من الغيب
قصره الجوهرية بالغضب الكامن على اجزاي على
العاجز يقال غضب عليه وله ولكن لا يوافق قوله تعالى
قل هو الله الغيب **قوله** ويجوز ان يراد عطف الله بالنية
فلا يتجمل فكن الانسان الى جهنم مجازي **قوله** لانه فعيل
ويشوي فيه الواحد والجمع كما ذكره الجوهرية فان قيل قد
يجي فعيل جمعا كما لعبيد فلهذا قال اخرج قلنا انما لم
يقول ذلك لسهولة تعميل واحدة **قوله** او مستوف
به المتابعة يسمي كلاما من الرسل جعل انك المراهق المتابعة
والقدر ليلى الواحد والكثير فيجوز اطلاقه على الكل
قوله او الواحد عطف على الجمع **قوله** والخطاب له في المثال
على التقليل ويجوز ان يقال الرسل واخذوا ولا يلزم لا
كلهم وكثير تحقيقا لوجه واحد او لا والجمع ثانيا له كما للمؤمنين
قوله واقامة ككذب الواحد عني ان كون الخطاب واحدا

والكل

والكل ادعاء ولو بلا حيث جعل متخذا مع الكل **قوله**
او على معنى قالت الافواج وفيه نوع بعد لا يقتضيه
انه لا يتأخر جوابهم الى امتناع الكل في جهنم **قوله** قد
جاء كل نوع فوج بنا على حذف المضاف وتنع الجارية
قوله او اعتبارهم الذي يكونون فيه فالغلال على هذا
المعنى الهلاك لو يسمى عقاب الغلال فضلا لا بملافة
النية **قوله** لو كنا نسمع او نفعل يجوز ان يكون إشارة
الى قسم الامكان التقليدي والتحقيق **قوله** لا محاب
السعي للام لليان كما هي تلك **قوله** فاحتمل الله
على حذف الرواية والاعتداد بها سيما وانما لم يفسره
بغيرها مع ما يستعمل ايضا لفته **قوله** والتغيب
بلا محاب اياه يعني تغيب اصحاب الجارية الشياطين
على الكثرة فانه كان الظاهر ان يقال فسمي بهم اي انما يلزم
بأن قد حان نذر الخ ولا محاب السعي للذين في الشياطين
فغلب الثاني للاجتماع وهو ظاهر والبالغة في ابعاد
الاولين اذ لو افادوا بالذكر لا يمكن ان يتفاوتوا في ابعاد
ان بان يكون ابعادهم دون ابعاد الشياطين على ما يشعر
بجهنم الشياطين ايلا وانفسهم ملحقه بهم في قولهم
فكنا في اصحاب السعي فلو انهم في الحكم به على
ان ابعادهم على لم يقتصر من ابعاد السعي او لم يجمعهم
اصحاب السعي مع انهم ليسوا منهم على الحقيقة والتسليم
الى الاشهاد بان الابعاد اجماعا فلهذا لم لا يجمعهم اصحاب
السعي فانه ترتيب الحكم على حكمي وسبق بعينه وفيه نظر

فان اختصاص اصحاب السعير بالثياطين غير صحيح
 لان سائر الكفرة يصلونهم ويلابسونهم ولا معنى لاصحاب
 السعير الا ذلك قال الله تعالى انما يدعوا حزبه ليكونوا
 من اصحاب السعير والقول باعداده كان للثياطين خاصة
 فاسد لقوله تعالى انا اعتدنا للكافرين سلاسل واغلالا
 وسعيرا ان الله لعن الكافرين واحدهم سعير او من لم
 يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيرا وقوله
 انا اعتدنا لهم عذاب السعير لا يدل على الاختصاص وايضا
 قول المم في اعدادهم ومن حملهم يدل على ان اصحاب السعير
 لا يختص بالثياطين عنده وقيل مراده تغليب الكفرة
 على السنة على المؤمنين فكان الاصل فحقا لهم ولسائر
 اصحاب السعير فغلب الاكثر منهم وهم الكفرة على الاقل
 وهم عصاة المؤمنين وقساده ظاهر لان الفسقة من
 المؤمنين لا يطلق عليهم اصحاب السعير لما نهيت عنهم
 لا يلائمونه على العباد وهم المستحقون لهذا الاسم في عرف
 الله ان الجيد وايضا فلا يحسن حينئذ في الملاقاة لفظ
 وقد صرحوا ان جميع باب التقلب من باب المجاز لان
 اللفظ لم يستعمل فيها ووضعه له وايضا فالمؤمنون لا يستحقون
 الدعاء بالابعاد من الرحمة ويبعد ان يواد بالتغليب يعني
 تفسير الحكم اذا المجاز في محروقتهم الحكم الا ان يقال المراد
 التعيين بالمعنى في لفظ واحد وبالجملة فهذا المقام من
 مشكلات الكتاب ولهذا حكم بعض من ادركه بالسبي
 من العباد بعد حجة النسخة التي وقع فيها لفظ التقلب
 وقال

١٥٠
 والفتير للبحار ومن انه لا بد من الاصل في التفسير
 فالصنف ثلث غير الاستلزام في حق الفصل للبحار ومن
 قاله في السباغة بان ذكر السبي لا يخلو منها من
 غير بيان من يستحقه ومن هو ثم جاء قوله لاصحاب السعير
 بيا بالبحار بالبدع ولورد ذكر الفصل لغاية هذا المعنى
 وعلا من ذكر الضمير للتقليل فانه يخلو اللعن هو
 كونه من اصحاب السعير باختيار الكفرة والتكذيب
 له عتبه اوم بدوهم **قوله** يخافون عذابه غايبا
 عنهم الخ يشير الى انه جاز من المصنوع المصنوع ومن
 العاقله وحسينه اما المارد اما الغيبة عن عذابه
 او غير اعيه الناسي يعني لا يولون **قوله** او بالحقني
 منهم قالوا لا ينبغي ان تكون متعلقة بتحتون والالف واللام
 اسم موصول **قوله** او الاجل الله من خلقه على ان
 من خلق منقول والعايد الي من محذوف **قوله**
 يستدعي ان يكون لهما مفعول لينفذ بين مفعول لا
 حاصلا لا قدر **قوله** لينفذ فانه لو لم ينفذ لم ينفذ
 جاز كان فيه قوة تعييد الشيء بنفسه اما اذا قد
 مفعول عام فظاهر واما اضافيل مفعول الاثم فانه
 جاز محذوف اي جميع افراد في المقام للخطا **قوله**
 في مثل الله او يمينه او قاتله او جاز لا يكون الناس
 مستحقا للجهنم انما الجاهل على شئ لا وعنه بالبحر
 على مفعول الاستيفاء باكتفاء في مفعول انما الناس
 التحليل **قوله** لم يطر القتل اليه ثم لم يطر اليه لا مطلقا

كما يدل عليه تقدم بر ملا من **قوله** في الفل بكسر الهمزة
 اللين وهو ضد الصموية يقال له ابنة ذلول بين السذل
قوله فساكم عن مسكوا اقم عليكم وبهذا الاعتبار يظهر
 رطله بما قبله **قوله** ومن ابن كثير في رواية قنبل
قوله تروا امنتم في الوصل **قوله** ان يتخسف حكم
 الارض الى الملايسة والتخسف قد يتعدى **قوله** صفقت
 فتواتر الطير هاهنا مراد الطير مقام ديم رئيسه وهي
 عشرة في كل جناح الواحدة قادمة **قوله** ولذا تك
 عد له الى صيغة الفعل فليخمس اذا الغلب والاصل
 في الطيران هو البسط فلما هو الثابت فغيره عشر
 والاسم والعطف مجتهد طار في غير عدد الفعل
قوله علي خلاف الطبع يبيع الطبع الذي خلفهن عليه
 ووطع من فلا تروى فيه الى قوله اهل الطبيعة **قوله**
 عدد له لقوله اولم يروا وحيداً جليان ام منقطعة
 يعني بل خاصة ليل لا يجتمع الا مستقرها فان **قوله** ام حكم
 حيث لا لا لتقاتل البانسة في التهديد **قوله** الا انه
 (خرج مخزج الاستفهام ولم يبد والنوم اجتماع ما
 لا استفهام من محمد ورا في مثله **قوله** ومن منقطع
 وقد يجعل من موصولة مبتدأ وهذا استفهام انما عناه
 مع صلته خبر والجملة صلته من يتخذ بر القول ويحكم
 خبره وام منقطعة او منقطعة والقريبة محذوفة
 بدلالة السياق على ان يكون المعنى الذي له هذه الامور
 انما جعلت القدرة الباهرة ينصركم وينجيكم من الخسف

والخشب

والخشب اه اصابكم لم الذي يسار اليه ويقال في حقه هذا
 الذي يزعمون انه عندكم ينصركم من دون الله الذي
 الرزاق ذو القوة المتين يبرز قكم ام الذي يقال في حقه
 هذا الخبير المهيمن الذي ته عونه انه يبرز قكم **قوله**
 ويقال هذا الذي يبرز قكم فيلزم حكايته المخرجه بالقول
 لكنه يجوز اذا اراد بالحق لفظه **قوله** كيه فاكه في
 القاسم من كيه قلبه وصرفه كاكبه وكيكبه فاكبه فولا زم
 مبتدئ وهو محذوف لقوله غيره لا يقال اليه **قوله** والتحقيق
 الثامن باب انقض يعني انه بناها للصبر ورة **قوله** وليس
 معاً وحي كيه وقشع على عاده له عليه ظاهر فاحتمل كلامه
قوله يصيركم مساعرة كما يدل عليه مكيا حالاً **قوله** فاما
 سالما من الضار وقد يفهم سولاً بمقتوى الجهرية
 قليل الا تخراق فيكون معنى الكب التخسف الذي يخرج
 هكذا او هكذا **قوله** ولعل الاكتفا وجواب سوال هو
 انه اذا كان المسلك مراداً في الغيب فلم ترك ذكره
 صريحاً **قوله** ليس المتخسف فيه تسامح والمراد كالمكان
 المتعاد الى التفاوت الذي يمتس فيه المتخسف
 والتخسف ولا اعتساف في راء وقتن وفي بعض
 السخ كيش فلا تسامح **قوله** قبل المراد بالكتب الاعين
 فتكون بمثابة الحاله المساركي والموحد كمال الاعين
 والبصر **قوله** وقيل من عيش مكيا الخ فلا تمثيل جسيم
قوله فليلا ما تشكرون اي تشكرون شكر قليل على
 الامانة ابدية والجملة استيفاء او حال مقدرة على

بمسح النقي ان كان الخطاب للكتابة او بمعناها المعروف ان
 كان للكتابة **قوله** دل الظن كانه فاذن الى احتمال كون الحصاد
 ما لوعد ما وعدوا من الخسف والخاص فانه لم يقع يعني
 لا يجب مطلقا مع ان اكثرهم امنوا وقيل الدعوى **قوله**
 دار لفته وقرب المحنة وهو قرن ما اعد لهم فيه **قوله**
 ما ان عليها الكاكة في القاموس الكاكة والكاكة التقرؤة
 الحال والاكسار من حرز **قوله** يطلبون ويستعملون
 والبا على هذا صلة الفعل يقال في ذلك اذا امتنع
 وفي الوجه الثاني للسببية او الملازمة باعتبار ذكره
قوله ولا يستعان به اي بانه غير يالك اخلا بضم
 ولا ينفذ **قوله** حار من غارة الحيا ومعن كلاهما يعني
 جري **قوله** او ظاهر اي للصيرن فهو على هذا من العين
 بمعنى الباصرة **قوله** سهل الساحة يعني قسالة الابدن
قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة
 الحز والعمى من المصاة نفي الاحاديث العصىة الواردة
 في فضائل هذه السورة الكريمة واقتصر على رواية
 ما ليس بثابت **سورة قون** مكية قال ابن عطية لا خلاف
 في من احد من اهل التأويل وفي الاتفاق نقله عن
 جمال الغرارة استثنى من انما يلوناهم الى يعلمون ومن
 فاصروا الى الصالحين فانه قد جي واليهما اثبات وحس
 ما لا خلاف له **قوله** المرحمن الرحيم
قوله والمراد به الخنس اي واحد الجنان او جبين
 فقد يقصد بالتشكير التهميم كما فيه علق نقص وقد

صلة

خير

خير من جرادة ولعله هذا الذي **قوله** او الى موت بالياء الخيانة
 المتناهة **قوله** او الدواة فانه بعضه الخيانة او الشاة
 الى ان ارادة الدواة من المؤن تحوت بعلامة المساكنة
 في احقر النفس واستخر احد وفيه رد على الزمخشري في
 قوله لا ادري اهو وضع لغوي او شرعي لكن يجوز ان يوافق
 فيما قاله المصنف ان المشبه به لا يدان يكون اعرف واسم حر
 من المشبه وليس الحال في الحوت والدواة كانه قد
 لا دلالة في النوف المتكر على ذلك الصنف بعينه
 على هذا وفي القاموس النوف من حر وفي الزمخشر
 والدواة والحوت جبينان واذن **قوله** ويورد
 الاول مسكونه اي في قراءة السبع ولعله انما لم يقط بدل
 الحز ان يكون المسكون لاجل الوصل بجري الوقت
 على ما قيل **قوله** وكتب بصورة الحرف حمله مريد
 لا دليلا له بخط المصحف سنة مستحقة فكم فيه من اثبات
 خارجة عن قياس الخط وقد يقال ايضا لو ارد
 يعني الحانوت كان المتأصلة بين المتعاطفين كما في
 كمال الخليفة والى فاذ بخاتمة **قوله** انتم به اي بالذي
 بخط به حصص البعان به لانه لا قسام بالذي خط الله
 ظاهر الوحي **قوله** واخفى اي ادغم **قوله** اني هاسر
 في رواية هاسر واما ان ذكر ان فقد روي عنه الادغام
 ولا يظهر قال ابن الجزري الوجهان صحيحان
 ابن ذكر ان **قوله** فانه النوف السائلة تخضع لعل مراد
 قد علم حتى يصلح دليلا للمطلوب لانه قوله مع حروف

المر محل نظر فانما قد غم عند حروفه يوم يكون وتخصي
 الاخفا المصطلح عند خمسة عشر حرفا التاء والتاء والهم
 والء والذال والراء والسين والسين والصاد والصاد
 والطا والظا والفا والفاء والكاف فاما المنتقض طرعا
 وعكسا الا انه يكون مراده بالاضاف ما بينهما والقلب وجر
 الغمرا عند احرف الحلق فيظهر الكلام وجه صحة
 في الجملة **قوله** وقد روي ذلك عن زافع روي للاخفا
 ولاظهار علي كالا روي عنه قالون وورث وصح ابن الجوزي
 الروايتين على كل منهما **قوله** وعاصم في الشر قطع له
 الجمهور بالادغام عن العليين ايضا وكلاهما صحيح
 عن ابن بكير عن الطريقتين وروي عنه الادغام من طريق
 حفص عن ابن الصلاح وروي عنه الاظهار عن طريق
 الفيل والوجهان صحيحان من طريقين ومنه ولم يختلف
 عن عبيد عنه بالاظهار **قوله** او لا صحابه عطف على
 العلم يعني الصير لا صحاب العلم بالمعنى الثاني اما لالة
 العلم عليهم ولان المراد اصحابه اما على المجاز او بغيره
 المضاف ويبين انه يكون المراد اصحابه المؤمنين **قوله**
 او المحفظة يعني اذا قيل بالقلم ما حفظه اللوح **قوله**
 والعامل فيه الحال يعني النقي اي اتفق عندك الحيون
 منها وقال ابو حيان بثلاثة ركب قسم الغرض فيه بين
 بينه المحكوم عليه والحكم على سبيل التاكيد والتشديد
 والمبالغة في اقتضا الوصف الذمهم عنه صلا الله عليه
 وصلى **قوله** وقيل يحنون قاله الزمخشري **قوله** وفيه

نظر

نظر من حيث المعنى يريد انه اذا انسلط النقي على معنيته
 فالاصل ان يتوجه النقي الى قيده فقط وقد يتوجه الى
 المفتة مع قيده ولا يمكن اعتبار واحد من هاتين
 من لانية اذا اتفق للجان محضون واما ان يتوجه
 الى المفتة فقط مع بقا القيده على حاله فلم يرد في
 الكلام وقد يقال للمبتدأ ان الذي هو في نحو ما في
 قوائم صاحبها يعني القيام في هذه الحالة لا تخفى
 تلك الحالة في غير القيام فيجوز قياها في غيرها
 ثم اذا كان المحكوم به لا رعا لغيره للحالة يلزم من
 نفيه تغيرا والحيون هنا في لانه في الحالة النقية
 قلت المبتدأ في المثال هو ثبوت القيام مع نفي الحالة
 ولا يمكن اعتبار في الآية كما يذهب عليه فتأمل والله
 اعلم **قوله** على الاحتمال يعني احتماله اذا لم يستبين
 اياه صلا الله عليه وسلم الى التقايع وغيرها **قوله**
 قد اخرج المؤمنون دل من القرآن قيل لم يوحى
 في القرآن واياته ذكر قد اخرج المؤمنون وقاله شيخنا
 رحمه الله بل رواه البخاري رحمه الله في الآداب
 والنسائي والحاكم **قوله** والبان اية اي في المبتدأ
 وهذا عند سيبويه **قوله** او باكم المحبون على
 انه باللام لا بسنة متعلق باستغفار محمد وفي محضر
 به عن المفتون ويجوز ان تكون للظرفية **قوله** او باي
 الغرضين منكم المحبون الخ اسارة الى ان الخطايت
 للفرقتين وان الامة دخلت في خطاب فتستبصر

بالتميز لا يختص به صلا الله عليه وسلم كالسوابق
 والبالظر فنية والمعتون مبتله أموحض كما في الوجه
 الثاني **قوله** على معاصياتهم أي عصيانهم فعاصياتهم يعني
 عصاه **قوله** والثا للعطف أي على يد هن فيكون يد هنون
 وأحلا في حين لو **قوله** أي ود والتداهن أي فيه تفرير
 لتسامح والاولي أن يقال ود والتداهن بأن يد هنهم
 اولاد يد هنون بعده **قوله** فهم يد هنون حينئذ
 فهو متسبب عن تداهن وتقد بر المقتدا لانه لولا له لكان
 الفعل منصوبا لا لا تقتضا السبب عما في خبر التقي
 ذلك **قوله** اوود وااد هانك الخ فالمتسبب عن التقي
قوله على انه جواب التقي يعني المفهوم من ود ودلته
 لو وقد يجمل عطفها على التزم كانه تزم النطق بان
 فنصب الفعل على هذا التزم وهذا انما يصح على القول
 بصدرية لو وقد يقال ان لو هنا حرف كان لو وقع غير
 وان جوابها محذوف ونعمول الودادة ايضا محذوف
 فقد بره ودوا اد هانك والتداهن بدلالة ما بعده
 وتقد بر الجواب يسر وابدك **قوله** بعد ما عدا من
 مثاليه اشارة الى ان تعلقه بالجميع لا يقتل وحده
 على ما ينشئ اليه في الكساف وفيه دلالة على ان
 دعوته استمه عليه كما مر بظايره في قوله والملاكية
 بعد ذلك ظهير **قوله** لانه ما بعد السوط فانه قلت
 فليكن طرفا محضا قلت لا ادعي الي احراجها ص

الرضية

عنه

الشريطة لصلوح قوله قال اما طير الاولين للحيوان
قوله على ان شرط الغني الخ يعين فلا يلزم جواز الامة
 عنه فقله الشريط لا نه يعلم عدم جوازها بطريق الدلالة
قوله او قد احب الله الوليد فليل الوليد من المستحقة
 المستويين روي ان عبا من رضى الله عنه لما اخرج
 عاتق لهم قتلا دهر **قوله** كما جلوفا صفة مصدر محذوف
 أي جلوفا هم اعداء كما جلوفا وما عدا رضى **قوله** ولا يستثنون
 استثنى او حال الازد تركه التوا في المضارع المنفي
 اذا وقع حالا رجم نص عليه السكاكي وغيره **قوله**
 ولا يستثنون ان مثا الله قال (بوحية) اي ولا يستثنون
 على عزموا عليه من منع المساكين **قوله** غير ان المخرج
 به خلا في المذكر يعني ان المخرج في خبرنا ان مثا الله
 قالوا بوحية ان اي خلا في المذكر فانه المذكر هو الميتة
 المتعلقة بالمصدر المنكح مما قبله والمخرج مما
 لا يتعلق بالمسببة منه فاذا قلنا اكرم القوم ان شئت
 الله فالمخرج قول الاكرام الذي يتعلق به المسببة
 وهو خلا في المذكر بخلاف اكرم القوم لان بدا فان
 المخرج فيه هو زيد نفسه وهو المذكور **قوله** (ولان
 حله لا يخرج الخ والصرف جيبه الوجه من ان
 الطلاق في الاول بعلاقة المتأثرة وفي الثاني في
 التلاقي في المعنى ومبنى الوجه به قبل ان يكون
 مصطلح النجاة على اصله من الاستثنا وفيه كلام
قوله ولا يستثنون اي لا يخرج خبره عطف على قوله

ولا يقولون **قوله** فطاف عليها اي احاط بها **قوله** واسودادها
 كالعطش التفسير لما قبله اذ لا اعتراض في الدليل
قوله سميا بالصرير الخ فهو في الاطلاق عليها يعني
 المفعول ايضا **قوله** اي اخر حواها اي انه لا يصير به
قوله او بان اخر حواها اي انها مصدرية فانها قد
 فوصل بالامر **قوله** اليه قدوة متعلقة بالفعالين
 المذكورين **قوله** وتعدية الفعل الخ يعني على ان هذا
 لا يتعدى تعالى قال ابو حيان الذي في حقيقته
 يتعدى بغيره قال الشاعر
 وقد اعدوا عيلا بثة كرام نشا ويه واحد به لما نشا
قوله وفيه القاموس عد اعليه عد واخذ وفي
 بالضم واخذ في بكر **قوله** او للتشبيه العد والصرير
 الخ يعني في كون قصد الفادي هو القطع والاهلاك
 واحراز المال **قوله** ان كنتم صارمين حواه محذوف
 اي فاعلوا **قوله** وخفي بفتح الفاء **قوله** ان مفسره
 وتجوز ان تكون مصدرية **قوله** على افعال القول
 على المذهب البصري واما اهل الكوفة فيجوز ان
 يتخففون بحري القول وينصبون به **قوله** على يكد
 بفتح الكاف وسكونها في القاموس يكد عليهم
 كخرج استند وعسر **قوله** لا غير يشير الى التقديم
 الجار لقصد التخصيص **قوله** او وعد وحاصل
 الخ المرفق بين الوجهين انه الغرض في الاول
 حقيقي اذ عني جعل قدرته على غير التكد بين

بغيره

مقد ولانهم

مقد ولانهم عد ما على الاء عالمها لغة في حصول
 التكد وفي الثاني قصر اضافية فالنسبة الي قدرته
 على الانتفاع وحلا من اشارة الى ان الواقع حصول
 على التكد جعل قدرته على التكميل **قوله** وقيل للرد
 بمعنى الجرد ويجوز الاضافة وتكون كما هي ان يكون
 بضم مرفوعا فاعلا للمصدر ويجوز في القصر
 ان يكون حقيقيا اذ عاينها او اضافيا تخفيفا
قوله وقيل القصد عطف على قوله مجزى المجرى
قوله مجرد حرده الجنة المعلقة اي يقصد للجنة
 المعلقة قصد او الجنة المغلة هي التي اذ خلوا النار
قوله اي عدوا ويشير الى ان على امر حقا على من
 فاعل عدوا حيف **قوله** قادرين عند انفسهم
 بحال مقدرة اما عند اهل الحق فلا لهم يقولون انهم
 مع الفعل واما المعتزلة فهم وان كانوا يثبتون
 القدرة قبل الفعل ولا يجعلون المنوع عين
 الفعل غير قادر الا انه ينبغي ان يكون المراد
 هنا القدرة على الفعل عند من ايضا فان
 التفسير بحصول اهل القدرة ليس له معنى كثر **قوله** وروى
 على ذلك اي على ان المراد بالتسليم ذكر الله تعالى والتوبة
 اليه قولهم في المغالبة سبحانه الله لا اله الا هو
 بالذنب من التوبة **قوله** او لا يتصور ان يتقوا لونه ان
 لسان الله وكان هذا الارسط حرضهم على الاستئذان اذ
 فهم موافق برؤسوا له راسا **قوله** وقربوه لنا بالتخفيف

الشيء في فلاة نافع والى غيره والتخصيص فلاة الباقين وفيه
مخالفة لا يريده معروفا من عادة العلم فالألف جارئة
على جعل ما اتفق عليه أكثر القراء أصلا وتخصيص الرواية
بصيغة المجهول بالمشاوخ **قوله** أي في اللفظ لا في المعنى
في حقيقة صورته لا الله تعالى وحده فكأنها حاضرة
عنده تعالى يتصرف فيه كيف يشاء أو حواري القدر أي ليس
المراد منه هذا المكان بل عند المكان المنزهة عن الجهة والخير
قوله ليس فيها إلا الشئ معناه القصد مستفاد من الأمانة
اللامية الاختصاصية **قوله** الخالص الظاهر أنه مستفاد
منه وإنما لم يذكره للتاكيد **قوله** التفتة أي من الغيبة إلى
الخطاب **قوله** واستعار يعني مجوزة المقام **قوله** فيه تدرست
الظاهر أنه فيه صلة قد ريسون والضمير في الكتاب ويجوز
تعلقه بمعلقة الخير والضمير في حكمهم أي في بيان حكمهم هذا
وتدرسون استئناف أو حال من ضمير الخطاب **قوله** لأنه
المدرسون فيكون مفعولا أو فعلا موقع المعرود ولا يكره
ههنا أن **قوله** ويجوز أن يكون حكاية للمدرسين قبل العرق
بين الوجهين عسى قلت ذلك سهل فأن المدرسين في الأول
لم ينسبك من الجملة في الثاني الجملة لم يخلها وقيل
يلتزم من هذا الوجه قوله فيه للاستفهام عنه فنية أولا
ومع النبوة فقد يكتف المولى فيه كتابه نزعها للناس
في حط الصبر أن في هذا الكتاب كذا وكذا مع أنه انصح
فهم مشترك بلية وبين الوجه الأول فلا وجه للتخصيص
بأنه أنه يمنع كون الضمير في الكتاب بل الظن أنه ليس

القيام

القيام المعلوم بولاية المقام وما يتلوا أنه ظاهر لفظ
الكشاف أنه من شأنها يرفع إلى المكان المدلول عليه بقوله
عند ريسون وأنه لم يكره شأنها عند أرباب المحققين
ففيه بحسب فأنه كان عند هذا البيت للخصم المكاني
لا يخرج فأنه ترك التكرير بكونه للاكتفاء بالبيان
أولا قد دللنا على كون الضمير في الكتاب لا لغيره **قوله**
واستئنافا فيرفق علامته ريسون والمعنى أنا كذا كنتم
كتاب فلكم ما تحبون **قوله** يدل عليه لاستحقاق
أي يدل على حكمهم ذلك لاستحقاقهم به ولم يوجد
هذا من بعض الشيخ وفيه الطيبي ولأنه لم يتقدم في
كتاب وهو الوجه تبيين أي فيه ذكره على التفتة على
مراتب النظر أي في القوة فالعقل اقترانها بالوحي
المتكلم عنه النظر من مراتب النظر للتجارب **قوله**
وقيل المعنى فعل هذا يجوز فليكن يوم يكسب يقول
قلنا قوا وأما على الوجه الأول فتعريفه بذكر فأنه كتب
وكيف **قوله** فأنه حاتم الطائي والمقصود من إنشاء
شجرة الاستشهاد على أنه لا يكشف عن السجادة
والاستشهاد بها هي محرم المثل حيث استعمل في الأدب
فهو ساق **قوله** أحول العرب البيت أي لا يبالي باستعداد
الحرب جرح في الأول كلاما أدنى سدة فأنه ساقا من روعة
قوله أو يوم يكسب على أصل الأمر فيه بذكر الأصل
على وجه الاستفهام وحقيقة الشئ هو الأصل وعوارضه
في وعما **قوله** مستفاد من سياق الشئ فأنها أصله

والاعضاء ثبت عليها وشاكت الانسان يقوم ويعتمد
 عليها وكانت كمالا صالحة **قوله** والتكبير لله هو كل
 يعين على الوجه الاول **قوله** والتعظيم على الوجه
 الثاني **قوله** والساعة للساعة او الحال فله يكون
 المعنى على ما المصنوع يكسب الله الساعة او الحال
 على سابق **قوله** فيقتضيه هاهنا الساعة او الحال واذا
 السابق كما في قولنا كسفت عن وجهها المتنازع وليت
 الساعة او الحال بمنزلة الايمان حتى يكسب
 واجب بل لا يجوز جعله مستوفيا في الحدوث فالجواب
 المستخرج من هذا فكلما كسفت المستوفى فيقال يكسب
 الساعة او الحال من سابق وهذا كما تقول كسفت
 زيد احد جهله اذ اياك في الظاهر جهله لانه كان
 مستورا عن جهله ليس من معاصيه فانكته والظاهر
 كماله الاظهار انتهى فانه قلت هذه الابد في اصل الحديث
 وهو انه لا يعلم ذلك هاهنا الساعة قلت اذ كان اذ هاهنا
 على الابد هاهنا في كسفت الساعة لا يعلم الحقيقة
 لا يكون محدور من لا يحسن ما فيه من التكلم وما
 ذكر في المثال مصنوع لا يحسن من واقل من هو
 كماله ان يقال **قوله** من سابق قول استعماله من المتفرق
 في الساعات فكلما كسفت عزاء في عمل الساعة
 او الحال لا يقتضي كماله واستحقاق المعنى والله تعالى
 يعلم **قوله** في الحال اي القبول وما يعبرها **قوله** في
 اي لا تكلفه فانه لا تكلفه في يوم القيامة **قوله** له

نقده

عية
 ١٤٧

وقد نسيه بل المراد بالاستطاعة هي القدرة الشريفة
 لكنه الاخر متبلى قوله وهم سائلون بديلة ان علي
 انه المراد هو القدرة الحقيقية لا سلامة الاسباب
 والالات وهو الانعام الضمير لا يستند راجع **قوله** لانهم
 حسيه تفصيلا على المؤمنين وهو سبب هلاكهم
قوله في الضمير متعلق بمعنى التشبيه في قول كماله
قوله بل جواب للنهي **قوله** وتداركه بتشديد
 الدال **قوله** يعني لولا انه كان فيه تداركه صورة
 المعنى بهذا الوجه دفعا للثاني المتضمني الكلمتين
 فان لولا الامتناعية الدالة على امتناع الثاني لوجود
 الاول فيقتضي التحقيق وان المصدرية الدالة
 على المضاعف الحقيقية لا للاستقبال يقتضي عدمه فاعار
 الي انهاء اخذ على **قوله** في التحقيق لان معنى حكايته
 الحال الماضية عند الحاجة ان القضية الماضية كانت عبر
 عنها في حال وقوعها بصيغة المضارع ثم حكى تلك الصفة
 بعدم مضيا ولما يقال يقال فيه دون قيل للاستشارة
 اليه ان ذلك القول فقد نرى لا تحقيق لما ثبت عليه **قوله**
 وفيه دليل على خلق الافعال في قوله فعمله الاية دليل
 على ان الافعال مخلوق لله تعالى والمعتزلة يقولون
 بخلافه بالاجبار وتارة باللفظ لا حتى صلح كونه بجانب
 والاصل هو الحقيقة **قوله** وقيل ياخذ عطف على
 المعنى كانه قيل تولت بتفصيل وعلى هذا تكون
 الآية مدنية على ما سبق **قوله** او انهم يكادون

يصيبوك بالعين في الكشاف من الحسن والاصابة
 بالعين ان تقرأ هذه الآية **قوله** واسم يكون ليليق
 ظاهر من هب اهل الحق فان للاصابة عندكم بحسن
 حال الله تعالى **سورة الحاقة** حكمة وايات احكام
 باسم الله الرحمن الرحيم الذي يحق
 وقدرها اي يليق ويحب في حوائث الكشاف في حق
 يحق وجب بسد وسد واسد والناقل حاق **قوله**
 والتي يحق منها الامور من حق الامر من ياب كتي
 او يقع في حوائث الامور اي وليجاتها وتو ابرها
 وقدر او ساطها وعلم هذا يكون الحاقة بعين الحاقة
 على الاسناد المجازي الى الزمان في الوجهين قال
 صاحب الكشاف على الوجه الاخر كتمل الاستاد
 المجازي لان النبوت والوجود لما فيها ويجعل ان يولد
 ذوالحاقة من جاب تسمية الشيء باسم ما يلا بسد
 وهذا ان حرج لان الساعة وما فيها سوا في وجود
 النبوت فيضعف فترينه الاسناد المجازي والنبوت
 في تصوير وما لعت امتي واراد بقوله من جاب تسمية
 الشيء الحاقة ذوالحاقة حقيقة هو الله تعالى واطلاعه
 على الساعة للملا بسنة واما قال ان حرج مع ان ظاهر
 ما ذكره يمنع من الحمل على الاسناد المجازي لان السواة
 الواقعة لا تقا في قصد المبالغة في شئ احد
 المتقينا ويبين لامر يدعوا في ذلك فيجوز ان يرد المبالغة
 في ثبوت ما استعمل عليه الساعة من الامور وصدقة

والتصريح

والتصريح بان يبلغ مرتبة في النبوت تنسب الى طرفه
 ولو فرض انه الطرف غير موصوف به ولا يحسن ان سبيل
 ما ذكر نبوجه الى الوجه الذي يرجح فان الساعة نفسها
 توصف بالوجوب والنبوت في الداعي الي تقدم المضاف
 وتسمية الشيء باسم ما يلا بسد وما العريتين عليه **قوله**
 على العظيم لسارها ونظيره في فصل النظم اسوا
 زرع وما اوزرع **قوله** لان هولاء الظار يد فيه
 الهول من الضمير **قوله** لها اي الحاقة واللام للتنبيه
 او للتمييز **قوله** فاذا اعظم من ان يبلغه رايته احد
 اي اعظم من كل ما يمكن ان يبلغه الدراية **قوله**
 او اعظم الاشياء تباعد الخ على التسمية او ثابتة متباعدة
 من كل ما يمكن ان يبلغه الدراية **قوله** ولا جرم
 بالانقطاع الظاهر اليها هي تالاة على التحجور
قوله زيادة في وصف شدتها فان في القارة
 مالى في الحاقة من الوصف **قوله** لتكذيبهم
 متعلق باهكوا **قوله** او سبب طغيانهم عطف على
 قوله بالواقعة **قوله** وهو لا يطاق تصديقه بهذا
 الوجه بان النظر من الجمع والتعريف والبا في الآية
 للمسيبة الاليز فاذ اخلت في الاول للمباشرة لم
 يتحقق التعريف اذ الطغيان بالتكذيب جامع على
 ما هو حافة التعريف **قوله** من الصراط الظاهر ان من
 الشرا لم تب قال في القاموس مصر مصر صرا صوت
 وصاح شدة بدا كصر ص وذكرا مصر في حم السجدة

و ابو حيان في سورة القدر ان الصريحين شهدا
 الصوت من الصريح **قوله** كما ان غنت اشار الى انه استعار
 تمثيلية او تشبيهية والثاني اظهر من الثاني ويجوز
 ان يجعل زيد اسد جي به يعيد على الوجهين **قوله**
 كانت من اتصالات فلكية على الاستقلال **قوله**
 اذ لو كانت اي لو كانت من الاتصاف مرتبة على حذاف
 الخبر لظهر الفرق بينه او كانت الاتصالات ووجدت
 على انها كانت لكان الله هو المقدر لتلك الاتصالات
 ولما علم اياها اسبابا على ما حقق في مقامه فلا اشكال
 استقلال للاتصالات بل لا سببية حقيقة **قوله**
 متناهيان اشار الى انه من استعمال المقيدين المطلقين
 فالج هو قنابيع الكبي **قوله** او محسبات وعلى كل تقدير
 فجوز المحسوم باعتبار الايام نفسها لا كان همه بعضهم
 من ان الجمع على هذا المعنى باعتبار المحسوم لقوله
 كل حين فانه دليله او من من بيت العنكبوت **قوله**
 ويجوز ان يكون مصدرا كالف هول والحروج **قوله**
 من صيغة الاربعا قيل يقين من شوال الى عوب
 الاربعا الاخر تمام الشهر ذكره المصنف في حرم المسجدة
قوله او في الليالي والايام ورجمه ابو حيان للمترى
 وصراته الذكر **قوله** من بعثة اشار الى الباقية اسم
 كما ليعينه لا وصف والتا للثقل الى الاسمية **قوله**
 وقر البصر ياء والكساي وعاصم في رواية ابان قال
 ابو حيان **قوله** ومن قبله بكسر اللام وفتح الباء

قوله

قوله لو يد له عليه انه تركو ومن قصر قراءة عبد الله
 والي **قوله** نعمي كل لمة يعني انه الرسول ههنا يعني
 الجمع اما لانه مصدر وصف به كما ذكره المصنف في السرا
 ولان فعولا وفعللا يستوي فيها المذكور والمؤنث
 والجمع والواحد كما ذكره الجوهري وغيره فهو من فاعلة
 الجمع والجمع المستعمل لا تقسام للاحاد على الاحاد
 وهذا التفسير ظاهر على قراءة الجماعة فيه قبله
 ويجوز ان يقال التوحيد بوحدة العمل الذي به
 الرسالة كما تقدم في مربي **قوله** ذات الخطا ظاهرا
 انه كالمسبية على التجريد والظاهر انه من المحار
 العقل كسفر شاعر ولا ينافيه كلامه كما يجب فيه
 راضية **قوله** او طين على انه على الحقيقة يعني
 باذن الله او على الاستعانة كما في عابثة **قوله** وهو
 من قبله اذ الظاهر انه استيناف لبيان ما وقع حتى
 احله الله فعلى بعض المذكورين فقط انه لا يتناول
 في الفترة الاخرى لقوله نوح عليه السلام **قوله**
 ايكم يعني المراد بالمخاطبين ايام المحملون حتى
 السفينة على المحاري بعلاقة للحال **قوله** وعنه
 ابن كثير قال ابو حيان وقرا ابن معاذ وابو عمرو
 في رواية هارون **قوله** وخارجة عن قاتل بخلاف
 عنه باسكان العين **قوله** ما يجب حفظها هكذا
 في اكثر النسخ وصغير التامية اما اعتبار المعنى والوجه
 قيل ان المصدر مضاف الى فاعله والهايد الى الموصول

اما محذوف اي حفظها انا او صير من كونه **قوله**
 والتكثير للدلالة على قلها وقد يقال هو كثر لفظا في
 والتكثير نفس ما قد من لفظه **قوله** وانه من هذا
 الخ فانه عطوف على ما في خبر لام التكليل بهيئة
 دعي تلك من اسباب الحيا والاما والله ربنا في
 اصله رجم قوله في خبر اعلت العلقين وكذا بقية
 المطالعة من الله تعالى في فهو بل امر ولا تقام من
 المكذبين به لا يتحقق دون امكن لا محالة **قوله** وانما
 حصلا اسناد الفعل الى المصدر لتقيده بمعنى ان يكون
 المصدر غير موكد وكفى فيه حوازل الاسناد لصلوة الغاية
 لا عرفه والتقية بغير حسنة له لامة على ان العناية
 به اي بالعقد والمقصود اليه فينا كذا حاجب الغاية
 ويصح مستور ان يكون المقصد الى الحد من نفسه
قوله وحسنه فذكره للفصل في خبر الجواز للتكثير
 كفى فيه كونه ثابته فخره عن حقيقته **قوله** والمراد
 بها النسخة الاولى روي ذلك عنه ابن عباس وتايد
 ما بعده فقال ابن المسيب ومقاتله وروي عن ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهم ايضا الا النسخة الثانية
 وعلى هذا لا تكون الا ذلك بعد النسخة والاولا لا تزيت
قوله او يتوسط الزلزلة واستعده ابو حيان
 بان الزلزلة ليس فيها حلا انما هي اضطراب وانما خبر
 بان المتوسط في الحمل غير الحمل وتخريك المحمول
 من مقدم الحمل عادة كاشافين يريد حمل

الاشيا

الاشيا الثقيلة بحركة او لا تفرح **قوله** لا عوج فيها
 ولا امة بفتح الاولى ونصبه الثاني على ان الاول اي
 الخبر والثانية موكدة ليقين خبره عليه والاسم بعد ما
 منصوب على كلف المعين لانه مقتوح بفتح المنصوب
قوله لان ذلك سببه للتسوية بعدا قلة السببية
 وولادة كتب اللغة على خلاف ذلك **قوله** وله كذا اي
 الذي مستورا في معنى التسوية **قوله** وله كذا اي
 فاقه كذا ذكر الزمخشري في الاساس فيه قسم الحقيقة
 وقوله فيه الكسافي برفعة ايضا **قوله** فله الملايكة
 قال الله تعالى ومعهم تسبق السما والارض ومنه الملايكة
 فترى في كنه لا يخفى **قوله** وله كذا اي
 عما عسى يقال الملايكة يرون عنه النسخة الاولى لقوله
 تعالى ثم نفخ في الصور فصعق من في السموات
 ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم
 قيام ينظرون فكيف يكره الملك على ارجاء يعينه ان
 ليس على حقيقته فلا مخالفة **قوله** وان كان على
 ظاهرهم يعني ان وقوفهم لحظة على ارجاء وموتهم بعدة
 لا ينافي التحقيق المدلول عليه بالفا فقد انهم هم
 المستثنون بقوله الا من شاء الله ولم يذكره المصنف للملايكة
 منه تقسيم **قوله** او فوق الثمانية اي يحملون العرش
 فوق انفسهم فالجمل لا يدل على ان يكون فوق الجاهل
 فقد يكون فيه دله وقد يكون في حسيه **قوله** وله
 ايضا غشيل لمظنة لاداعي الحمل على الجاهل مع امكن

يقتا ولها القاعد والمصنوع ايضا **قوله** وجمع الصبر
يقين بعد افراده فيما قبل **قوله** اكلا وسرجا هنيئا اي
لا اشر فيه ولا تنقبض جعل هنيئا صفة لها لان المصدر
هنيئا وله الشئ ايضا **قوله** او هنيئتم عيال بنا المفعول
من هناه يهناه اي اطعمه واعطاء فيكون هنيئا عيالي
هذا مصدر او بفعله الواقع حالا **قوله** او باليت
حياة الدنيا لا يخفى عليك بعد ه اذ القاصية تتحقق
مجرد امن ولا يجد دفي لا يستمر ارجل العدم **قوله**
عالي من الاموال جعل اليه موصلا مع الصلة ليجمع
مثلا مما ع فانه اذا كان اسما مصناقا اليها المتكلم لا يع
قوله والمفعول به يحذف وفي اي شيئا **قوله** او عيالي
قاله ابن عباس ومجاهد والضحاک والسدي وكثرة
ويرجح هذا المعنى بان من اوتي كتابه بشئ لا اختصا
له بالملوك بل هو عام بجميع السقاوة **قوله** ثم
لا يصلوه الي المحرم اخذه من التقديم لانه كان
باعتظام فيكون مخصوصا بالمتعظمين وفيه بحث
قوله اي طويلة والظاهر انه لا يمنع من الحمل
عيا اظهروا من العدد **قوله** وثمر لثاوفة ما بينهما
اي بين المعطوف والمعطوف عليه وانما اخرج من
معنى الرسالة لا قصصا مقام التحويل ذلك لا يناسبه
التوعد بتفرق العذاب **قوله** على طريق الاستيفان
لا على طريق النصيحة **قوله** للمبالغة فلا
قيل له بعد ما نغذ به هذا العذاب المستند بانه

بذلك

بذلك **قوله** على بدل طعامه على افعال المصناف او اطعم
عيا ان يكون الطعام اسما وضع لموضع الا طعام
كما يوضع العطاء موضع الا عطا **قوله** فضلا متعلق
بلا يخص **قوله** ولا طعام الا من غنسلين وباني
وجه التعليل بينه وبين قوله ليس لهم طعام الا من
صريع في العاقبة ان شاء الله تعالى **قوله** ولا يطولون
يطر حرا ويجوز ان يكون من حطاط يخطو فالمراد
من الذين يتخطون الحق الى الباطل ويتعدون حدود
الله او في قسم ولا من دلة وذكره المحرم في الواقعة
وجزا اخر وهو ان يكون الاصل فلان اقسام حذفت
المستد او اسبق فتحل لام لا يتد او قد ذكرنا هناك
ما يرد عليه واحل ذلك هو وجه ترك ذكره هنا والله
اعلم **قوله** فان الرسول عليه السلام يبيى اليه
الا صافته الاختصاصية بالرسول بدل عيال الاختصاص
به من حيث التبليغ ليس الا اذا شأن الرسول التبليغ
لا لا حتراع **قوله** وهو محمد عليه السلام وهذا
قوله الاكثريين هنا وبدل عليه مقابلة رسول شاعر
وكاهن فانهم لما افكروا برسالة عليه الصلاة والسلام
بم تخدوا بالقزان فخيروا واصطربوا وتشتتوا
كالعربى بكل ما لا يجد بهم نفعا حيث قال بعضهم
عناد او مكابرة انه نفا عرو وبعضهم انه كان
رواية تعالى عيالهم وفيه عيال بطلان قولهم ونفي
عائيتهم **قوله** او خيريل عليه السلام قاله ابن

المتأنيب ومناقلة وابن قتيبة والمعين ان هذا القرآن
 قول حبيب الرسول وهو من كلام محمد كما ينشأ عن
 ويدعون انه سائر او لا فمن قال لم يصدق حبيب
 انما هي حقيقة القرآن وانما هو الله تعالى **قوله** تصديقاً
 قلنا انما اشارة الى ان قليلا صفة مصدر محذوف
 والمراد بآياته واستشاداتهم بانفسهم وقد جعلوا
 بالمشهور لا معنى للنفي كما قاله الرخصي وقد ادعى
 ابو حيان انه قليلا اي لان موضوعه لا يجوز ان يكون
 من معنى النفي وانما ذلك اذا كان من نوعا كقول
 قليل من الاغصان الا بتمامه ثم قد يجعل قليلا صفة
 لزمان محذوف في امرين لا بحال فيه لغيره عند
 لنزك لا بيان فكذا في وجوه عليه وعجب منه **قوله**
 المتأنيب لطيفة الكسنة والكا من ينصب نفسه
 لك لانه على الاحبار بالغيبات يصدر قولا شاف
 هو كذا به كثيرا واخذ الجمل على ذلك ويقتصر على ما
 يسأله وليس واحد منهم من دابة عليه السلام
قوله وقول ابن كثير ويضرب وابن عامر في رواية
 هاشم واختلف عن ابنه كوان والتفصيل في التفسير
قوله يا ايها علم الاتفاقات **قوله** سمي الافتراق اقولا
 يعني وهو نيا التكليف **قوله** والاقوال المقتضية اسئلة
 الى ان الاقوال يدل هنا على الاقوال لا انه جمعها **قوله**
 تحقيقها اشارة الى ان استعمال هذه الصيغة جمع
 اقواله حينئذ المحقرات **قوله** كما راجع اقواله

يجوز له ان لا يحقق من نقله اللغة ويحكي انما ليس
 جيموا الاقوال لزوم انه لا يباقيته بما دون ثلثة اقواله
قوله لاحد ما منه من باب التمرشج كد صدرك
 في التفصيل بعد الالجمال **قوله** ويكفي اي بوجه
 بالسيف وقيل اليمين بمعنى القوة مرصه لا شغلها
 لا في كتاب المجاز من غير ضرورة منه بآلة كالمدة من
 ان المعنى حقيقه لاحد فاه بالفترة وفوات التصوير
 المذكور المتأنيب **قوله** وصف واحد وقد جعل
 خبرا لما على اللغة المجازية ولعله اولى **قوله** في المجاز
 وتضمن سورة صالة **قوله** هكذا قال القراطي ياتنا
قوله واذا يارب وارضع وفي التيسير ثلاث
 واربعون لغير الله الرحمن الرحيم **قوله** اي وعما
 راجع به كما في تفسيره الى انه ليس منه باب التضمين (ذ
 السؤال يعني الدعاء **قوله** ولقد كان عدي الغل
 بالبا يعني لا ينفسه في الاساس مسالته عن كذا
 سؤالا وسالته وسالته مسالته وقصا لواعنه وسالته
 حاجته يعني بالبا لنقله ثم مراد بها قاله في قوله
 فيها بكلمة فاكهة **قوله** والقابل نص من الحارث على
 قول الجمهور **قوله** فانه قال ان كان هذا هو الحق لا بد
 من اقراره يعني يتبع لا محالة عبري بن علي الحارثي
 لتحقيق ما في الدنيا او في الآخرة كما يحكي والمراد
 العذاب الاليم الذي استعمل عليه دعاء **قوله** وابو
 جهم قاله الربيع بن انس **قوله** فانه قال فاستغبط

الآية ووجهه ما لو قزع با عتبا الجنس وطلب العزو
 يتقن طلب الجنس **قوله** استعمل لعدايم حيث
 سال انه يشدد وطاة على مضمرة وانما قال استعمل دون
 وصال نظر الى قوله تعالى فاصبر على ما يجي **قوله** وهو
 امر من السؤال الظاهر انه بالواو الصريحة كمن قوله
 يتعالى للزحشري على لغة قريش محل نظر اما ولا يلا
 بسبويه نص في الكتاب انه اهل الحجاز لغتهم فيه المزمع
 والتحقيق انه بنت حسان مسالقة هذيل البيت من انزال
 المهرزة الفا لا ضطران واما ثانيا فلانه القرآن قوله
 ياخذ قريش الاكلمات بسيرة وما جاء في القرآن من
 فان السؤال اما مهوز او اصله المهرز ويجب ان يجي
 فانه كل على لغة قريش ويكفي ان يقال لا منع في كلام
 المص عن ان يكون السؤال مهوزا والمراد انه على لغة قريش
 في المهرزة وفي التحقيق كما يدل عليه انشاءه **جديد**
 حسان فيتنصت كلامه الرد على الزحشري كذا يرد
 عليه ان ليد الالمزمع الفا في اختيار الكلام ليس يقتضيان
 في لغتهم بل هو مقصور على السماع كما ذكره سيبويه
قوله سالته هذيل رسول الله فاحشته **قوله** القيس
 هذيل بن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلج له الزفا
 فقال احسان **قوله** ويؤيده انه قريش سال قريش ابن
 عياض **قوله** ومضى النعل يعني على هذا لا يجب
قوله وهو قتل يد فانه قتل فيه النض صرا واوجها
قوله صفة اخرى لعذاب ابيك ابن الكافرين **قوله** او صلا

لواقع

لواقع على ان اللام للتعليل اي واقع لاجلهم يعني لاجل
 كفرهم **قوله** وان صرح ان السؤال كان عن يقع **قوله**
 العذاب يعني كما قاله قتادة **قوله** كان جوابا والتقدير
 هو الكافرين **قوله** وابنا على هذا فالسائل يتهم بشان
 المسئلة عنده وانما لم يجعل الباء بمعنى عن كما فعله فاحش
 به جبر لان البصريين قالوا ان الباء لا تجي بمعنى عن اصلا
 واولو المسائل المنتهدة به قارة بجعل الباء سبيبة واخرى
 بجعلها تجريدية وجعل المص تعدية بها لتضمنه معنى
 الا عنتا كما تقدم ولان التجوز في الفعل اولى منه
 في الحرف لغته على ما قيل وفيه القاموس **قوله**
 كذا وعنه كذا او يكد ايمع عنده ولا يوا فقه كلام النقا
قوله من جهة جعل الحار منطلقا دافع لغته وجوز
 نقلته بواقع على ان جملة ليس له واقع معترضة
قوله او مراد الملائكة عطف على الدرجات **قوله** يجرى
 في اي في السموات **قوله** استثنى ليك ارتفاع المعارج
 فغير اليه لا على المعارج ومقتضاها المدلول عليه
 بالمعارج **قوله** على التمثيل والتخييل يعني لا على
 التحقيق وهذا لا يظفر اذ افسدت المعارج بغير
 السموات فتأمل **قوله** الى عرشه يعني اصاب المصاف
قوله يطفون فيه اي فيه اليوم **قوله** ما يطفون
 الانسان في اي في خمسين الف سنة **قوله** لو فرض
 اي لو فرض قطع الانسان **قوله** وحيث قال الخ داخل
 في حيز قيل فلا يخالف ما ذكره في سورة السجدة ان

ذلك لان مسافة نزوله وعروجه مسيرة الف سنة
وقد ذكر المصنف في وجوهها ما بين من ومن
ينفذ بها الله افع فتذكر **قوله** وقيل في يوم متعلق
بواقع لا يتصرح بها ما هو مقتضى الوجهين السابقين
مرصده لبعده **قوله** والمراد به يوم القيامة قال
الخطيب وهذا القول احسن ما قيل في هذه الآية لان
منها انه تعالى يدل على ما رواه قاسم بن ابي بصير عن
ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فقلت ما اطول
هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه كخفيف على
المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلاة المكتوبة بغيرها
في الدنيا **قوله** واستطالته اما لشدته ليعين ليس
المراد حقيقة العدد فانه روي ان قدر ذلك اليوم ما بين
الظلم والعصر وقيل نصف يوم **قوله** او كثرة ما فيه
يعني انه في اكثره تكثير مقتضى حقيقة تكسب مجرمي
المادة ان ما فاق طوبى لكان يكون في يوم القيامة كذا
فمن الخديعة انه عليه السلام قال يجاسم الله تعالى
عقد ارباب الصلواتين **قوله** اولاه غير الحقيقة
كذلك في طوبى **قوله** لان السؤال لان هذا السؤال
كان السائل النفس واباحيل **قوله** وتضمنت ان هذا السؤال
يتم في يوم القيامة **قوله** او يوم القيامة في الكشاف
فمن علق في يوم بواقع ويحتمل ان رادته اذ علق بيجرح
ايضا لان واقع يدل عليه في احد الوجهين **قوله** من

الامكان

الامكان لانهم يحكمونه ويقولون ابد امتنا وكذا ترابا
الآية من يحيى العظام وهي رميم **قوله** او من الواقع
متعلقا بقربها والاول في ايها حق المباحث اظهر وتعلق
الثاني ليس بجيد عليه ايضا ففيه ايهام اعتقادهم
امكانه **قوله** اي يمكن يعني يظهر امكانه والافتقار
الامكان لا اختصاص له بوقت **قوله** او بمضرد له عليه
واقع اي يتبع يوم يكون **قوله** او يدل على يوم رده
ابو حيان بان مراعاة الموضع اما يجوز في حرف الجسد
الزائد فلا يقال مروق بزبد الحياط بها موضع بزيد
ولم يرد بزيد وعمره او ليس الحرف هناك ابد ولا يحتمل
له بحاكم الزايد وفيه نظر **قوله** ان علق به اي علق يوم
بواقع كالغزاة العنز بكسر الغاء واللام ونشد الزاوي
وكم يحف وعقل جوهر الارض كلها او ما يبقية الكبر
لان كل ما يند اب منها وهذا هو الجواب **قوله**
ولا يسال قريب الخ في يوم من مائة عن الشئ والمفعول
الثاني محذوف **قوله** وقرأ ابن كثير في قراءة البري على
اختلاف فحمد **قوله** او حال من المفعول او الفاعل
او من كلهما فان قيل اليس حق ذلك الحال ان يكون معرفة
تمت الشئ في يومه غتا المتق فيه على ما عرفت وكان الاظهر
ان يحسن بغيره كما فعله غيره **قوله** يدل على حال
الوجهين **قوله** اما يبقية عند عطية على التشاغل
وصحيد السؤال عن كيفية حاله **قوله** حال من احد
الصغير والتقدير يريد المحرم منه وان جعل حالا

من ضمير الفاعل فهو للثاني **قوله** فضلا مصدر لفعل
 محذوف ابدان بتوسط بين ادنى واعلى التنبيه مع الادنى
 واستبعادا على معنى الاعلى واستجالية فيقع بين معنى
 صريح او ضمنى كما في قوله كذا في قوله تقاضت الهمم
 عن ادراك طواهر العلوم فضلا عما قد لا يظهر
 اعتناء اللفظ الصمى هذا لان يقال قوله يعني ان يقيد
 ببعض معنى ما يما لي بهم بانه **قوله** او بدلا ولا يلزم
 ابدال النكرة من المعرفة بدلا للكلا ولا نصت لان نظري
 علم جنسي معدول عما فيه اللام كسحر اذا اردت
 سحرا بعينه ولذلك لم ينفى وجود ان يكون مبتدأ
 على ان مدار جواز ابدال النكرة من المعرفة هو القادة
 كما قال ابو عبيد وهو محقق هنا **قوله** اول القصص عطف
 على الثاني **قوله** ولطى مبتدأ يعين على هذا الوجه **قوله** اولها
 الموكدة والعلم احاطة مقدرة بعد الجملة او الخبر
 لكونه مؤولا بمسمى اهل المبتدأ النقصه معنى التنبيه
 او معنى الجملة افعال وارتنى الرضى القول الاخير
قوله على ان لطى يعين متعلقة متعلق باصاار المتقلة
 ولان الموكدة اذا جاءت بعد الاسمية وجب ان يكون
 معرفتين جا هدين **قوله** يد عوانه للمب
 جمع ريع بالكسر وهي اول ما يبت من الارض
 اللغة نبات في اخر الصيف ويد عوانه اي حرة
 ليالكه بصف ثورا وحشيا واوله **قوله** امسى بوهين
 مجتاز امس بقر من ذي القوارس يد عوانه الربى **قوله**

ذو الوهين وذو القوارس اسمان لم يصح **قوله**
 وقيل تدعون فانما قيل الاستناد المجازي او حذف
 المضاف ولا يصح المضاف اليه مقامه **قوله** حرصا وتاملا
 ويجوز ان يكون الاول علة جمع والثاني لا معنى فان
 كمن يطول العمل ويكون ان يكون كلاهما الكلاهما **قوله**
 الص يعين النفس **قوله** احوال ولا ينافي ذلك كونها
 تفسير الدولة وقد يجعل الاخيران صفة كاستغنة
 لها عمل بعدت لان المراد بها ما يتعلق به اللذم والعقاة
 وقد ك بعد البلوغ ثم ما ذكره اختاره الزمخشري حيث
 قال المعنى ان الانسان لا يتأده الحزن ع ومثله
 منه كانه مجبول عليها مطبوع و كانه امر خلق ضروري
 غير اختياري فخطره من الاستمارة ولم يرقصه المص
 لان جعلها احوالا مقدرة اهون **قوله** لانها طبايع
 حمل الانسان عليها ولا يلزم ان لا يفرقة بالمعانيات
 المذكورة فيه كقبة الاختلاف فانها كبر ودة المنا
 ليست من لوازم الماهية ولا الوجود لئلا يحصلوا
 فيهم جوهر الله تعالى وخلقته وهو يذلل ايضا بالانبا
 التي سبها اذا اراد فان قيل فيلزم ان يكون له صلح
 حان كان في المهد حبسا قلنا نعم ولا محذور الا ترى
 فيهم ع في الثدي ويخص غير الرضاع ويكي عند
 من الالم ويشتع بما وسعه اذا غنك يتي قرحم
 فيه **قوله** من المطبوعين بين الكلام على جعل تلك
 لاوصاف احوالا محققة إشارة الى انه المختار وان

الاستشابة باعتبار الاستمرار والمعنى ان المطبوع غير
 مستقر على الاصلين فانهم يدوانك الطبائع
 وانصفوا اصدادها **قوله** بمضادة متضاد باستشابة
قوله والاشفاق عطف على الاستعراق **قوله** وانتار
 الاجل وهذا منشأ تلك الصفات الحميدة وجاء بها ونها
 منشأ الاحوال المذكورة **قوله** وقصور النظر على
 الظاهر عليه وانتا بنيت بتأويل الدنيا **قوله** كالركاة
 فانه قيل الصورة مكية والركاة انما فرضت بالمدينة
 المتورة قلنا مكر حوائج مرارا والمضروضة بالمدينة
 انما هو التقدير بعد بيع العشرة فقول الزمخشري
 فانه مقدر معلوم محل بحث **قوله** والصدق
 الموظفة التي توظف الرجل في نفسه ويودها في اوقات
 معلومة **قوله** تصد بقراب اعماله نصيب على المصدرة
 من نصيب قرون واصلها انما فعل ذلك لئلا تتعلق بالمتعلق
 واحد وانما اختلف معناه **قوله** وهو يعني التصديق
 للاعمال **قوله** ان يبعث نفسه بالاعمال الذي ثبت
قوله ولذلك اي لا اعتبار المطبع في المتوهم
 التصديق بالاعمال ذكره الذي هو الحيز **قوله**
 اقتصار بين المتعاطفين **قوله** يعني لا يجوز
 وفي بعضه الشرح لا يجوز بالتون بدله انما لا يجوز
 وهذا اولى لسؤال الغرض ايضا **قوله** ولا يجوزها الخ
 فتبين لغنا من يشهد قتم **قوله** باعتبار
 بين باعتبار المدوحة واعتبار المراجعة والتقدير

قوله

قوله وفي نظم هذه الصلاة ما لفت من بعض تفصيل
 في الموضع **قوله** عن اليمين متعلق بعز من وهو
 حال من ضمير مبطعين او من الذين كثر **قوله** جمع
 عزرة وهي العزقة من الناس **قوله** تعليل له اي للردع
قوله والمعنى انكم الظاهر انهم ضمير الضميمة **قوله** لا ياب
 علم القدر لا ياسب المذهب السني **قوله** او انكم تملكون
 من اجل ما يعلمون قال الله تعالى وما خلقت الجن
 والانس الا ليعبدون فمن هذا تعليلنا وعلى الاول
 ابته اية **قوله** او استدلال عطف على تعليل **قوله**
 بعد رد فهم طرف الاستدلال معنى استدل كلامهم
 على امرين احالته البعث والطبع على فرض وقوعه
 عن الطبع وبين امكان البعث ورجح صاحب الكشف
 هذا الوجه وهو الوجه **قوله** او يعطى عطف على ما ي
قوله مرفق اخر الطور الا ان الذي مرفق هو يوم النسخة
 الاولى وهذا النسخة الثانية **قوله** جمع سرب كظن
 جمع ظرني منصوب للعبادة هو الصنيع **قوله** او علم
 وهو الذي نصبه علامة لمكان الملك في قوله ومصوره
قوله او جمع نصبه لفتحين لا يكون الضاد فانه
 لا يصح فظن جمع فعل **سورة النوح** **مكية**
 بالاقية فانها تسع او ثمان وعشرون **سورة**
 الله الرحمن الرحيم **قوله** بان انذر يعني على ان مصدر
قوله انذر بالانذار او بان قلنا له انذار اختلف النما
 في وصل ان المصدر في بالامر فاجازة البعض

ثم يبيّن فيه وادخل في وجه البعض وزعمه ان كل شيء
مستند فان فيه تفسيرية واستدل عليه بانها اذا
قد رابا المصدر فبطل معنى الامر واجيب تارة بمنع
بطلان الامر مستندة ان فوات معنى الامر مستند
كفوات معنى المصنوع واللاستقلال في الموصولة بالماضي
والمضارع وتوافق مجتمع الملازم من ان المعية على
اخبار القول على ما قسم المصنوع فقصوده بالترديد
الاشارة الى ذنوبك الوجهين في الجواب ولو قيل
في الوجه الثاني ان الامر في مثله يكون بمقتضى
ما حوذه من المادة التي تدل على الطلب ومعنى كتبت
اليه الامر بالقيام الكائن اوجه ولا نقض بمثل امر
ان امره ان ليس المعنى امرته بالامر بالقيام فانه
ممنوع ان يجوز ان يكون القصد الى المبالغة والتقدير
امرته بان يا امر نفسه بالقيام او يجعل من باب
التجريد ولا يبطل ان يقال نقضه بقول ككشف الغيب
واظهاره لالدلالة على احوالها وفي تقدير
الكشاف ايما اليه **قوله** وقري بغيرها اي غير ان
قوله وفي ان يحتمل الوجهين يعني المصدر **قوله**
والنفسيرية **قوله** وهو ما سبقنا فيه للخص
يعني ان البعض المفضول هو ما سبق لنا ما حوذه
قوله قيل اذا احب الاصل الاطول قاله الزمخشري
يعني المستحب الذي هو اقصى ما قدر له والعرف
يعني الوجهين ان قوله تعالى ان احب الله لاية على

الوجه

عن افع الوجه الاول تقليل استيفاء لتعلق الامر الى
الاجل المسمى بعبادة الله تعالى والمعنى ان الاجل
الذي قدس تعالى لا يوجد فاذ لم يوجد وفي تواتر الاجل
الاقل الى الاقصى وعلى الثاني تقليل لما قدم في تعيينه
التخفيف بالاجل المسمى وهو عدم تواتر التواتر عنه
ولا شك ان الاول انبى برام القيام لنفسه الوعيد
قوله فبادر واظهره انه تفرع على الوجهين
اذ على الوجه الاول يحتاج الكلام الى التمام **قوله**
وفيه اهم الخ فيه ان المسار الذي قوله لعلمهم ذلك هو
عدم تواتر اجل الله تعالى عن وقته المقدر واليه
من الشك فيه الشك في الوقت نفسه **قوله** واستاد الزيادة
الي اذ يعاينها انها فعل الله تعالى **قوله** بعد واساسهم
كانه اشارة الى ان اجل اصابعهم في اذانهم كناية عن
سامعهم عن اصابعها ولا منع من العمل على حقيقة
قوله كراهة النظر فان قيل لا اثر لخصوص قوله في ذلك
قلنا فيه دلالة على انهم عوا بالسر جميع اجزائهم الى
الابصار وغيرها ليلوا احمد بن منافقة ما لا يخفى
من المبالغة من الدلالة على كراهة اياه **قوله**
والتعبير بصيغة الطلب يعني استغشوا اذ السين للطلب
قوله المبالغة كأنهم طلبوا اي بغيرهم **قوله**
علي العائنه وفي الجملة **قوله** افاض الله اي سواها
وتبينها **قوله** علي وجه اهل عارة العائنه ذكرهم
الحالات جيد كعدم الاوقات **قوله** اولاده اجدوني

الله انما هو كقوله في القصة **قوله** وهو عليه اي
 على الاستغناء **قوله** ما هو له وقع اي وقع من الضم
 وقوله الذي الناجية غافلتس قوله ترجيب العاجل
 فحده جوابه الارادون المفسر ليرغبوا فيه ويهتوا
 ويشربوا وان الشرب يبرأ من طاقاس عليه حال
 المفسر **قوله** فوجدهم بذلك هذا الباطل وعدوا
 التي في قوله بقوله لسيد الالباب فلا يفرح بخذوه
قوله والسراجه في المظلة والسراجه المظله وهو
 الدنيا التي لا يظن ولا يظهر وجه ترك المذكرة **قوله**
 كثير الدروس اي السبل **قوله** ما انتم الا من
 وقار اجوز وانهم تعالى اعلم انتم انتم يتوهم وان
 كما على باطل فكيف الخ وقوله وقيل ختم الى الجبابرة
 لله لانه على انه تعالى لا يزل بينكم ختمكم كختمكم
 فكيف لا يظن بكم ويؤخركم انكم **قوله** لا يظن بكم
 له توفير لانه اني ان اولئك يعني التوفير والسلام
 واللام بمعنى التسليم والاعلام **قوله** اي تعظما
 ان عيسى يفتي طائفة **قوله** فلو كانوا ايضا اي انتم
 بنا على ذلك الامر **قوله** على حاله في العباد والاطاع
قوله بيان الموقف بكثر التناقض فيكون له من
 متبادلا في اي لادبي اسموا الرقاب لله ويجوز
 ان يكون صفة لحدوف بفسره المذكور **قوله** ولم
 قلنا ان صفة للوقار قلنا قد استنع ذلك لانه معمول
 للمعنى لا يتقدم الموصولة فتعريف البيان وفيه جتان

الاول

الاول انه المانع على تقدير اننا خير على ان يكون
 الظرف مستقرا صفة لوقار ثم يتحول حالا اذا قدم
 والثاني انه ليس كل موصول يعني حكمة حكم ما اوله
 في كل شي مع ان الموصول اذا كان ظرفا ياتي في العمل
 فيه راجعة الفعل فلا يمنع اعماله في الظرف المقدم
 وتتمام التفضيل في شرح الرضي هذا وقال الشهاب
 المحلي اذا كان صلة لوقار يكون التوفير منهم به نقالي
 وهو عكس المعنى المقصود وفيه نظر فاننا اذا قلنا ظرف
 نريد يجوز ان يكون زيدا فاعلا ومنعولا والتعبير اي
 الترفية **قوله** او لا يتقدم له عطف على ان يراد من
 الوقار معني العظمة لانه يتب منها في الاغلب **قوله**
 معالفة يعني في في الاعتقاد فانه اذا استمع الادبي فانظرا
 الاعلى اولى **قوله** حال من فاعل يرحون **قوله** من حيث
 لتعليل اي قاسرات التارة في المروة **قوله** او خلقهم
 اي قدرهم ويجوز ان يجعل خلقهم اجزاهم الاصلية
 خلقهم بجاء اول يوراهم ليسوا موجودين في مرتبة
 المناظر وفي بعض المراتب جدا ايضا **قوله** ثم اتبع
 ذلك عطف على المعنى كانه قال استدل على ما ذكر
 بآيات الانبياء ثم اتبع الخ والاشارة ما يدل على الدلولين
 على كذا كورين **قوله** وانما الخ وهو نظير ما يرد في
 الثقة انتفاضية وانما هو في بعض مواضعها **قوله**
 خلتا به اي شبهها **قوله** لانه يزيل طينة الدليل الخ
 والسراج اعرف بوجه التسمية هذا الناس من الشخص

لانهم يتعمدونه في المياه **قوله** فاحضركم بالادلة
 الاثرية ولذا لم يدركه الروحاني والظاهر حمله
 من الاحشاك **قوله** والله جعل لكم الارض باطالا
 ابوحيا ن تاهرون ان الارض ليست كربة بل هي مسطرة
 وانما قال لانه يقال التغيير انما هو في الفعلين عليها
 على ما فسره **قوله** ومن لتبين معني الاستاذ اي
 لتكنوا متخذين مما سبلا **قوله** بحيث صار ذلك
 اي ما ذكر من اموالهم واولادهم **قوله** وفرا ان كثير
 وكاف ايضا في رواية خارجة عنه والمم خالف
 عاداته في جعل ما انفقوا عليه لكثرة القراء **قوله**
قوله على انه لغة كالحزن في القاموس **قوله**
 محركة وبالصم والفتح واحد وجمع **قوله** عطف على
 عالم بزره لان الكبر الكبار يليق بكبارهم وان **قوله**
 لا تتركهم لانهم كما هو الظاهر ومن عطف على استجوا
 بقوله معني قالوا لا تتركهم قال بعضهم لبعض والتايل
 هو الجميع **قوله** قد ذكرنا الاشارة الى مكرهم والكسار
قوله احبناهم اي في منع الناس عنه واي مكر
 اكبر من هذا الكبر **قوله** ويعوق ونسرا اعروها من
 الفقه اذ بلغ التاكيد ذبايقه وعلم ان المقصد الي كل
 وقد قد لا الى الجموع **قوله** وقد انتقلت اي عيلنا
 الى العرب وقيل اسماوها اذ يبعثون اعيان فذكر
 الاصنام كيف وضعت الدنيا في زمن الطوفان ولم
 يصعرا نوح عليه السلام في السفينة لانه بحث

لغيره

لغيره **قوله** وكان وه للكل بد ومنه الجندل **قوله**
 وسواي كهمداه وقيل لهدية **قوله** وقيل لهدية
 كجلس بالذال الحجة واحضره جيم وقيل المواد كزاد
 اي قبيلة سمى به وقيل لهدية ان **قوله** وسر حجير
 وقيل الذي لكلا ع من حجير **قوله** للتباسا او لانه
 حجير لغة من حجير غير المنص في مطلقا وهي
 لغة حكاها لكساي **قوله** للعلمية والعجبة وقيل
 للعلمية ووزن الفعل **قوله** عطف على انهم عطف
 والواو من الحكاية لان المحكي فلا يلزم عطف
 الانشائي الاخبار ويجوز عطفه على مقدراي
 فاخذ لهم قالوا وحيد من المحكي **قوله** لا في امر
 دينهم يعني حجة لا يتوجه انه انما بحث لبصرهم
 من الضلال فكيف يليق به ان يدعو الله تعالى ان
 يزيده في ضلالهم وان هذا الدعاء يتضمن الرضا بكونهم
 وانه لا يجوز في حق الانبياء عليهم السلام وان كان
 يمكن ان يجاب لانه بعد ما اوحى اليه انه لم يرم من
 قومك الا من قد امن وان المحمد قد هو الرضى المعنى
 باستحقاق الكفر ونظيره دعاهم النبي عليه السلام
 بقوله واسند دعاهم **قوله** والتحقيق بعدم
 الاحتداد وبعد ما يقال انه تقييد كل شيء بحسبه
قوله اولاد المسبية اشارة الى ان في الكلام استعارة
 وان الفا السبية تقييدية في الاصل **قوله** من
 الدار والدور وقد يقال الدار ايضا مشتق من

الدور فانه اسم لما ادبر عليه الحاريط **قوله** انما هو
كفار من محبان الاول **قوله** قالوا ما خبرهم لعل الاول
احالة تعلم ذلك الى الموجي فقد سبق فيه هو ذا ارجى الى نوع
ان لا يكون من قومك الا من قد امن بالله تعالى
اعلم **بعبارة الجيد** وتسمى قلا ارجى **قوله** ملكية بالاتفاق
قوله واذا تمالي وعشرون بلا خلاف لبس
الله الرحمن الرحيم **قوله** بضمها كما في اجوده واقتض
وفيه الكساف هو من القلب المطلق جواره في كل باو
مضمومة **قوله** وفاعله اي القايم مقام الفاعل
على القرات **قوله** والنفر ما بين الثلاثة والعشرة
وتما وقع في النفر ايضا السراجية واصحاب هذه
السهام اثني عشر نفر اما يجوز او هو **قوله** والجن
احسام واحدة حتى كرومي وروم وخوة **قوله**
او الهواينة ويدل على الاول مثل قوله تعالى وخلق
للجان من خارج من نار **قوله** وقيل مرصها لمخاضها
لظاهر القرائة العظيم **قوله** ولله شرك كان الظاهر
فله شرك بالعبادة الو او لكن عطف بالواو لتوقيف
الترتيب الي هذه السامع وقد يقال ان مجموع قوله
فاحنا ولن نشرك الابية غير مجموع قوله انما سمعنا
قرانا مجيبا يهدي الى الرشيد **قوله** فقولنا معجزا
يدعي بوجوب الاعيان به وكونه يهدي الى التوحيد
متعلق بالادلة **قوله** وواضعهم فاقع وابوبكر
اي في كسر ما كسر و وفتح ما فتح **قوله** ولا في

فدله

قوله انما طاعتها مفاها على كل قرة بالكسر **قوله** وفتح
البا فونه الكل بين غير ما كان محكما بعد القول لظهور
انه بكسر **قوله** فخطوف على محل الجار والجرور في
به جعله عطفا على الصغير المجرور وجعله على حرف
الجار من المخطوف فانه متقايين في ان ولم وجهه
حينئذ يسمى عينا من هذه كوفيين **قوله** كانه قيل
صدقناه اسارة الى دفع ما عسى يقال امن لا يثبت
الي المؤمن به بلا واسطة يعني ان ان صدق من ادان
في عطية لاحد فما حكم لاحد لان صدق يتبعه
ببعضه وقد يقال اتصال الفعل المتعدي بالواسطة
هو وانما اذا قد من الواسطة فان يكون قد جيت
على اعتبار معنى فانه قيل كنه يجوز لتمثيله
صدقنا على مثل اننا طاعتنا الانية قلنا يا عتبار
انما الجار الا وهو صدقنا الي ما كنا نصدق به لان طاعتنا
كاذا والوسلم في جريان يكون من باب ومن جهة الوجه
والصواب يا فانه كنه الجوز لانه تركه العاطف **قوله**
وهو بالكسر اي صدق ربه بدينه ظاهر ان احد على
هذه القرائة مرفوع مضاف الى ربنا والمذكور في
البحر وغيره ان قتادة وعكرمة قرأ بكسر الميم
والتنوين نصيبا وسبنا فوع ولم يذكر عن احد قلة
الا حقا في والله اعلم **قوله** او مرده لحن فقول سفيها
للجينة **قوله** او هو شغلط يعني انه وصف بالمصد
لها لحن وقوله لغزطه شغلط اي لا بعد اسارة الى وجهه

قوله المبالغة **قوله** وهو اي الشطط فظنهم متعلقا بما اعتدوا
قوله اي قوله مكذوب ما فيه ويجوز ان يقدر قوله المبالغة
 فان الكذب يوصف به القول كما يوصف به الفاعل وفيه
 تقليل للحذف وانما لم يحمله من الوصف بالمصدر
 لانه ليس المراد نفس المبالغة **قوله** ومن قراء ان لن يتولا
 بحذف واحد المتعاطفين **قوله** ليحقر به قوله الحسن
 والجحد ربه وعبد الرحمن بن ابي بكر **قوله** او قراد الجن
 والانس والفاحين في التزييف الاخبار والرق في
 الاصيل وبه ينه في ما هو من الخلف وبين حاشي
 الكشاف من تفسيره بعبارة المحارم فانه ليس
 تفسير للمعنى المناسب للمقام **قوله** والاثبات من
 كلام الحسن ان كان الخطا لم **قوله** او استيفاف
 كلام الله كان الخطا لا نفس **قوله** او من فتح انه
 فيها يقول جازا صفة العكس كذا لا يجوز ان يكون
 الاحتمال الاول للارادة جازا من الفقرة من يكون
 ذلك مما صدقوا ايضا ولا يلزم بخل المعنى به بين
 كلامهم الخلل بضمها حتى القرائن كما فيه من نسبة
 التفتيد لانه اوجه واصوب ثم فيه مخالفة كما
 علم من عادته في جعل ما لا تنفق عليه اكثر الغرض
 اصلا **قوله** انه لن يفصح الله اعذار ان هو الحقيقة
 والظاهر ان المراد بقيمة الرسالة وقيل بعث الصحابة
قوله ساد مسدد منصور فلما جازاه الحجاز من
 مله من اعمال الثاني كما تقدم في الكهف والحاف

قوله

قوله لطلب مستقلة بمقتضى **قوله** ملكت حرمها حال انه
 كان وحدها بمقتضى ما قد فاعل مقول شانه ان كان
 افعال النكاح **قوله** وللسمع صلة لنفذه على الوجه
 الاول **قوله** او صفة لمقتضى على الوجه الثاني **قوله**
 اي شربا بارصدا اجعل رصدا صفة لشربا به ويجوز ان
 هذا المصنوع **قوله** ولا حيلة فاعل تقصير في قوله له
قوله وانا لا نذكره الاية قال صاحب الاكشاف ومن
 في قوله ان المولى والاضلال جميعا من خلف الله تعالى
 فساد بوايضا الرضا اليه وجعلوا الشر محض
 الفاعل في قوله من حسن الاعتقاد **قوله**
 اي قوم دون ذلك يعني في الصلاح وجوز ان يكون
 دون ذلك بمعنى غير واحد بغير المعنى من المعنى
 للحرار عن نسبة التكرار في قوله وانا من المسلمين
 الاية وانه كما يمكن ان يقال لا لتقسيم الثاني في كس
 حاله الذي يبين فيه الحجة والمملكة من عيب في الاسلام
قوله فخذ في الموصوف قال ابو حيان يجوز حذف
 من الموصوف في التفصيل ان حية في الجملة قالوا فاعل
 ومنا اقام بر يودون منا فربك ظن ومنا فربك اقام
قوله وهو الضمير للموصوف اي للمقوم ولذا فراد
 ما عينا والمغفرة والادب وهم كما في الكشاف **قوله** اي
 ذوي طرايقه ومثل طرايق وترك المصدا كما احتمل
 انه من صلب يتخلف في غرضه الطريق الشعلب
 اي لا يجوز في الادب في الطرايق وقد نقل نص سيبويه

٢٨٢

المعجزة

على انفسه فلا يخفى من التثنية على قوله **قوله** لا اله الا الله
 طرأ علينا وفيه الاشارة الى التثنية قبل قوله لا اله الا الله
 قاله سبحانه لله حميد الاول **قوله** لا اله الا الله حميد
 اشارة الى ان في الارض وهو بالاول **قوله** اول من
 ولعل الخالقة في ذلك الارض تصير ثمكهم عليها وغايب
 بعد ما عن محل استوائهم **قوله** ولين تمسوه من باب
 تمسونه محو على الباعل **قوله** فيولا يخالف تقدير
 المبتدأ التصحيح وحوله الفا **قوله** وفيه فلا يخفى
 يعني على الله **قوله** والاول الاول الظاهر ان مراده الخلق
 جيل الثاني من حيث انه الخبير يدل على تحقيق مدلوله
 دون الله وتقدم على المستند به على الاحتصاص
 وانما قال لا دلالة في الثاني انما دلالة على ما كان
 التي لتحقيق الحاجة وتعلق الحكم بالمستند **قوله**
 على الحلية والرجعة للاحتصاص كنه الخبر يدل على
 التحقيق وصفا والتعليق على فلا يخفى مع تقدمه
 المبتدأ فنيه زيادة دلالة **قوله** او غير مقتض لان
 الخ تكلف في النسخ والصواب زيادة ولا يصدق كما فيه
 الكشاف حتى لا يخفى التعليق بقوله ولم يوفق بلام
 معلل **قوله** فمن اسلم الا ان يحسن ان يكون في كلام
 الجند ويجوز ان يكون مخاطبة من الله لرسوله
 كما فيها بعد من الآيات **قوله** يتعلم الي دار الثواب
 اشارة الى تحري الرشاد مما راعى ذلك بعبارة
 السببية **قوله** لانه اصل العاش والسبعة الظاهر

ان السبعة عطية تصحبكم الى ما تشاءون والا فاصح المعاش
 هو اقل لما لا كثر **قوله** وفيه من عند الله استعارة
 على الطرقة للكفر في عاقبة البسط وان مثل قوله تعالى
 ولما انزلنا من القرآن ايات متواترة تدل على الاول **قوله**
 لتقضيهم اشارة الى ان قوله لتقضيهم على الله هو
 من الضمير بمعنى العذاب **قوله** ومن جعلت الخ هو
 التحليل **قوله** التي قايمة العا فيه بحث فانه يجوز ان
 يقال انما تضمنت الكلام معنى القدر والمعن ان
 انما تعالى يجب ان يوجد ولا يشرك به احد فانه لم
 يوجد في ما ينزل من الموضع فلا بد عوكم احد ان
 المساحد لان المساحد له اختصاص به فلا يشركه
 غيره **قوله** وسيجيء مثله في سورة فرقان وقد يقال
 انما استعاره اللام **قوله** لانه قسمة المساحد
 اي كونه سابعة مساحد بسببه في الالمعد وبهذا
 لا يخفى في اطلاق لفظ الجمع عليه **قوله** وموضح
 الشهود عطف على المسجد الحرام والواو بمعنى او **قوله**
 على ان المراد انما هو تاحيرة عن قوله او المسجد امت
 لا شتر كد بين تلك الوجوه الثلاثة **قوله** واراد به
 السبعة هي الجنة والارض واليهان والركبان والقدر
قوله على ان مسجد يفتح الجيم يعني انه معطوف على
قوله فانه واقع موقع كلامه عن نفسه اذا التقدير
 واراد الى ان لا يفتن وهذا اعمى قراءة الفتح واما قراءة
 فافع واب كغيره فينبغي كونه للاسعار بالمقتضى **قوله**

قوله كاد الجن على قراة القرآن اذا جعل مقوله الجن فضله
 كاد لا يحاسبه عليه السلام الذي يبعد وفيه الصلاة
قوله والاشعار بما هو المقتضى وهو المسمى بدينه **قوله**
 كلبه لا لاسد وهو الشعر المتراكب بين كنفه **قوله**
 وقراة ابن عامر في رواية هشام على اختلاف عنده فقد
 روي عنه الكسب ايضا قال ابن الجزري العجوان صحبناه
 عن هشام **قوله** جمع ليداء بالضم كزيرة وزبر **قوله** وقرا
 غاصم وحزق قال ابو حيان وابو عمر ويخلاف عنده **قوله**
 وعمر عما احدهما والاولى جعل من الاحسن كقولهم
 من كل ما يد له عليه مقابلة الطيبي الاسلوب والنظم
 بفتحيها **قوله** يا اسم سيبه يعني على الوجه
 الاول **قوله** او مسيبة على الثاني **قوله** استثنى من قوله
 لا امك اي استثنى متصل من مفعوله واستثنى
 ابو حيان هذه الوجه لطول الفصل وليس ليبي فقل
 يقع الفصل بينهما يكثر من هذا **قوله** فان التليغ ايضا
 اشار الى ان الرشد سوا جعل حقيقة او مجازا لانه يقع
 يجوز استثناء البلاغ منه وقد مر مرارا ان لفظ الانقاع
 غير مستعمل **قوله** موكد ليبي الاستطاعة عن نفسه
قوله او ملحقه او الاستثناء حينئذ منقطعا فان
 البلاغ ليس ملحقا منه دون الله تعالى لانه من الله
 تعالى ويجوز ان يكون من التعليل بالجملة **قوله**
 تعالى لا يد وقوت وفي الموت الا الموت الاول **قوله** او معناه
 ان لا يدق قال ابن هشام في معنى الليبي حذف جملة
 الشرط

^{طلقها}
 الشرط بدون الاداة كقولها فليست لها بكفوف
 والا يعلم معرك الحسام اي ان لا تطلقها التي والاكث
 على انه ان حذف جملة الشرط مع بقا الاداة جاز
 مطلعا وذهب بعضهم الى انها لا تحذف الا مع لا الثانية
 كما في النظم والبيت وما قبله دليل الجواب فليس باعتراض
 عطفت على بلاغا باصناف المضاف اي بلاغ رسالة كما اشير
 اليه في الكشاف ولعل المراد من بلاغا من الله هو
 اياها حذره مع بلا واسطة ومن رسالة ما هو فيها
قوله في الامر بالتوحيد بان لا يبلغ الامر او يبلغ
 الامر فالمراد بالرسالة حبيبة الملك لا في الرسالة
 والمراد بان لا يمثيل بالتوحيد فيسرك به والرسول
 رسول البشر **قوله** اذ الكلام وهو نصيب ان يكون
 مخصوصا للمحوم فلا متمسك للمعتزلة في الآية على
 تحليل عصاة المؤمنين في النار **قوله** والعاية لقوله
 يكونون عليه ليد او استبعد بطول الفصل بين ما جمل
 الكثير **قوله** لما كانت الجملة متعلقة بالمعنى احد بعضها
 بحرف بعض لم تكن اجبية مانعة عن التعليل بالفاية
 نزول الاستبعاد هذا واما جعله عاية لقوله
 فارجهن على ما ذكر في شرح المقاصد فيمنعه ما قبله
 وما بعده فتأمل **قوله** في المعنى الثاني يعني قوله
 الانبي والجن الخ لظهوره انه لا يناسب المعنى الاول
قوله غاية لطول مدتها والاصل وان كان ينطسق
 على القرين ايضا الا ان المتأمله تخصيصه بالبعد

وهذا غير ما ذكره صاحب الكشاف ادلى واسهل ما خذا
 كما لا يخفى على ادلى النبي **قوله** اي علم الغيب المخصوص
 به علمه الضمير الاول لعالم الغيب والثاني للغيب والتخصيص
 منه الاضافة الاحتصاصية والمقصود الاختصاص
 علم الغيب المنصوب عليه دليل **قوله** واستدل به علم
 ابطال كرامة الاوليا اي كرامة علم الغيب لا غير والقول
 بانه لا قابلية للفصل لا يتشبه في امثال هذه المطالب
قوله وحوله تخصيص الرسول عليه السلام
 الظاهر انه اشارة الى حواشي الاول ما اشهر السجدة
 في التفسير الكبير من تخصيص الغيب بوقت وقوع
 القيامة تدل على السياق والرسول بالملك فان الله يعلم
 الملائكة عليه بمرم تشفق السما والارض ومنزلة الملائكة
 تنزيلا وفيه نظر لانه لا يخص الملائكة بل يصح
 للجميع ثم انما يراه ما بعده والصواب ان يخص الغيب
 بما يعلم الله غير الملك المقرب والثاني ان يقال المراد
 الاظهار بلا واسطة وهو لا يجاوز الانبياء من البشر
 وجعله جوابا واحدا مخالف لقوله انما حجة يكون له
 محجة ومقتضى لزوم الواسطة للاظهار للانبياء
 وهو غير صحيح لقصة المعراج وعجزها واما لزوم منزلة
 الانبياء والاوليا والرسول الواسطة فليس بحجة
 ولا مستلزم لانه لا يكون علم الغيب محجة للانبياء
 وكيف لا وهو مقرون بالتحدي هذا والحق كلام الله
 لا يخلو عن الاحلال والخلل وكان التوجيه الاكتمالا
 بالحوار

فالجواب الثاني في تمام **قوله** بين يدي المرتضى وهو الملك
قوله اي يعلم النبي الموحى اليه ناظر الى كون المرتضى
 ملكا **قوله** او يعلم الله تعالى ناظر الى كون النبي عليه
 السلام **قوله** واحاله بما له بهم حاله اي وقد احاط
قوله ومنه فمع التوم النافذ من الكلام السابق **سورة**
المرسل **عكبر** كلما في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر
 وقال ابن عباس وقتادة الا ايتي مني واصبر علي ما توفى
 والي قلبها ذكره الحارثي وقال النجاشي وقوله ان ربي
 يعلم انك تقوم الى اخر السورة فانه نزل في ليلة القدر
 فاذكره الغزالي وابو حيان وروى عن ابي جهم الحكم
 عن عائشة رضي الله عنها انه نزل بعد نزول صدر
 السورة فسورة وذلك بعد من من في اول الاسلام
 قبل فرض الصلوات الخمس وانه حينئذ كان عليه
 روية انما نزلت حينئذ لان عليه السلام يعلم متلفعا
 عرط مفر وخف جاعا يشتهي تكون هديته لانه عليه
 السلام في ذلك الحلة ليلة وقد يتكلم فانه دلالة على
 انما كان لا ما بعد النيا فيكون انه يبيت عليه السلام
 بمكة في بيت الصديق ذات ليلة ويكون المرط على
 عائشة **قوله** ومن طخلت والباقي بطوله على النبي
 عليه السلام فتحكي ذلك ام الموحى رضي الله عنها
قوله واما تسع عشرة او عشرة وثلاثين
 ثمان عشرة **قوله** الله الرحمن الرحيم
قوله وقد قرئ به قراءة الى قوله وبالمرسل تخفيف

الراي **قوله** مفتوحة الميم ومكسورة القاء الفتح قراءة السلف
 والكسر قراءة عكرية **قوله** ابو الذي رجليه الفاء هيرانه نشر
 على ترتيب الالف لانه اذا نسخ على القراءتين **قوله** نهجيت
 مسودب في حقه عليه السلام قال السهيلي قوله يا ربها
 المزملة ثانياً وملاطفة والعرب اذا قصدت الملاطفة
 تركت المعانيه فادوه باسم مشتق من حالته التي هو
 عليها كقوله عليه السلام اعلى رضى الله عنه حبيب
 غاضب فاطمة رضى الله عنها وقد قام ولحق بحبيب
 القرب فخرها اجازت اب ملاطفة واستعاره بانه غير
 عاتق عليه ولا يملكه في محبة التعبير بما اطلب صاحب
 الكشاف كما لا يخفى **قوله** لما عليه في الكشاف
 من التزم في قطبته واستعداده للاستعمال في
 الغوم كما يفعله من لا يميز امر ولا يعينه شأن **قوله**
 بما دهنه الصواب اذهنته فانه دهن كثر لان
 يعين مخير وذهب عقله **قوله** اذ روي انه عليه السلام
 نقله القرطبي عن الثعلبي عن النخعي وقال ابن الرواحي
 لم اقف عليه وقال الامم حيان هذا كذب صريح لان قوله
 يا ايها المرسل واويل نسجه وتزوج عاتقته رضى
 الله عنها كان في المدينة وكلنا مقلد منبه غير مسلم
 الصفة اما الاولى فلما روى عن الجمهور ان انا نقلته
 حين جاءه الملك في غار حل بما حاوره ورجع اليه
 حليجة رضى الله عنها فتاها في طويته وامسا
 الثاانية فلان الصحيح انه عليه السلام تزوجها في

سؤال

وقال سنة عشر من النبوة قبل الهجرة بثلاث سنين
 ولما استسبغ **قوله** بيقينه مرط طوله اربعة عشر
 ذراعا **قوله** او ثنيها وعليه هذا الوجه ايضا لا تكون
 المستحبة للخبيث وفيه انه حيرة وسواد في حقه
 عليه السلام فانه لا داعي الى المجاز مع تصاعد الوهاج
 بينه ان المراد هذا المعنى الحقيقة **قوله** اي اقم الي
 الصلاة على الوجه الاول وادم عليها على الوجه الثاني
 واما الوجهان الاخيران فبالاول انصب **قوله** للاتباع
 في الضم **قوله** او التخفيف في الفتح ونصف بدل
 من قليلا اعترضه عليه ابوجيان بان الضم في نصفه
 اما ان يعود الى المبدل منه وهو الليل لا جاز ان يعود
 على المبدل منه لانه يصير استنسا محمول من محمول
 اذ التقدير بالقليل نصف القليل وان عاد الى الليل
 فلا فائدة فيه الاستنسا من الليل ان يكون اختصار
 واوضح واجد على الانساق فله الليل نصفه وفيه ان
 قوله يصير استنسا محمول عن محمول غير صحيح لانه
 المستثنى منه هنا معلوم وهو الليل بل لازم ان
 محمول عن محمول وانما يختار ان يعود الى الضم وقوله
 فلا فائدة في الاستنسا مخوع فانه فيه تغيير
 على التخفيف وتسهيل من الغتام الى النصف فانه
 قليل فان النصف من قسما وبانه قللة احد هما
 يلائم قللة الاخر ايضا بل فيه تبيين على تفاوت حال
 الحال والمالي على ما يليه لان زيادة التشويق

٢٧٢

في البيان بزيادة الابهام الحاصل من الاستغناء **بقوله**
 البيان في الفهم من مضمونك والله اعلم **قوله** فقلته
 بالنسبة الى الكل لا بالنسبة الى النصف الاخر على ما هو
 المتبادر حيث يرد اقلها متساويا ولا ولا ولو انسخ
 ان يجعل على المتبادر ويجعل النصف الحالي قليلا من
 النصف الحالي لا حنوا به على العبارة المقابلة لبعض
 امثاله **قوله** او نصفه بدل من الليل يعني بدل
 البعض **قوله** لا قل من النصف يعني النصف
 المستثنى من القليل **قوله** او النصف على الاقل
 ام النصف المطلق فيكون التخيير بينه الخ وفي الكشاف
 فيكون التخيير فيما زاده النصف بينه وبين الثلث
 ظر في بين ما ورا النصف وحاصله انه يقال على
 النصف ويزيد على الثلث وبين الكلامين فرق ظاهر
 وما احتار المصنف اوفق لقوله ان يك يعلم انك تقوم
 الالوية على قوله الج في نصفه وثلثه **قوله** والتخيير
 يعني ان يقوم اقل من الثلث قبل الثلث من المتكررات
 على الامر في تمام نصف الليل الا قليلا من النصف
 واهيب فان التكرير للاعتناء بشان الاقل لا
 الاصل الواحد فهو كقولهم كرم زيد او نبي او عمر
 قال صاحب الكشاف لا تغفل عن الاستغناء على البدل
 ظاهر ان البدل من الحاصل بعد الاستغناء لا في تقدير
 تاخير الاستغناء لانه السابق لانه النصف المطلق
 وايضا الظاهر ان النقصان رخصة لان الزيادة

نقل

ولا اعتناء بشان النقصان او لا يعتنى ولا يخفى ان
 ما ذكره اوله يرد على الوجه الثاني ايضا قوله الظاهر
 ان النقصان رخصة الخ محل نظير الظاهر انه من باب
 فانه اعتنت ههنا من عندك والتخيير ليس على حقيقة
 ولو سلم فالاصل لا صالحة واستثناؤه على تحقيق المسئلة
 اوله بالا ههنا **قوله** او الاستغناء من اعداد الليل لانه
 احذر به **قوله** فانه عام اذ عر به فجعل على الاستغناء
قوله والتخيير بين قيام النصف يعني من حيث الاجزاء
 لا اعداد **قوله** والجملة اعتراض يعني بين الجملة
 وهو قوله ان فاصلة الليل وبين الجملة وهو قوله لانه
قوله يسهل التكليف الخ في الكشاف ان ارد به ان
 الاعتراض ان ما يخلفه من قيام الليل من جملة
 التكليف التقبيل الصفة التي ورد بها القرآن
 واعلم مراد المصنف ان هذا الاعتراض باسما رفته الى ما
 يسلف اصعب واشق يسهل هذا التكليف فان في نفسه
 ما يسلف عليه بالتقلد اي انه ثقل هذا التكليف بالنسبة
 اليه كالتعمد وبهذه الملاحظة تحصل الدلالة ايضا
 على انه مستثنى من ضادة الخ **قوله** وبدل على انه يعني
 التكليف بالتجدد **قوله** مستثنى هكذا في النسخ
 التي عندي ولكن اشق غير مسموع وثقله الطيبي
 بهذه العبارة والجملة اعتراض لتسهيل التكليف
 بالتجدد ودال على انه مستثنى من ضادة للطبع **قوله** وعلى
 هذا يجوز ان يكون صفة لمصدر اي القاتع قليلا **قوله**

والجملة على هذه الالواح ظاهرة لغاها في الخلق
 الباقية كذا لا يظهر بمشيء التعليل الذي ذكره في
 الثالث والرابع **قوله** مستأنف خبر بعد خبر وهو خبر
 والتعليل متعلق به **قوله** ان ناسية الليل نشأ في
 جوف البيت اي رخصنا والحوض جمع حوضا وهي النافذة
 انفاذية المسير والتي الشجر اي زال شجرها بالليل
 والحق الي البري شرفات اللجاجة اي مرتفعاتها
 والقاعة جمع القعد وده وهي الهضبة النائرة فوق
 القنا وعلي القيد ال خلف الأذنين وهو خرال
قوله علي ان النائية مصدر جعلت له اي الدليل واضيفت
 اليه علي الجاز او لوصوغة له او الضمير للقيام **قوله**
 هي اسد وطاي من نائية النهار وطا نصب على التميز
قوله اي كلفه فيكون انصب وافضل حالك **قوله** ولا
 يظهر هذا في الساعات الا بملاحظة القيام فيها **قوله**
 لها وفيها حال من القلب واللسان اي كائنين لنا
 شية ان فرت بالنسب بالوجه الباقية والاستاد
 مجازي **قوله** لمضوء القلب وهو والاصوات ويجوز
 ان يكون شى اعلى ترتيب اللف وان يكون كلاهما
 لكل واحد **قوله** ونشر اجزائه عطف تنبيهي لنفسه
قوله وانقطع اليه بالعبادة وهو نفسك اشارة
 الي ان النظم من الاحكام كما تقدم في قوله تعالى
 والله انبئكم من الارض نباتا **قوله** وقيل باضماء
 حرف القسم مرفوعة لانه لا يجوز عند البصريين الا في
 لفظ

نظا **قوله** او جازات وان الجملة النفية في جواب
 القسم او كانت اسمية لا بما وجدها ولا تنفي بلا الا
 الجملة المصدرية بمضارع كثير او بما في في سبعة قليلا
 لكن هذا مما يشارع فيه فقد اطلق ابن مالك ان الجملة
 الاسمية سواء كانت اسمية او فعلية تنفي بما ولا وان بمعنى
 ما قيل بان تجانبهم يعلبك وقد اريهم يوي عن اي
 الدرس اننا لنكثر في وجوه ونصرك الهم وان قلوبنا
قوله وذري والمكذبين على العيرة وهو الطوفان
 علي النطق وهو وقف للمناعة **قوله** وما انا واهالا
 اشارة الي ان قليلا يجوز ان يكون صفة مصدر
 محذوف او ما من محذوف ثم كان الظان يقول تمهلا
 ولعله قصد الاشارة الي بنا التعليل ليس للتدرج
 بل للتكثير في المعقول **قوله** وانكل في القاموس
 انكل بالكسر القيد الشديد يجمعه انكان وفي الكشاف
 الواحد نكل وضبطوا الاول بالكسر والثاني بالفتح **قوله**
 ولما كانت العقوبات الخ اصل هذا الكلام في التفسير
 الكبير واراد بها ما بع الجسمانية والروحانية منها
 فالاولي للاشباح والثانية للارواح ولكن للمجهول ان
 وقاينه مجازات في الروحانية ولا يعدل الي المجاز
 بلا صارف عن الحمل على المعنى الحقيقي **قوله** فان
 النحوس الخ ببيان تغذيب الارواح بها فقوله
 تنع تغذيه يحتمل اشارة الي ان السكان الروحاني
 وقوله منحرفة بحرفة الضميمة الي الحميم الروحاني

لا يشع حر

٢٢٨

وقوله متقدمة الخ الى الطعام الروحانيه
 انفسه **قوله** كانه فصيل بمعنى مقبول اي في الاصل
 ثم صار عليه للرمل **قوله** مشغوا ظاهرا لا باسرها
 تمسيره كنيها مجتمعوا والاولى ان يفهم بالذي
 خرجت الرجل **قوله** يا اهل مكة اشارة الى ان الله
 من الغيبة الى الخطاب بالاجابة والامتاع وهذا
 اول ما في الكشاف استمد عليكم بكمركم وتكديبكم
قوله انفسكم فيه بحث فان الاصل المصنوع بالعارسية
 بوجه كرون وهو لا ينبغي الي المفعولين وانما
 الذي ينبغي اليها هو وفي **قوله** ويسرع بالاسباب
 قيل انها توجب انفس الروح الى داخل القلب
 وهو يوجب انقطاع الحرارة العنصرية وهو يوجب
 استموات الاجزاء العلائقية غير تامة النضج فلذلك
 استيلا يلزم على الاحلاط فلذلك يوجب ايضا
 الشعبة بتقدير العنصرية المحكم **قوله** ويجوز ان يكون
 وصف اليوم بالطول يعني علي الكناية قال صاحب
 الكشاف فيه ضعف لانه اطول من ذلك وفيه بحث
 فانه كفاية عن غاية الطول لانه قد مر حقيقة ثم ان
 قوله اطول محل نظر لما تقدم في سورة المعارج
 وجوابه ان مراده انه اطول عند القائلين بقوله
 حقيقة **قوله** والله اكبر علي تاويل التثنية ونقل
 عن الفراء ان السما المبروق وتذكر وقد يحمل منظر
 يعني ذات افطار علي طريق النسبة **قوله** المصير

سعد على ان المصدر مضاف الى الفاعل **قوله** ان يعظم
 اي يحكم ويحكم عليه بانه اذا تعظم الا ان يزاد بحسنة
 الانتفاظ الاستعلاء القارئة للفعل **قوله** لان
 الاقرب الي الشيء اشارة الى بعض المجازات وبيان
 العلاقة وهي اللزوم **قوله** وضربا من كثير فان قلت
 بين القرائين تفاوت فكيف وجه صحة علم الله
 تعالى له لولهما وهما لا يجتمعان قلت ذلك بحسب
 الاوقات فوفا قاموا وادني من ثلث الليل ونصفها
 وثلاثا ووقفا قاموا وادني من نصف الليل وادني من
 الثلث فان قلت يا ايها ورد الامر قلت فقولنا تعالى
 علم ان لا تحصره فتأب عليكم انه لا رد الامر بالاكثر
 فان قلت فليزعم مخالفة الامر تركه الواجب وهما
 عليه السلام عن ذلك قلت يجوز ان يجتهدوا
 وظنوا مخالفة الامر وخطاوا وفيه نظر فان اجاباه
 عليه السلام لا يجتهدوا في القرار على الخطا ولا على
 نقاله ورد الامر بالاقل لكم قد تقرر ان ارادوا
 الوقوع في مخالفة كما روي واليه الاشارة بقوله
 علم الله لا تحصره وقوله في كتابه عليكم محار عن التز
 كالاشارة اليه المحمدي بعد اجماع **قوله** وكما تغز من الدين
 وشبهه لادلاله فيه على ان قيام الليل لم يكن من ضايع
 الجوع والاطاعة كذا البعض على ما هو مدلول من التبييض
 لانه يجوز ان يكون من ضايع الجوع ويقوم البعض
 في ليلة والبعض معه عليه السلام لظهور فساده

لان من يبينه لا يبينه **قوله** ان لا يحصى انما
الاوليات انما هي التي ان الصبر عايد الى المصدر المعنوي
من تقدير **قوله** او فاقروا القرآن والمعين ان شق
عليكم العيا م فقد رخص في قوله فاقروا اما تفسيره
القرآن فانه لا يشق وتساوون به ثواب العيا م **قوله**
ولذلك كرر الحكم بوجه فاقروا اما تفسير **قوله** مر
اي عايد ان لا يستحق بالعا **قوله** قتال اخر
هكذا السخني ولا يجزي عليك من ابرام خلاص المراد
قوله واما الزكاة الواجبة فيه دلالة على ان
الا تبالد فيه وقل قال السورة حكية ولم يستحق
وكذا ان يحكمها من باب ما تاجر حكمه عن تركه
وقول الواجبة للتحقق كقوله تعالى ان الله ينهايكم
وهذا هو الجواب عن ذكر الزكاة في السور الحكيات
قوله والفرغ من عطف الام **قوله** من احرا لا يلبس
لغزله تعالى واعظم احرا ولم يوجد في بعض النسخ
او من ضاع الدنيا فان قيل عايد الغرض والتقدير
والله اعلم **سورة المدثر** **قوله** قال ابن عطية
ما جماع وفي البحر قال مقاتل لا ايتوهن ما حبا
عنه ثم **قوله** وايا من وحنسونه وفي التفسير
هي حنسه وحنسونه اي لا يلبس **قوله** والرحمن
الرحيم **قوله** وهو لا يبي الدثار الدثار عايد
للطهار وهو الثوب الذي يلي الجسد **قوله** كنه
في القاموس وهو الكتاب وكيلي غم ابن عباس

يوت

يعرفه ويحجبها بكتلة المسترفة **قوله** ولما نزلت انما
اول سورة نزلت اي تكا اقلها جالفا ما نزلت
عليه الروايات الصحيحة ان اول ما نزل من القرآن
اقترالى عالم يعلم لانه فرق ما بين السورة والقرآن
كذا قيل كنه الاضاف على نزل قوله ذر في الايات
في شأن العايد يدل على انها نزلت بعد الدعوة والخطب
في القرآن وتذكيره وتعليله في امره بد الوحي عليه
ما نزل عليه الزاوية والله اعلم في خطب شوبه معكم
كل من المعلوم فامر ان لا يدع انذارهم وان ادور **قوله**
والمراد بالمدثر الحيا التسمية النبوة والكمال النفس
بالمدثر في ظميرها فلا يدركه الاستبصار الكمال
النفسانية بالشاراوي **قوله** وقري بالمدثر تخفيف
المدثر اية عكره على هذا الضاع والمفعول وتفسير
المدثر الثاني اي الذي دثر هذا الامر نصب على
الخافض اي هذا الامر وانت حبيب يا ندمان من
التفسير ايضا جالوجه الاول من وجوه تفسير
الضرة المشورة فانه اوله للتوافق **قوله** وعصب
اي احبط **قوله** من عصبه على الوجه الاول والثاني
او من قيام عزم وجد على الوجه الباقي قال ابو
حيان عايد هذا معنى اخذ في الشئ كما تقول قام رجل
بشئ عايد وفيه اذا عايد من شئ في شئ لا يجنيه
لا بد له من خبر يكون فعلا مضارعا **قوله** مطلق
للتعظيم يعني انه مطلق عن المطلق بمفعول معني

٢٨

سوا كان يلخص خاص او عام لقصد تفيد المعنوية
 عما كان قد قلت بينه وبين الوجه الثالث قلت
 في الوجه الثالث لو حطت قرينة تدل على تقدير المعنوية
 تلخص المعنى وهو الناس وفي الوجه لا قرينة غير
 الحد في تدل على تفيد اخر خاص او عام من المعنوية
 فيه وقبل تقدم ذكر المعنوية معونة العام الى قوله
 عاما لئلا يلزم الترجيح بلا مرجح اذا قد رخص
 دون اخر فالمعنى فيه هو المعنى فقط ونسأوي
 تقدم جميع الالتفات الى ذلك المعنى هذا
 ويجوز ان يكون مراده مطلق عن قرينة تدل
 على معنوية معية ويبعد ان يراد به تنزيل منزلة
 اللازم للترجيح في مقدرة **قوله** كانه قال وما يمكن
 من سبب محتمل فلا تدل على كبرية فيكون من ثبات الثالثة
قوله او الدلالة فالفا على هذا التحقيق لا جواز
 والاشارة من جابه اياك اعني فاسمعي واخاره **قوله**
 والقوم كما حواه والواجب في الاول حقهم التكبير
 ليس الاقوله فيقصيرها يعني ان تظهر الاشياء كناية
 عن تقصيرها لانه من لوازمها **قوله** او ظهر نقصان
 فالنظم من ماله شك لا يدخل فيه كونه نسبة الحكم
 الى المضاف كناية عن نسبة الى ما اضيف اليه **قوله**
 او مظهره ثبات النبوة كونه لا يلازمه صيغة الخبر
 في ثباتك **قوله** ولا نقطه مستكرا فالسبب على
 هذه الترجيح للطلب **قوله** او نهيا خاصا فيكون من

مختص

بخبر **قوله** لقوله عليه السلام الخ قال اخي الصراحي
 المراءى مرفوعا بل هو من كلام مشرح وفي النهاية
 روي عن بعض التابعين المستغفر الذي يطلب اكثر
 مما يعطى اي اذا اهدى لك العربي شيئا يطلب اكثر منه
 فاعطه في مقابلته هديته **قوله** والموجب له
 اي للمعنى ما فيه اي في الاستقرار **قوله** او لا تخفيا
 الله تعالى فمرعا هذا الوجه وما بعده من الحسن
 يعني الاعتزاز بالشئ **قوله** للوقف اي لا حبرا
 الوصل بحري للوقف **قوله** او الاموال من تحت
 يدك لا تستمال لان الاستكثار معقبة المصطفى
 او بدل المال على الادعاء انه من بكه الاما احتسب
قوله وتستكثر عني تحته كثيرا يعني ان السبب
 للوحدة **قوله** وبالنصب قراءة الاعمش لا نقط
 استكثر **قوله** وقد قرئ بها يعني بان وهي قراءة
 عبد الله بن مسعود **قوله** وها هذا يجوز ان
 يكون الرفع قال ابو جابر لا يجوز ذلك الا في الشعر
 ولنا منذ وحة عنه مع صحة معنى الحال ومنع
 اختصاصه بالشعر مستند ايمان الكوفيين
 يجوزون ذلك وفيه بحث اذ يكفي لاي حبالا
 تخصيصه بالصريحين **قوله** فاستعمل الصريح على
 تنزيله منزلة اللازم واللام في الصبر للاستوائ
قوله والاعمال السببية يعني للدلالة على ان ما بعدها
 مسببة عما قبلها **قوله** فكان قال اصبر اخي بل زمان

الا ان يجعل على التعليلية **قوله** او ظرف خبره يعني ان
 ظرف مستقر اي كائنا يومئذ **قوله** اذ التقه يدركه
 الوقت نصب على الظرفية والتعظيم يلطف الوقوع لابرار
 المعين والتعظيم عن جعل الزمان وظروف الزمان
 مبرجوه الى الحدث لا الاشارة الي انه مقدور فيه
 الكلام حتى يرد ان المصدر لا يعمل فيما قبله **قوله**
 فنزل فيه الوليد بن المعيرة قال لا يرحبان بلا خلاف
قوله او ارادة عطف على تركي **قوله** خالد وعمار
 وهشام لم يذكر الوليد بن الوليد واطبق المحدثون
 على انه اسلم واما عماره فقتل كافرا ما يوم يرد
 او في الحبشة على حيي النجاشي حيث ارسله قريش
 وعمر بن الخطاب اليه لخيافته نسبت اليه في حرم
 الملك والله اعلم **قوله** وهو استبعاد قال نعم قد
 على الاستبعاد بموتة القرينة والامنة كالاجني
 او الالة لا الالة **قوله** لا يزيد اي لا مثاله
 الوليد بحسب خبري العادة على ما لا يبيح
 اولي غايته ما اوتي عادة لا مثاله **قوله** اولاته
 يعني الطبع في الزيادة **قوله** ولذلك الظاهر ان
 الى الوجه الثاني اذ لا يتناسب ما ذكره وفي موضع
 تقليل الرجوع الالي وان جعله من محسنه في الدنيا
 للوجه الاول فتأمل **قوله** بما نده اية النعم يعني
 الابنة القدرانية **قوله** ساعشيه من غنيه في الدنيا
 اذ انا **قوله** سعيه حر دجا وفي حواشي

الكشاف

الكشاف او سعيه عام لان احوال السعة تنمى به الثبات
 وقد روي ولقد استبيح حزيوا كالا فدان اذ ابلغ عمره فانه
 يخرج في غيرة **قوله** اوبيا به العباد اي يولد من
 قوله انه كان لا ياتنا عنده او قوله سار همة شعور
 اعتراض **قوله** واذ غلبه طلاوة في القاموس الطلاوة
 ثلثة الحسن والبركة والعنونة **قوله** صبا الوليد
 على اصحابه لان اذا خرج من دية الى دينه **قوله**
قوله با احماء اي باغضيه **قوله** فدل رايتوه بخفق
 كانت العرب تعتقد ان الشيطان يخفق الجنونه فيخط
قوله وفيما بعد على اصحابها يعني المهلة والقراطي
قوله اتنا على العيس كن مطيع لا تتنازع على المتنازع
 غير معروف والظاهر ان كلامه له معنى مطابق
 لمعنى الاخر فيعني فطوب وجهه وبسر عينه
 ما بين عينيه واسود وجهه منه ذكره الحلي والبركة
 عليه **قوله** او الرسول على الوجه الثاني فيه تفسير
 عيسى **قوله** بدلا منه سار همة شعور اي بدلا
 الاستعمال والجملة هي البيان **قوله** والعامل فيها
 معنى التعظيم يعني الذي يدل عليه الاستغناء والمج
 استعظم سقره هذه الحالة **قوله** مسودة لا عافية
 لاجل احب النار اذ احرقته وسودته **قوله** اولاته
 من اوج اظفر وفي التفسير الكبير طعن الثابتون
 في الاول بانه لا يمكن ان يصحها بتسويد البشر
 مع قوله لا يقيح ولا تدر وفيه نظر **قوله** على الاطلاق

المنزول وقيل على الحال اما من سفل العامة معنى
التظيم او من المنزوي في لا يتقي ولا قدر **قوله** ملكا
ويبرح هذا اياهم فهو من النظر حين سجدوا وانك قال
ابو جهمل ابجيز كل عشرة منكم **قوله** والمخصوص بهذا
العدد الخ ما خود من التفسير الكبير والحق انما يحال
عليه الى الله تعالى فالعقولة البشرية قاصرة عن ادراك
امثاله **قوله** بسببه الفروع العشرية الاثنا عشر
يعني الممركة العشرة الظاهرة والباطنة والاعلة وهي
الباعثة المشوذة والغضبية والحركة **قوله** والطبيعية
المسببة وهي الثلاثة الحذوفة الغاذية والنامية
والمولودة وادرج الضرورية والاربع الخادمة (الهاضمة
والمخازنية والهاضمة والله افعة وانت خير بان اثبات
هذه العقول بناؤه على الاصول الفلسفية وبقي الغافل
المختار فبما تفسير كلام المم تعالى عن امثاله
قوله وان الساعات اربع وعشرون يعني ان لم يخلق
في مقابلة الخمس التي جعلت الصلوات زمانية تكريما
فلا يلزم الاحتصاص بالصلوات من صلاة المؤمنين
قوله وما جعلنا عدتهم الخ فانه قلت لاجل كونه
من دواخل الهند او الخمر يتقضى شيئين ولا يفرد من
عددهم لانه تسعة عشر فكيف يتصور منه الجوار
قلت العدد الذي يمكن ان يكونوا الا يتخلف في تسعة
عشر فالجمل باعتبار تحقق العام في ضمن الخاص فان
وايضا احراز القسمة عما حقيقة ليصح نفاذ

ليست

ليستين بجهلنا ثم ان مقتضى القسمة في الحقيقة
هو جعلهم على هذا العدد وفيه انفس اقتضا القسمة
الي هذا العدد بخلاف **قوله** فغير بالانزادون الموحش
اي بالقسمة عن العدد المخصوص **قوله** تقيها على انهم
الموحش لا تنفك عنه اي عن الانزاد **قوله** لعل الموحش
الاجل بالقول كما في قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم
عباد الرحمن افاضل **قوله** ليحسن تخليده لم يقل ليصور
لان لا رادة لاجل الخيال ايضا مساغا فان السان تزيين
على اسباب العيلة واللام ليست على حقيقة عيوبها
اهل الحق **قوله** اي لتكسبوا اليقين اشار الى ان السان
للطريق طارا او يجوز ان يكونه يعني اللام وضح فتشبه
الحجيم يعني حين ويجوز ان تكون اللام حارة وحاصلة
قوله بالادمان متعلق بيزداد والبالسية والادمان
على هذا الوجه الثاني في الكيف **قوله** وهذا كيد
للاستيقان وفيه انه حقيق لا يكون للمطف وخبر
الا ان يحل ان المراد كالتاكيد فانه من باب الطسود
والعكس وهو كل كلامين يتنزل الاول بمطوقة مؤسوم
الثاني وبالعكس **قوله** ونفي لما يعرفه المتيقن يعني
ان المتيقن في امر قد تحترق به شبهة له هوله عن مقدم
من حقد حاد دليله او لطهارته ما يقوم كونه معارضا
في اول وهلة والمقصود من قوله ولا يرتاب ان هذا
التيقن لا يعتدل الا برباب املا لتعاضد الادلة حيث
عاضده مشبهة للتخليل **قوله** وليقول الذين في قلوبهم

215

فان قلت كيف يجوز ان يكون قولهم هذا مقصود الله
 تعالى قلت اللام ليست جلية حقيقة كما ثبت عليه بل العاقبة
 فلا اشكال **قوله** فيكون اخبارا بملكه بين على الوجه الثاني
 ظاهر **قوله** اي من اراد الحق النسبة الى الله تعالى على
 التام ولا يستلزم **قوله** وقيل لما استبعد من مرصنه لان
 هذا مقتضاه انه من المتعالي وليس كذلك **قوله** واما
 اختصاصه بغير الاسباب العادية لانه لا اختصاص
 والا فالخصوص هو الله تعالى ولا شرطية ولا عليية
 بين الممكنات **قوله** واعتبار نسبة لعل مراده بالنسبة
 الاعراض السببية واعتبار الصفات القديمة الواقعة
 على هذا الحق النسبة التقديمية **قوله** وما سطر
 فتوله وما هي الاية عطفت على قوله ما صلح به سطر
 وما يتصل به وقوله وما جعلنا الى قوله الا هو اقراض
 بين المتعاليين ودال الطعن الكفار **قوله** او عدة الخزيئة
 فان فيها يذكر لانه الله تعالى قادر على ان يعد بالكثير
 الغير المخصوص من كفا والتقليب وعصافهم بهذا
 العدد القليل **قوله** وانكار لان يتذكروا بها قال ابو
 حيان لا يسوغ هذا في حق الله تعالى ان يجبر انفسا
 ذكر للشر ثم يذكر ان يكون لهم ذكره قلب لا مضافا
 وهو تصليح ان تكون ذكره للبشر الا ان بعضهم يصرحون
 لسوا اختيارهم ولا يتذكرون الا ذكره قولهم قال لهم
 عن التذكيرة معرضين **قوله** على ان المصنف قد بين
 ان قارئه ليس بخلافه اذا لا يستقبل **قوله** او

تقليل

كيد
 ٢٨٤
 تقليل لئلا ان جعل رد عامله انكر وانفسه معرضة للتأني
 قيل فيجوز ان يتقدم بر حجاب القسم وفيه كلمة التأني
 منه وحذا على انه يكون الله بمرصدا كما انكر **قوله**
 او حال وقد يراد ما يصدر من قوله او وصفه بغير مقدر
 وجه في التأني كذا في ان رحمة الله فزج **قوله** بدل
 من السر دالة الجار **قوله** اي نذير المؤمنين انما اوله
 لا يرد ان لا تنال بخصيص بالمتكلمين واما السائقين
قوله ولو كان صفة لتقبل رهيبة لان في الايمان
 بمعية مقصود يستوي فيه المذكر والمؤنث ويكون اصل
 النظر في القرآن العظيم الى الحسن الذاتي دون العرض
 احسن رهينة لما فيه الوصف بالمصدر من المبالغة التي
 تقتضيهما الحال على رهيبة مع انه يباين **قوله** فانه لم يكو
 رقابهم انشأوه الى ان لا يستقينا متعل **قوله** وقيل هم
 الملايكة مرصعة لا قنصاية اختصاص اصحاب النيران
 بهم **قوله** لا يكتنه وصف احده من تفكير جنات
قوله حكاية لما جرى يعني لما سألوا اصحابهم عن احوالهم
 المجرمين اجابوا بان سألناهم عن احوالهم وقلنا لهم ما سألهم
 في سفر الآيات قال كلام فيه تقدير واضمار على
 المادة الغرائبية في الاختصاص وقال صاحب الكتب
 لا بد من الظاهر ان بيان التمسك والتقدير يتسألون
 عن المؤمنين قائلين لهم بعد التمسك ما سألهم الاية
 هو صفة قائل الا انه يجعل قائلين حال مقدور ولعل
 لا ولي الله يتقدم ويقولون لهم بعد التمسك وفيه دليل

على ان الكفر بخاطرون مالا يمانه والمعقوبات والمعاملات
اجماعا اما العبادات فمخاطبون بها في حق الواحد
في الاخرة اتفاقا ايضا لقوله تعالى ما يستلزم في سائر الابات
اما في حق وجوب الاداء فمختلف فيه قال الصرافيون
من مستأجنتهم وقال مستأجر دار لا **قوله** محرفا في
امارة الى استعارة عن نصر كما ان الاستعارة يحذف
قوله لم يستند الله بالذات او بالواسطة وقرا ناس
فيه تفسير القرطبي والجرح ويعتوب ابي في رواية شاذ
عنه **قوله** بالنا على الالتفات من الغيبة الى الخطاب
قوله حقيق بان يتبين فالقوي على هذا مصدر من
المبني للمفعول **سورة القيامة مكية** وايرها تسع
وثلاثون وفي التيسير اربعون **قوله**
الله الرحمن الرحيم ادخال الالفية معني في اصل الوضع
والا فالزيادة لا تنفي بمبنا **قوله** شايع في كلامهم
سواء كان في اول الكلام او في وسطه وما في ذلك شاف
انها لا تنزاد الا في وسط غير مسلم الصحة وقد وافقوا
الجاعات في الفصل في جعلها صلة اول الكلام **قوله**
وقدم الكلام فيه ومرتبه في الحاقه ايضا **قوله**
او بالحس وانت خير بان ادخال الف حزة في القسم
هو الاقسام تقتضي الاعطام بما جاء به من المزمع
قوله لم يكن يتلوم ابي يكون بالحق في المزمع فان
صيغة التكلف قد تكون للمبالغة لكن المشهور بالاسم
معناه المكث والانتظار ولا وجه لاداءه هنا **قوله**

وهو

وهو عدي بن ربيعة هكذا في النسخ وفي الكتاب
وعنه عدي بن ابي ربيعة **قوله** لم اصدقك يعني كذب
حي **قوله** او يجمع الله بين الواو وهزة الاستفهام
وقد ضبط في بعض النسخ بسكون الواو ابي لم اوس
الى ان اشاهده الجرح ومعاينة اليوم لا يستلزم مستأجرة
الحج **قوله** وقراية له يجمع بالنا المرفوعة **قوله** يحج
سلامة كناية عن هي العظام الصغار في اليد والرجل
يعني ان في النيران حرمين الصغير وكونه طرا فالف اي
حزة مظهر ثبت المطر بالاولوية ولقد اقصى جلد كسر
قوله الذي هو اطراد اشار الى البناء مستر واللفظ
مجموع المعنى بالحج **قوله** فكيف تغيرها فان من قدر
على جميع الحواشي ولا طرائف يكون على جميع الاصول
اقتدار **قوله** عطف على لا يحسب وجعلها ابو حيان لم
الاخراج عن الكلام الاول وهو بحرفا قاورية من
غير المطالب المصحي من والا حزة في بيان ما عطف
الاكتسان من ادائها في الصور من غير توقف
قوله فيجوز ان يكون استغناء ما قبل **قوله**
عطف على التحسب تسامح **قوله** وان يكونه الجا
وهذا الجرح والي الجوان فان يكون للاضراء نفس
على ترتيبها لفظ الظاهر ان يريد منزلة اللازم
ومعناه مقدر بللام الاستفهام بموتة المنام
ان فوق جميع ارادته ليخبر وقد يقال مفعول
كونه فيل عليه **قوله** ليخبر اعا منه والتقدير

يوم يدنو من الوانته ومما صبه ليدوم على تجوره فسره
 به لانه خبر من حاله الفاجر فيما يستقبل من الازمان
 امتارة الى ان اوان هذا مستعار للزمانه الخالان **قوله**
 يسال استنفا في تعليل احواله **قوله** او من البرق عطف
 على قوله وهي لينة **قوله** وقرب يلق وهي اياما مادة على
 حدة او هي من مادة يرق ابدال اللام من الراء كشير
 ونقل وقد جا برق بمعين يتفق عينه وفخرا قال
 ابو حيان والحارثي **قوله** ولا يناسبه الخسوف جواب
 سوال وهو ان الخسوف انما يكون ليلة البدر عند المقابلة
 لا عند الاجتماع اذ لا نور له حتى يحسب وقد يحان
 ايضا بان يكون ان يكون الخسوف في وسط الشهر والجمع
 في احده اذ لا دلالة على اتحاد وقتيهما **قوله** فانه
 مستعار للحاق الحاق مثلثة ان يستقر القمر ولا يرى
 ولما حمل ذلك فانه قلت فانه ارجح ان يتاظم بما قبله
 حينئذ قلت من حيث الامعانة اذا اجازت فقد مات
 الموت ينكشف الامر له ويردع عن السؤال
قوله يذهب ضوء البصر على تشبيه البصر بالبحر
 فان نور مستفاد من الروح **قوله** يذهب
 اي يذهب الروح بقطع تعلقه عن العين وذهاب
 البصر بفتابه وبطلانه **قوله** او موصولة في
 هذا المستشهد بالقر هو الروح لان نور مستفاد
 من مكان القدس وهو لا يمتد من قلبه اعلم
قوله وتخليب المعطوف اعترافه علمه بان لا يدرى

قام

قام هند وزيد على التخليب واجيب جاذ ليس وجهي
 مستقلا وانما جني به لتأنيده الوجه الاول فانه اذا
 جاز تذكر الفعل المستند الي موثقت غير حقيقي
 منع اعتبار التخليب اولى ولهذا اختار الم الواعظ
 او الفاصلة **قوله** بقوله قول الاكبر الخ ولعله لا يمتنع
 عن الاقناع على حقيقة القول مصدر وهذا
 الكلام بناء على قوله ليقتد وقوي ما ذكره في الفا
 رقة الميم ونسب من قال بكسر الميم وانه ليس
 مكانا **قوله** وهو المكان واحيانا للتخمين ان
 يكون مصدر اكال يرجع **قوله** اليه وحده استقرار
 العباد اي لا يتوجهون الي غيره ادلا على ولا مخرج
 منه الا اليه **قوله** ردع عن طلب الغر لا يناسب قوله تقوله
 قول الاكبر الخ اذ لا طلب حينئذ **قوله** او الي حكم
 قال الملك يومئذ لله **قوله** او الي مشيئة موضح
 قرارهم على الاستقرار اسم مكان اي موضع قرارهم
 معروض الي مشيئة الله تعالى على اعمالها **قوله** على
 المجاز في الاستدلال على الاعضاء الحقيقة
 له جمع مقدار لم يقل اسم جمع كما في الكشف لان
 هذا ليس من ابيية اسم الجمع **قوله** او جمع مقدرة
 مثلثة الدالة **قوله** على غيرتي من ويجوز ان يقال
 انه على وفاه القياس والبيان تولدت منه اشباع
 الكمال وكذا الكلام في التكاثر **قوله** او الي
 اي كونهما جمع مقدار موافقة القياس كمننا

و مضاف و مصابيح و فيه نظم فان سجد
المخذ ان عجب القدر ليس بقايد ولا لوبد مخرج ذلك
قوله وهو نظير الذي يعني قولان عليهما لا بد من
قوله لسان جبريل عليه السلام فان سجد القدر
الي صغيرا لعظمة مجاز **قوله** فزانه وفسروا ان عباس
رضي الله عنهما بقوله فاسجدوا لي وفسروا ان عباس
الشرط والجزا اعلم ما تقتضيه كلمة اذا خصوصاً لا اصر
العامل في فعل الجلال ثم الظاهر وكرر بدله وكرر فيه
قوله بيان حاله في تفسيره ان عباس رضي
الله عنهما ثم ان علياً ان تفرا الحدليل فيها جواز
قا جبريل اليان من وقت الخطاب وهو اعتراض بخير
قوم في مناسبة قوله لا تخرك به لسانك اعيها
قتله حتى قالت طائفة من قدامه الرافض خلفهم
الله تعالى ان هذا القرآن غير بدله وكرر فيه وكرر
حيث لم يجد والمنا سببه وقد ابدى العلى من وجوه
ذكر المص ثلاثة فيم واد بالاعتراض الاستطراد
الذي يودي مودي الاعتراض وقوله يل يرد جيل
لانسان لينفج احابه في معنى يخبرون العا حلة
قوله او تذكر ما اتفق يعني انه لما نزل اول السور
الي قوله ولو القى معاد يرد مبادر رسول الله صلى
الله عليه وسلم الي تحفظه الذي نزل وحركه في
لسانه عن محلة خوفا من ثقلته فنزل لا تخرك
الايات مذكور في الكلام الي تكلمه ما لا بد في مقتله

ونظرو

ونظيره ما لو القى الدرس علي الطالب وتساءل الطالب
بشيء عرفه له فقال الحق الي بائك وتعلم ما اقوله ثم
كذلك المسئلة واعتراض علي هذا توسع **قوله** وقيل
الخطاب الي قوله القائل واستخرج من مومنه المص
في خلاف ما نطق به الحديث الصحيح **قوله** ولذا
في المصولة وقد يقال المنقذ لم لرعاة القاصلة
قوله وليس هذا في كل الاقوال جوابه عند معارضة
الذي يخشون وقد يقال الاختصاص اذ عاي فان النظر
الي غيره في جبهه النظر اليه بمنزلة العدم ومسلك
المجاسد واقوم **قوله** وقيل نظره انما ماله العالي
غير ان يخشون فان كثيرا من مشايخ المعتزلة يقولون
النظر علي مجدي ويختصون عليا جوارك وما ورد في
الاكتفاء في فصل في الكتب المبسوطة الكلام عليه
واما الذي يخشون فقد جعل كناية عن معنى التوقع
والرجاء وما غير الانتظار بل لا ملازمة فقد يوجب
الاكتفاء بربو يتم قال الله تعالى ما ينظرون الا
واحدة الا انهم يكونون حقيقة والجواب عما قاله المخشون
انه لا يعدل الي الكناية بل ضرورة داعية اليه
وهي هنا متفردة فالاحادية الصحيحة تدل علي
حالة الحقيقة وان المستعمل اذا كان مراد القائل
الي معنى النعمة والنظر بمعني الانتظار لم يتوجه
قوله من تلك من يخشون **قوله** ما ليس
دونك يجعله محبين احد في البحر بيني وبينك والثا

انما السبع اقل منك في الجود مستغفلة له في البيت
قوله تعني السوا لا يعني في الجواز **قوله** او الاستغفلة
 كوجه الطلوع بضم الطاء وكسر اللام **قوله**
 موقع ارجائها ورجح ابو حيان والطيب تفسير الظن
 بمعنى البعيت كما عبر في الحاقه لا ينافيه ان المصدر لا
 كما توهم فانها انما لا تقع بعد فعل التحقيق الصريح
 فاما بعد فعل الظن او ما يودي معنى العلم فتجيب
 المصدرية والمستددة والمخففة عنه عليه الرحمن
قوله ملائكة الرحمن لا ينافيه قوله ولا صدق
 ولا يعكس في الايات لان الصريح لا ينافي المذكور فيه
 بحسب الانسان كما قال المصنف فلا يتعين كون المحقق
 من اهل النار **قوله** او شدة فراقه لانه ينافي ان يكون
 السابق مثلا في الشدة كما تقدم في سورة القلم
قوله ما يجب تحديقها قال ابو حيان يكون ولكن
 كذا في تكرار اوله ان يكون استندرا لا بعد ولا صلا
 لا ينافي ولا صدق لانها متوافقان وفيه بحث فانه
 لا اختاد بينهما ولا ملازمة ما لانه للشك **قوله** والصبر
 فيها للانسان وهو مخلوق على قوله يسال ايات يوم
 القيامة واستعمله ابو حيان ويذيل الاستعداد
 قوله بحسب الانسان انه ينزك بسببه فانه لا
 فقال للمصنف من تكرار الاكثار فافهم **قوله** وحده
 من الولي قد مر ما يتحقق به من التفصيل في سورة
 الانشراح **سورة الانسان** وتسمي سورة هذا التي

والاشباح

والاشباح والدم **قوله** مكية اي في قوله الجهم سور
 قال ابو حيان وقال مجاهد وقتادة لخص الله منها
 مدينته لا قوله فاحصين من ربك الى الاخر فانه مكي
 حكاية الماوردي وادراكه في وثلاثة وثلاثين لانتفاضة
 ثم الله الرحمن الرحيم **قوله** ولا تد
 اي وكونه استقرا من تقريه وتقريب **قوله** فسرق
 به جماعة منهم ابن عباس وانكساي والقراد المبر
 بانه فيه معنى التقدير والتقريب **قوله** واصل اصل
 لما حكى عن سيبويه ان هذا بمعنى قد الا انهم تركوا الالف
 قبل الاصل لا تقع الاستقرا م وانكر ابن هشام صحة الكلمة
 ورد ذلك عليه **قوله** كقوله وفي الكشف بدليل قوله
 يعني الحرف لا بد من هذا مثله وانما هو لانه لا يجوز
 ان يقال انه من الجمع بين الحرفين بمعنى واحد على
 سبيل التوكيد كقوله ولا اله الا الله ابداد وامر الله
 لا يوافق في اللفظ في اهل السيرافي قال الرواية
 الصحيحة في البيه ام هلا وام منقطعة بل بمعنى
 بل كالنصر انه ارسل في الانسان ادم عليه السلام
 والمطفلة اذ ارسل به بنوه والتفريق للنظر الى كون
 الاستقرا من التقريب فمدينته العنصرية بعبد
 منهم هذا هو الظاهر **قوله** فخذ في الراح اي فيه
قوله لقوله اذا خلقنا الانسان فالمراد به الجنس
 لقوله في من نطفة لانه ادم عليه السلام لم
 يخلق من الماء معروفة فيكون عين الاول الاصل

في اللام هو العهد ثم المراد بالجنس بنو آدم عليه
 السلام او ما بعده ودينه على التخليب او فساده حال
 البعض الى الكل للملازمة بين الجاهل **قوله** بين اوله
 حلقه اي بطريق الاشارة **قوله** جمع مسبيح كسبي
 او كفتت على لغته **قوله** ووصفه النطفة به معلى
 مع افرادها **قوله** ولذلك الاشارة الى اختلاف الاعمال
 وفيه انه يجوز ان يقال انه تلك الصورة ووجه
 الاختيار على ما هو المختار **قوله** وقيل معرذ قاله
 صاحب الكشف ومرصه المصلا ان افعالا لا يكون
 معرذ انهم عليه سيويهم والخبويون **قوله** وقيل
 الوان مطلق على افعلا **قوله** فاستعاره لذي
 الثقل لا يتلوا لانه يظهر في كل قتل ظهورا احسن
 كظهور نبيجة لا محتاجة بعدة **قوله** وهو كالسبيبة
 لا يتلوا لانه من اراد كالا يتلوا **قوله** ورتبه عليه
 قوله انا هديته فانه استئناف تعليل كعمل سبيبا
 بصيرا وهذا من السبيل انما هي للاشارة **قوله**
 على حد في الجواب اي اما كونه شاكرا فمختلصا منه
 واما كونه كفورا فكذلك **قوله** ليطلق تعليل النفي
قوله واستعار ايمن منه بصيغة المبالغة على
 علمه هذا الوصف فيهم من حيث الشوك له **قوله**
 وقيل فافع والكسبي وابوكبر وفي الشوك وريث
 من طريق الى الطير غلام بن سبيد وهشام
 من طريق الخواص قال ولم يذكر السعيد في تنصير

عن ورثه خلافة **قوله** ليوده عليه من حالك **قوله**
قوله وعدو بته اشارة الى ان كافورا الجنة خلافت
 كافورا الدنيا في العلم ومع ذلك بسكته عنه وذكر
 بدله البياض لكاته او في فانه الغريب يكون بالعرف
قوله على نقد بر مصاف بين على الوجهين ويجوز
 ان يجعل من النسبة الجاهلية كقولهم حمير الزهر
قوله اي ما عين او حمرها على نبيذ الله **قوله**
 اي مكنه ان جعل عينا بدلا من محل من كاس **قوله**
 او من وجا ان جعل بدلا من كافورا **قوله** كما هو اي
 على الوجه الذي هو عليه والكاس للاستعلاء وما
 موصولة وهو مبتدأ او قد كبر الضمير فتا وبالمشروبة
 وخبر مبتدأ محذوف وبهذه الوجه اعرب قوله
 كن كما انت **قوله** بيان ما رزقوه لاجله الضمير المنصوب
 لما ذكره والمجوز **قوله** فانه عليه السلام كان الجوال
 ابنه العاقي لم اقف عليه **قوله** فلهذا كلف الحكم
 فهو على هذا التعليل لقوله انما نطعمكم لوجه الله **قوله**
 اولنا نطلب المكافاة فيكون تعليل لقوله لا نزيد منكم
 جزا **قوله** تجلس فيه الوجوه موصوف اليوم به
 محبان **قوله** او شبه الاسد فهو من المبالغة في
 التشبيه اول الاستعارة بالكناية والاول اظهر
 فالصوم من اسم الاسد في القاموس العباس
 الاسد كالصوم **قوله** واثار الاموال الظاهر
 اثبات الاموال **قوله** بدله النجار اشارة الى نجيب

الوجه في تفسير عبوسها **قوله** وعن ابن عباس رضي
 الله عنهما ان الحسن والحسين مرضا لخدمته قال
 الحكيم الترمذي هذا احد بيتي مثل لا يبر وجه لا عمل
 حرجا هل دور واه ابن الجوزي في الموضوعات وقال
 لا شك فيه وضعه ثم صحت الرواية تختلف كون الانية
 مدنية لاننا نرى رسول الله عليه وسلم فاطمة عليها رضي
 الله عنها كان عبدا وفتحة اهل وقال المصنف ان الصورة ملكية
قوله ثلاث اصوع الصاع موثقة **قوله** حال من جزارهم
 قيل المجازاة نذك الخال لا ذرا اورد الاحوال **قوله** اوضنة
 الجنة يعني عيا مذهب الكوفيين فان اهل البصرة يوجبون
 في مثله برون صير الفاعل **قوله** والمعين انه يمين
 يعني ان قوله لا يبر ون كناية عن هذه المعين **قوله**
 قد اعتكر اي اختلط **قوله** حان هراي اصنا **قوله**
 مصطوفة عيا ما قبلها يعني عيا الوجهين **قوله** عيا
 اذرا خبر ظلالها فلا يمسك للاختصاص في تخويل
 اعماله اسم الفاعل من غير ان يعتقه **قوله** والجملة
 حال او صفة والاولى اعمال طقة عيا ما قبلها او حال
 ان جعلته حالا من فاعل لا يبر ون اولئك ايد اولئك
 الصورة ان جعلت صفة لجنه وما قبلها احوال
قوله او حالا من دانية يعني اذا نصب **قوله** من
 فتحة روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال
 ليس في الدنيا ما في الجنة الا الاصل **قوله** والواقع
 بلا عري فيسهل الشرب فيها من كل موضع لا يحتاج

عند

عند تناولها الي اذلة **قوله** اي تكون جامعة اشار الى
 ان كانت جامعة وقوارير حال عيا المبالغة فيه التشبيه
قوله وقد نوبه قوارير اي بين الاول والثانية والى
 كثير الاول وكذا حلف وهشام في روايته قال ابن
 الجوزي وكلهم وقعوا عليه بالالف الاحقة ورويسا
قوله نجاة متاديرها يعني ذلك بقرينة المقام اذ لا
 فضيلة في مجرد التقدير **قوله** شرابا عيا اصناد
 المصنف **قوله** اي جبارا قادرين عليها قال ابو حسان
 والا قرب في تخير هذه العترة قدر بهم فيها تقدير
 فخذ المصنف وهو الذي واقتم المصنفون اليه مقامه
 فصلا والتقدير قد ولامها شرابا في الفعل وفي كون
 حاذ كره اقرب مما في الكتاب بحث **قوله** ليس سلسلا
 اي بطول عيا لانه لا ولا لا تمنع من الصاف للمصلحة
 والتامية ولم يخرجه واحد من الصنف **قوله** ولدت
 اي لا اتحاد الالفاظ الثلاثة في المعين **قوله** حكم بزيادة
 الباقان قيدا الباقين من حروف الزيادة فكيف هذا
 الحكم قلنا اريد بزيادة زهاء من التقاوت في المعين
 بوجودها وعددها **قوله** لانه هام المراد بموم
 مصدر الفعل يعني انه مقدر ولام الاستغراق بمجوعة
 المقام وعليه ظاهر كلام المكشاف ويجوز ان يكون
 المراد ليس له منقول وله حقله ويلفظ يعني خاص
 او عام اذ لا قرينة لتقديره الا الحذف فاي لفظه
 التمهيد يكون ترجيح بلا مرجح فيجوز تقدير

بل ما جعله فقد بره وهذا هو معنى كونه عاما فثما سلمه
قوله والمعارف القر من ذكر ما يؤخذ من التفسير الكبير
 الا ان بينهما تفاوتا فالصحيح المعارف وعم الامام لا هل
 الجنة **قوله** او ملأ وفيه اكتشاف من نصيب **قوله**
 او حسنتهم ربه ابو حبان لا يستلزامه تفكيك الصلوات
 فان خير حلوا واستقام للمعطوف عليهم وفيه انهم
 لا يباي اليه اذ اوجد المعين وكونه خير حلوا للمعطوف
 عليهم غير مسلم **قوله** بالرفع اي بسكون الياء وكسر الهمزة
قوله عيا انه خبر شان وهذا هو الاظهر وجوز ابو
 النعمان ان يكون منصوبا للتخفيف لكنه لا يجوز للابي
 ضرورة او شدود فلا يخرج القراءة المتواترة عليهم
قوله عطف على ثياب بخلاف من قال اي ثياب استبرق
قوله بالنعس اي برفع خضر وجوز استبرق عظاما
 جيا يصند من فعلي هذا اكونه استبرق بمرسل
 التهممة وقرى بقطرها ايضا **قوله** جعل علماء جيا هذا
 النوع حكم الزمخشري لعدم صحته بان عرب مشهور
 بغيره والاصالة استبرق وقيل انه باق على قيلينه
 والمقصود ايد الله الله ليس فيهما وجهت وعيشته كخبر
 الدنيا بل فيها برقي وحسن بديل هيئته والمستقر
 عايد على السنه من او على الاضطرر الله عليه خضر
 والتبيين بان يكون للبعين ذهابا للبعين قصته
 فان جاز هذا الجنة او تعليل لا يخفى البعيت **قوله**
 او حال عطف على قوله عطف **قوله** يجوز ان يكون هذا

للحمد م عليه ان يكون عالهم حالاً من حسنتهم فانه يظهر
 شاربه ما يؤخذ من التفسير الكبير **قوله** علم اضماع القول
 اي يقال لهم ذلك ويجوز ان يكون عطفاً من الله في الدنيا
قوله مجازاً عليه اشارة الى ان الشكر مجاز عن المجازاة
قوله وتكرير الصبر سواء كان الثاني توكيداً او فصلاً
 او مبتدأ ثانياً **قوله** مزيد لا يختصص التبريل اشارة
 الى ان اصله لا يختصص بعلم من نزلنا **قوله** بتأخيرهم
 متعلق بحكم ربك **قوله** اي كل واحد من حركته الا تم الحصة
 كل لا حاطة الاصناف كذا لا ولي طر حرا لعل الكلام عن
 ايام خلاف المرام **قوله** واول الدلالة على الرخاسان
 اشار الى انها لا باحة في استحقاق العصيان ما
قوله والتقسيم بين الالام والكفرية ان الداء
 يجرح الكفر **قوله** يسر بانه لما ايمان الهي في الوضوء
 وفي الكلام ولا لئلا على ان المراد بالانتم ما عدا الكفر
 فالعام اذا قوبل بالخاص يراد به ما عدا اولئك الخاص **قوله**
 وداوم على ذكره اشارة الى ان قوله بكرة واصلا يريد
 به الدوام **قوله** اودم على صلاة العجى التاويل بالدوام
 اما بخلاف اليم لو ثبت فوضيعة الصلوات الخمس قبل
 نزولها والظاهر انه كذلك فانها فوضيعة ليلة المخرج
قوله فان الاصل بيقاولة وقيل انما قد يطلق على
 ما بعد الزوال ايضا **قوله** وتقدم النظر لما في
 صلاة الليل من الحكمة يعني فاستحققت للاهتمام
 بشاؤها وقدم وقيل لذلك ثم العا لا فائدة معني

الشرط قال ما كنته من بشي فاسجد له كما سجد له كما حرف في اول سورة
المدثر وكالتي الخ كولا مرها **قوله** والخلوص لانه بعد
عن الدجا **قوله** وكنت له وفي النصيب عنه بالتسبيح
وتأخير ظرفه دلالة على انه ليس في مرتبة ما قبلها
قوله طائفة طويلة من الليل فان قيل انتصاب لاجل
على الظرفية وطويلة بمعنى له ومعناه سبحانه في الليل
الطويل فمن اين يعرف ما ذكر في المعنى قلنا طائفة من
موصييف الليل بالطويل ليس للاختلاف عن القصير
فالامر بالمسجد يتناول ايضا فهو لتطويل زمان التسبيح
قوله اما من اوحلف ظهورهم على الاول حال من
يرما وعلى الثاني ظرف ليجدون **قوله** مستطرون
التفصيل الباطن في العاموس بهظ الامر كنع عليه
وتقل عليه وبلغ به مشقة والراحلة او في هاتين
والمراد بالاستعداد **قوله** ولذا لا يفتق
القدرة موقع لما يقال ان المناسب لهذا المعنى كلمة
اذ لا تحقق لهذا التنبه بل يعين اقيم تحقق القدرة
عليه وقوة الدار صفة مقامه في مقام الوعيد قال
صاحب المحاسن وفي الخواص عن المم انه انما حاز
لانه وعيد جي به للمبالغة كان له وقتا معينا لا قاله
النسبة التي صحيحة فقد جاز في نظيره في التنبه وان
تقولوا لا يستند لافوا غيركم قلت كلمة الشك دخلت
في بلاد التواي لا على الاستدلال فانه مقطوع على تقدير
وقوع الشرط مع ان الاطراد في امثاله غير لازم ولا

ولا ملزم **قوله** لما يستاهل كل احد لا يلزم المذهب الحق
قوله لبطان الجمل المخطوف عليها في كونها فعلية **سورة**
المرسلات وتسمى العرف **قوله** بكية (مقتضى ما اذا قيل
لهم اركعوا لا يركعون **قوله** وهو محسوس آية بلا خلاف
بما الله الرحمن الرحيم **قوله** انهم
بظراف من الملايكة كل طائفة مرسله **قوله** يا واهيه اليها
للملايكة والمراد بها ما هو مساق للمع هو الا واهيه
التكليفية وتخصيصها بالذكر للاكتفاء كما في تفسير
الحرو والهي يتضمن معناه فانه في معنى الترك وقيل
المراد واهيه لانه اياه ومعنى الا ارسال بما هو لا مكر
يا تقادها **قوله** وخبرك الشرايع لم ينص في تفسير الآية
لانه لو ان ذلك كان حقرا لتقدم على العاطفات لا محذور
المتطافات في الداء على اختيار المع فاعده ول الى التوا
في الماسرات لان التوا لا يعقب البعده بل يستند على
مهلكة من الشرع على هذا الوجه هو الاشياء على
الثاني هو الاحياء **قوله** بما اوحى تنافذ الفخلان
قوله فالعين التي لا يباقت بغيره جالفا على ما قبله ينبغي
انه يكون لتاويله جريدة الصرق والشر والمقول بان
العرق مقدم على الالتا لانه نفس فرد ولم بالوحي
الذي هو الحق الخالف للباطل الذي هو الروي ومقتضى
الروي القاسد واما المناهضة العلم بالحق فلا حاجة
الي اثنا ويدا ان سلم صحته لا بد من الاحتجاج في توفيق
الضر في ما لم يبين الشك فانه على اقله جالفا في تفسيره

نشر الترابيع ونشر النفوس **قوله** او بايات القرآن
عطف على بطوابع المرسلة بكل حرف ظاهر كلامه يشير
الى انه مر فانصب بنزع الخافض الا ان يقال مقصوده بيان
حاصل المعنى فلا ينافي انصابه على الحكمة ثم لا يمنع عن
ان يكون بمعنى متتابعة فان القرآن نزل متجا **قوله**
فمصفى او اذهبن واهلكن فالعين واينته واربعت
فان الالف يتضمن مضاعفا لان يكون الشيء التثنية
في الاغلب **قوله** او بالنفوس الكاملة ظاهر يدل
على ان نفوس الانبياء والاوليا قتل تعلمها بايد افرط
ومنه نظير نفوس حاله الطفولية ولعل المراد بالكمال
هي المشاركة في الكمال **قوله** لا مثالا لاشارة الى تفسيرها
عقبا واعلم بالصغير للايدان **قوله** فمصفى سوي
الحق اي تعين واذهبن **قوله** ونشره واثره ذلك لشار
فاسوي صغير وي كل شيء هالك تفسيره لوقفة **قوله** ففرقة
اي السحاب يجعله قطعة قطعة **قوله** وعرفا لما تنبض
النكر يكون ان يكون مراده ببيان معناه واعلم به على
الوجه الاحقر فانه اشارة الى الحق والاعراب في
الوجوه المتقدمة فلا ينافي في الاشارة الى نصيبه
على نزع الخافض في الوجه الثاني **قوله** ليعلم ارسط
للخصيان وعذاب الاحقاد احصاه لدوليا **قوله** وافند
اذا خوف ولم يسمع فعل مصدر امني افعل واحله اراي
بالمصدر ما يع اسم المصدر ايضا **قوله** ونصبرها على
الاولين بالصلوة ومعناه قبل الثاني ليكن في اخي

معدرة

معدرة للمحققين اذ السلاوا ويحسون اذ يجعل نفسه معدرة
فانه سبب النجاة **قوله** على ان المراد الوجه فيكون بدله
البعث فان الوحي يشمل غيرهما **قوله** او ما بعد التوجيه
والشرك او ما يرعى في التوجيه ويرى في الاشواك
فيكون بدله انكر **قوله** ونواما ابو عمرو **قوله** واما غير
هو لا ففراعدرا بالتخفيف الارواح عن يعقوب ونذرا
بمعنى الذال **قوله** وشعناه ان الذي يوجد ونه اشارة
الى ان ما موصولة وان كذبت موصولة **قوله** بخت ذك
قوله او بلغت بنفانما رجع صاحب الكشف الوجه
لما في الاول من شأبيه جعل الشيء عقرا ان النفس
قوله مصدر بلغت به عطف على اسم **قوله** اوجع كانت
على تاويل الارض بالمكان اذ يدل النصب **قوله** او كنت كفتح
ويلج وملاح **قوله** وهو الوعا المفهوم من القاموس ان
الوعا بوا كناية فان الكفاة بالكسر الموضع الذي
يكف فيه الشيء **قوله** ايا بضم ويكج والاد من كناية لنا
قوله اجري يعني اجمع وهو الكفاة على الارض مع
انها مفردة **قوله** متنصبا ان به ان كان مقصودا
او جمع كانت اسم فاعل **قوله** وتكبرهما بالتخفيف يعني
انما تكرا مع ان الظاهر هو التعريف الاستغراق
فانها كانت الاجبا والاموات جميعا بالتعظيم كانت
فيل تكف احيا لا يعبدون واموات لا يحصرون ويحج
يعني الاستغراق **قوله** اولان احيا الانفس
يعني ان المراد بها احيا الانفس وامواتهم بدلالة

معلوم انه

السبات وهو بعض الاحياء والاموات فانه فيه غير من
من لحيوات كثيرة واية كثيرة فنكر لدلالة **قوله**
النقيض **قوله** العلم به اذا التقدير كذا تا اياكم **قوله**
وكما تا حال اي في الارض فيكون المعنى بعين علم وحر
النصب يجعل **قوله** او لا شعرا يا اي في الجبال
ماله يعرف ولم ير كالجبال السماوية **قوله** اي يقال
يعني كالمكذابين **قوله** وعن يعقوب في رواية
روين علي الاخبار بطريق الاستئناف البياني وذلك
تكررت الفا **قوله** وخصوصية الثلاث الخ ما حذفت
من التفسير الكبير **قوله** الحسب يعني الحسن
والشتر كالجبال اي المتخيلة **قوله** لا ظليل
اي لا يظل من الحر **قوله** ورد لما اوجم لفظ الظل
يعني من الاستزواج كما مر في الواقعة **قوله** اي
كل شرة كالفصل قصره بذلك لدلالة كانه جمادات
صغر عليه فافهم **قوله** ويؤيده انه ستر اي بكسر
الشين ووجه التأييد انه جمع شرة كرقبة ورقاب
وحجلة وحبال فينبغي ان يكون ستر ايضا جما
لها اذا لا اصل التوافق بين القرائتين واحاطة
تستلزم بالمتح فلا يظهر في التايد اذ لا مزية
للسرار على الشر في كونه حجابا **قوله** وقيل هو
جمع فقرة بسكون الصاد حجر وحجره وتمر وتمترق
قوله كرهن ورفن وقد يجعل القصر مقصودا
من الغصن لكن محله الصرة او التذرة فادكره
المع

٢١٥

المعاري **قوله** كحاجة وهو جاعلا الاصل جبر بقلب
الواو يا كما في بر وورير وتقصيله في الفصل
قوله والها للشعب يعني لا جبرهم اذ لم يجبر لان كسر
بخلاف الشعب **قوله** اي بما يستحق يعني يستحق
التفرد به وانه يستحق اليه وقد يراد به يستحق على البنا
للفعل فيستحق على التقدير **قوله** وهذا في
بعض المواضع حوالا بسوال تقديره انه قد ورد
انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فكيف بيني
هم التعلق مطلقا في ذلك اليوم **قوله** وقري
طعن اليوم اي بفتح الميم واسرار الي ان فخر
المراتب لا ضاعة الي موجب وقد مر في اخر المائدة
قوله مطلقا من غير ان يجعل الاعتدال مسيا
عن الارتفاع فلا ارباب فيه لا فهو جعله جوازا
ثم النقيب بين المتعينين باعتبار الاحياء
والاعلام ولا فلا تغيب بين انفسهما **قوله**
تقديره وبيان الفصل اذا الفصل بين الحق
والمبطل والمرسل والمهم لا يتحقق الا بجمع الكل
قوله لانه في مقابلة المالك بين تحليل التفسير
المتقين حيا ذكروا فغيره على المعتزلة **قوله** في
ظلاله على الحقيقة كما يدل الاطلافي يعني لا ظلال
المكذابين **قوله** يتحقق لهم استئناف **قوله** قد كبر
لهم الخ فلا يراد كيف يقال ذلك في الاحقر ولا يمنع
لهم فيها املا وجوز ان يحسن ان يكون كلوا وتموا

كلما مستانقا وخطابا للمكذ بينه في الدنيا ولم يذكره المص لمعه عن مقتضى السياق **قوله**
واذا قيل لهم اركعوا في حواشي افضاله وقد قيل
لهم ويل يومئذ للمكذبين كانه قيل ويل يومئذ
للمكذبين كانه قيل اركعوا في حواشي افضاله
ويجوز ان يكون اتصاله بقوله انكم محرمون **قوله**
طريقا للفتن كانه قيل لهم احقبا بان يقال لهم
كلوا وامنعوا ثم علم ذلك بكم لهم محرمين وبكم
اذا قيل لهم صلوا لا يصلون **قوله** لا يجيى بالجيم والهمزة
ان يضر الانساق فيا م الراعي **قوله** واستدله
على ان لا مزلو هو ب اذ لولاه لما استحق تاركه
العقاب **قوله** فانه الكفار محاطون بالشرع
قد مر غير مرة فانه لا نزاع في كونهم محاطين
بها في حق المواظفة مع ان التحمل لا يجتنب
سورة النسا وتسمى سورة ينسألون **قوله** مكنة بالفتنة
قوله وادبا زرع واحد في الاختلاف في ترتيبها
والله اعلم **قوله** فخذ في الالف لما مر في اول الصفه الطين
قال لخرجنا في حال الاستغفار مئة مجذوف الف
تفرقة بينها وبين كور خيرا وقيل حذف الالف
موقفة بشدة الاتصال وقيل حذف كثره الدور
قلت اختصار الاستغفار مئة مجذوف الالف دون
الحرف في مع ان التفرقة تحصل به انما يحتاج الى

سبب

مس

سبب اخر مثل كثرة الدوران فيه الاستغفار فيكون
الحق بالتحفيف فلا يستغفر الا اول وجهه وركب الحرف
بحرف الجيم للايدان فيه الاستغفار مئة وفي الحجة
محتاج الى ملاحظة قصد التفرقة وكثرة الدوران
فيها والثاني منها ويجوز ان يقال لما كان الاستغفار
تقدّم فانه يستغفرون عن الشيء ثم يحرمه وتصح
التفرقة فيه لتقدمه فلا تمتس الحاجة الى ملاحظة
كثرة الدوران فيه ثم لا يذ ان بشدة الاتصال
لان لا يرد بالحذف في صورة المعزذ والله اعلم **قوله**
قوله ومعناه هذا الاستغفار يعين لا يمكن حمل
الاستغفار على حقيقته لان الله تعالى لا يخفى
عليه حافية **قوله** فانه لعننا مئة اشارة الى ان
استغارة نسبة الشيء المعزذ بالشيء الذي هو جنسه
فبما لعنه في الانقطاع قدنية وانتظار **قوله**
ثم استعمل ما وضع للمسبة به **قوله** كانوا ينادون
عن البعث يعني البعث بكرونه في الادونة امر
السوة والقرآن على ما قيل لا قضا **قوله** تعالى
الم يجعل الارض الايات فانه منه اداة البعث كما قال المص
قوله كقولهم يتد اعونه وقد مر مثله في المذثر وتقل
هذا الذي يخشى اذا كان المتكلم يقول دعوتهم وان كانوا
جماعة يقول تد اعيناهم وتظهرهم رمية وترايبنا
ورائيت المهاد وترايبنا ولا تكره هذه الالتفات
من الجاهل بين قتلهم كما نزل راعوا الشاكر **قوله**

لا مكان فهو مضموم موضع فعله اذا كان الفاعل فيه كـ
قوله اول الناس عطف على قوله لا فعله كـ يعين
 المسلمين والكافرين جميعا في الكشاف كما هو حقيقيا يسأل
 عنه احبا للمسلم فيزداد حسنة واحبا للكافر
 فيزداد استنزا **قوله** بيان لسان الحق كما في الكشاف
 يريد انه ليس صلة يتسا لولا لا يستقيم به صلة
 وهي ثم بل هو صلة محذوف على الاستيناف للبيان
 وليس بدلالة عن الاول اذ لا يصح فان المعنى الاول
 احسن البنا العظيم ام عن غيره والبدل لا يبطا بغير
 اعيد الاستفهام ام لا كذا قيل كشف وفيه بحث
 فان ما قاله انما يسلم اذ الريد به الاستفهام حقيقة
 وليس كذا على ما انتهت فالمعنى عن الثاني العظيم
 يتسا لولا ويصح الاجدله ويحصل السابقة ثم عدم
 حصول المطابقة اذ العيد الاستفهام **قوله**
 ويدل عليه قراءة يعقوب والبرقي ايضا ووجه
 الدلالة انهما السكت للوقوف وتمام الكلام **قوله**
 يحزم المعنى والشك فيه ان كان الضمير لا هل ممكنة
 فانهم لا يتوكل على كذا **قوله** او لا قرار
 والاثبات ان كان الضمير للناس **قوله** ونتم الاشكال
 لانه كذا الاول فكان استدل منه فهو للتراخي
 الريني **قوله** على نقله يرقله لهم وجوز في التفسير
 الكبير ان يكون من الالتفات **قوله** او موتا
 كالموت **قوله** لانه احد التوفيقين (شأنه الحي)

وجه

وجه الشك قال الله تعالى الله يتوفيه الانفس حين
 موتها والتي لم تمت في منامها اي يتوفى التي لم
 تمت في منامها **قوله** وقت معايش يتقبلون
 فيتطابق قوله وجعلنا نوحكم سبا ناعلا النفس
 الا ولو للسيا وقوله معايش يتنظم احتمالا كون
 معايش في التنظم اسم زمانه ومصدر فجميعا باعتبار
 مضاف واحاق كلامه فهو متعين المصدر **قوله**
 اوحى اليه تطابق تفسير السباقة بالموت واوثر
 الاربعة البيضة لمراعاة مطابقة وجعلنا الليل
 وعلم الوجوه وقوله وجعلنا الليل لباسا ليس مستطرا
 يو اليه بذكر النوم في القرينة الاولى **قوله** اي
 شارفت ان نقصها الرياح يعني ان الهمزة للجنوة
 ولو جعلت لصيرورة الفاعل اذا ماخذ نحو ارحم واطفل
 وابسر واعسر اي صار ذا الم وطفل وبسر لكان وحرها
 خصوصا اذ افسدت المعصاة بالرياح **قوله** او
 الرياح التي حال لها ان تعصر السحاب فان قيل لم
 تجعل الهمزة للمعدية قلنا لان الرياح عاصفة
 لا معصية **قوله** او الرياح ذوات الاغصان فيها
 افضل للنسنة والاعصار التي تثير سحابا ذكروا صاحب
 القاموس ونفسه المعصاة من ياتو بنوافلان قتلوا
 زيد اذا كانا نكلا واحدا منهم ويجوز ان يعنى
 التجريد وفي التفسير الكبير تغلا عن المسار في
 انه يجوز ان تكون المعصاة هي السحاب ذوات

لا تزال اليه

الا عاصير فان السحاب اذا عصر فيها الا عاصير لا بد
 وان تنزل المطر منها انتي وهذا الظاهر **قوله** وتدر
 اخلا فجميع خلف وهي حامية ضد العناقاة بالفتح ع
 للشاة **قوله** ويؤيده اي يؤيده تفسيرها بالرياح
 واما الباء في السبيبة الالهية استمر وهي في الرياح
قوله يقال تجحور ويح نفسه يعني انه مستتر
 بين اللانم والمتعدي وهو في النظم من اللانم
 كما استمر اليه المم ويجوز ان يجعل من المتعدي عمل
 ما اختاره الزجاج حيث فسره بالصباب كانه يحج نفسه
 وتفسير المم لا ينافيه ايضا اذ لا منع له يكون البيان
 حاصل المعنى **قوله** وفي الحديث الشريف استشهد
 الجحيم مستعليا واللانم لشويعه مستقنة هذا البيان
قوله وقوي بخارجا والجملة احدا **قوله**
 ما يقتضيه وما يختلف ينبغي ان لا يجعل
 نشر الاحد والبيان لان الالفاظ يتقوون بالبيان
 ايضا ولعله للاستفادة الى ذكر حصص البيان بما
 يختلف **قوله** جمع لف وهذا قول اكثر اهل اللغة
 وفي الكشف فلا واحد له كالاولى والاحياء **قوله**
 وعجل مغدق اي قائم والغلة في الماء الكثير وقدر
قوله اولغيف قتاله الكساي **قوله** اولف في
 الكشف زعم ابن قتيبة انه لف اولف ثم القاف
 وما اظنه واحدا له نظير من نحو حوض واخصار
 وجر واحجار فعليه هذا يقال المم انيت الحرس من

ثم

ثم انقشته فانه لم يثبت محي اخصار واحجار جميعين
 كخصر وجر وجمع الجمع لا يتقاس فاما لم يسمع من
 العرب محي العاف جمع لف لا يجعل جماله ولا يعيد كون
 لف عيان فانه قفل اذ لا يتم للامر بالصحيح **قوله** او ملقة
 تحذف الزايد واحترضه عليه بانه لا نظيره فان
 حذف الزايد ثابت في التصغير والمضاد
 والجمع واما اللواحي والطوايح بمعنى اللغات ، ،
 والمطابخات فليس هذا اشار اليه صاحب الكشف
 في الحجر **قوله** او في حكمه اي فضايه وارادة الالهية
قوله ترقية به الدنيا اي تحذف **قوله** ربه انه عليه
 السلام سئل عنه الحديث قال ان السراقة رولا
 الثعلبي وابن مردويه في تفسيرهما من حديث محمد
 ابن هدير عن محمد المدي عن حنظلة السدي وبني
 عن ابيه عن البراء بن عازب عن معاذ وفي ترجمته
 محمد بن زهير عن لسان البراء بن العيش ابن حجر انه
 ظاهر الوضع **قوله** لم يفسرهم بالفتن بالضم
 جمع قانت وهو التمام **قوله** وسقنت السما وذكر بيان
 المعروف من التفتح خير المفهوم من السق فانه
 يكون للايواب مجوز ان يكون للمسا ايواب تفتح تلك
 الايواب يوم القيامة ويحصل الاستغفار والانظار
 ايضا لكن اختصا من الفتح بالباب اما يسلم اذا نسب
 اليه واما اذا نسب اليه الجملة فلا **قوله** او يرى اشارته
 الي وجه النسب **قوله** على التخليل لقيام الساعة يعني

تكون جسيم مرصاة اللطائف كانه قليل كانه ذلك لا فائدة
 الحيز **قوله** للطاقين يجوز ان يكون صفة لمرصاة
 او حالا من حابا وانه يتعلق بنفس مرصاة او بنفس
 حابا ويجوز تعلقه بكنيتها والظاهر من صنيع المحم
 الثاني والرابع **قوله** وهو ابلغ لان فعلا يدل على
 الثبات بخلاف فاعله كذا وحادث ومثله مستثنى
 قوله زيادة الحرف لزيادة المعنى **قوله** وان كان
 في وان وجد ما يدل على حر وحرهم او ما يقتضيه تنافي
 تلك الاحتمال **قوله** فلا يعارض المنطوق الخ مئة
 قوله تعالى يريد وان يخرج حوا من الثاني وعام بخارج
 منها ولم يعمد عليهم **قوله** ولو جعل قوله لا بد وقول
 لا بد حاله وكذا لو جعل صفة لاحتمال ولا يجب ان
 الضمير اذا كان الواقع صفة جارمية على غير من في
 له فعلا لا تقاؤه والاختلاف في اسم الفاعل
 فاهل البصرة يوجبونه والكويتيون يخالفونهم
 وقد جوز الزمخشري والمم كون اسم الفاعل صفة
 جارمية على غير من هي له بدون ابراز الضمير في
 سورة الاحقاف فتذكر **قوله** او نصب احقافا
 فلا بد وقول لا يخفى عليك من الفصاحة القرآنية
 وثنا عنه منذ وحة وفي كلام المص ايضا مشاركة
 الى ترجيح الوجه الاول حيث يبين المعنى عليه
 وان لا بد وقول على الثاني استئناف **قوله** والقرآن
 من العرف ما يبروهم فلا يلزم ان يعد بواب الزمير

قوله

قوله او الغرم على لفظه هذا ومنه قوله من الغرم
 والبر **قوله** وهو مستثنى عن البر يعني على هذا
 الوجه واما اذا فسر بما يسيل من صديدهم فالاستثناء
 من الشراب **قوله** او واقفا عطفا على ذال وفاق والمستر
 للحيز والبار لا هما **قوله** وقرى وفاقا بكسر الواو
 وتشديد الف **قوله** من وفقه بكسر العين في القاموس
 وفتة امرك يفتق كرمشة صاد فته موافقا **قوله**
 بيان لما وافقه هذا الحيز او وجهه والله اعلم ان
 الكفار لما كان من بينهم لا يستمر ارجل الكفر كما يشهد
 اليه قوله كانوا لا يرجون حسابا لذمهم كانوا
 مستمرين على عدم توقع الحساب فوافقه عدم
 تناسي العذاب واللبث فيها احقا يا بعد احقافا ولما
 كانوا حينئذ لم يتصدقوا بالذي يبرونهم النفس ويكلم
 به الصدر بالتكذيب الذي هو صفة جورة والجميع
 والغساق تبدل ما يحصل للمؤمنين ما يبروهم
 من بؤس الجنة وبشر ابرها ولما كانوا المقصود هو الوافق
 في التبدل فقط اخلية الجملة الثانية عن دلالة
 الاستمرار **قوله** مطردة شايح في كلام الفصحا
 وفي كلام الكشاف لا يقولون غيره في طاهم نظر
 طاهر **قوله** كقوله اي للاعشى **قوله** واعا اقم
 مقام التكذيب اسارة الواو منصوب كذا هو الاصل
 المقدر اذ لا يترك التقدير اذ اصح المعنى بدونه
قوله او المكاذبة عطفا على الكذب **قوله** او كانوا

على الحقيقة عطف على ما نوافعت المسلمين **قوله** وعمل
 المحسنين يعني الكذب والمخادبة **قوله** ويؤيده اي يؤيد
 ان يكون حالا **قوله** وهو جميع كاذب فان فعلا من
 ائتمنة التكسير في الأكثر **قوله** فيكون صفة
 لمصدر كذا بوا **قوله** مغرطا كذا بوا ان اريد بالثبوت
 معني لا يتقاع ولا احد اث فتسمية اقرا لا الكذب
 اليه محاربة وان اريد بالحاصل من المصدر يكون
 فعلا للحقيقة او الخبر يتصف بالصدق والكذب **قوله**
 مصدر لا حصينا، يقتضيه ان يكون كتابا في موضع
 احصا وكون احصينا، في موضع كتب وكذا القليل
 وقد تقدم انه ممكن يجوز ان يكون من الاحتمال
 حذف الفعل الثاني في نظريته الاولى ومصدره يقول
 يقتضي الثاني **قوله** والجملة اعتراض لتوكيد كثرهم
 ما احصاه وتكديسهم بالاديات يارها محفوظات لا يجازاه
قوله مبدل استمال ان جعل معا في مصدر احييا **قوله**
 او البعض ان جعل معا فان قلت فابن الصايد
 قلت محله في اي فيه لكن تقدير، اذا جعل بدل
 استمال لا يخلو عن تكلف ويجوز ان يجعل بدل
 لكل على الادعاء نقدا بتقدير اعني فقلت قد يراد
 اي استدل ارباب تدبره جميع تدبر **قوله** واذا بقي
 لكونه لا ينسب دهن فان دهاقا لا ينسب الا لقال
 ودهق وادهق يعني **قوله** اوله كذا في متعلق
 بقوله لا يشعرون **قوله** بمقتضى وعده استسارة

اي

الي دفع ما عسى يتوهم منه المناقاة بين الحراية
 والعطائية لاقتضا الاول الاستحقاق دون الثاني
قوله وقيل منسوب به قاله الزنجشيري ومرونة
 المم لما تقرر في العنوان المفعول المطلق لا يعمل
 لانه لا يتحد بحرف مصدره وفعل كذا قاله ولك
 ان تقول هذا اذا كان الفعل التام للمفعول
 المطلق عند كونه اما اذا حذف لانه ما كان الحذف
 او جازا ففيه خلاف بل هو العامل او الفعل وما
 نحن فيه منه فان جزم مصدره موكدا لما قاله غايبه
 انه اختار اعمال المصدر ولعل وجه التبريز موجود
 حيث اعمال المصدر قال الرضي الاول ان يقال
 المفعول للمفعول على كل حال وفيه تأمل **قوله**
 من احببه الشيء ليس المراد انه مصدر احب
 حتى يرد ان المصدر لا يتق من الفعل وان مصدر
 افعل لا يمي على فعال بل بيان المناسبة بينهما
 مثلا فيهما في المعنى **قوله** او على حب اعمالهم يفتح
 السين وسكونها اي على قدره وما وعد به من
 المضاعفة داخل في قدره **قوله** وقري حيا بفتح
 الحاء وتشديد الشين **قوله** صفة له قال شيخنا
 رحمه الله ان المضاف الي المضاف باللام لا يوصف بالصفة
 بل قلت بل مذهب سيوييه والجمهور جوازها قال
 الرضي المضاف الي اللام يوصف بذي اللام المضاف

اليد وكذا الخ الموصول هذه آكله على مذهب ميوه
الذي عليه الجمهور انتهى فكيف بهم قدوة **قوله** لا
في قراءة ابن عامر هكذا في أكثر النسخ وفيه نظر فانه
لا منع في قرائتهم أن جعله صفة ووقع في بعضها
بالجر صفة له في قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب
وبالرفع في قراءة أبي عمرو وفيه أيضا نظر إذ لا وجه
في تخصيص القراءة بالرفع لأن عمر كان الجاهل
بالرفع أيضا قال ابن الجوزي في النشر اختلفوا في
رب السموات والأرض فقرا يعقوب وابن عامر
والكوفيون بخفض الباء والباء فون برفعها واختلفوا
فقرا ابن عامر ويعقوب وعاصم بخفض التين والباء فون
برفعها **قوله** أي لا يملكون خطابة ظاهرة أنه جعله
من صفة خطبا فأقدم عليه فانتقل بيانا قال صاحب
الكشف يقال خاطبت زيدا أو خاطبت من زيد الخ
يقال بعثت زيدا وبعثت من زيد وفيه ان
تقدمية الخطاب لمن يحتاج إلى النقل من أيدي اللثة
ولا اظنه واحدا ثم إن البيع لا يتعدى بلا واسطة إلا إلى
البيع لا إلى المشتري فلا صفة لساكنه عليه أيضا
بل ينبغي أن يجعل منه صفة يكون أي لا يملكون
من الله تعالى في ذلك اليوم الذي لا يملك لاحد
ووجه خطبا أي اعتراض ولا منع في كلام المصنف على
عليه وترك التفضيل فيه لما رأي أن دفع الثاني

الظاهر

الظاهر أي الاثنين أهم منه **قوله** فان هؤلاء الخ
ليس الموادبا لأفضلية الأكثر ثوابا حتى يخالف لها
عمر فلقوله من مذهب أهل السنة بل أكثرية المناسبة
مع الله تعالى في التواضع ومكة الواسطة على ما يشعر
بذلك اليه عطف على قوله واقدمهم عطايتهم يا
والله لالة عارية فان الأقربين من الملوك من خدمه
قد يكون بسطهم مع أكثر من البعد عنهم وإن كانت
وظائف البعد أكثر وعوايدهم أوفى **قوله** كما شفاعته
الاباذنه لمن ارتضى يعني المسلمين فكلام مرتضى
قال الله تعالى ثم أوفينا الكتاب الله بينه وبيننا
من عبادنا فمن ظالم لنفسه **قوله** أو حيسرا أو حيسرا
الأرواح وفيه نظر يا أيوب له بذوات الأرواح
قوله وقوله هو الكافر قاله صاحب الكشف ولم يرتفع
الحكم لأن المطابقة لما سبق من وصف يوم الفصل
عما استعمل على حال العذيقين والمناسبات لقوله
فمن ساء اختفوا إلى ربه ما بها هو العدم والادلالة في
قوله انذرناكم هذا اختصاص المرء بالكافر وهو
ظاهر **قوله** وما موصول منصوبة بمنظور العايد
محدد وفي أي قدم منه **قوله** أو استغفر يا ميمنة منصوبة
بقدمت من خلق يتنظر **سورة البقرة** وتسمى
الساهرة والطامة **قوله** مكينة بالابتعاد **قوله**
ولوا حسنا أو لست وأرغمون لب
الله الرحمن الرحيم **قوله** هذه صفات ملايكته

الموت يعني ان الرايات لم تطف الصفات فانهم يتزعمون
او تقطعون **قوله** اي اعراقا بالفتح فيقتطع احتمال
كون المخزقة اسما للاعراق وان يكون مصدر
عزق مجذفة الزوايد **قوله** فانهم يتزعمون
من اقصى الابد ان فيه الاله الا يختص بالكفار
الاله يرا دانتهم يتزعمونها منهم معكوسا ويقال
الترع يختص بالكفار واما في غير الكفار لا يقع
وهذا الوجه **قوله** او نقوسا عطف على ارجاع
الكفار وعزقة على عزقا انتصاب عزقا على هذا
الوجه على المفعول به مصدر راريد به معنى الصفة
المشبهة **قوله** سبح الموعود فيه ان الصلوات
يتموم اذا اراد اخراج شيء من الجسم واطلاق
السبح على المؤمن غير متعارف **قوله** فيسبحون
اي يصلون بسبع عشرة **قوله** او الاوليان اي الثابتات
والناشطات **قوله** والباقيات لعبدهم فيكون عطف
الساكنات من عطف اللواتي بخلاف الساكنات
والمدبرات **قوله** في مضربها الاظهر في مضربهم
قوله فانها تنزع أي تجري في القاموس تنزع
الفرس ستا أي طلقا **قوله** باختلاف الفصول المنوعة
بحركة **قوله** وتقدير الانسنة وظهور موافقة
العبادات المنوطية بحركة الشمس كواقبة الصلاة
وتقدير السنة الشمسية وحركة القمر بمواقبة
الصوم والحج والزكاة وتقدير السنة القمرية والاشهر

قوله

١٢

قوله سمي الاول من عافاة الحري مع المسير كما في
الحواشي والمنشآت بخلافه النشط **قوله** او حال
سلكوها عطف على حال المفارقة فسبح في مراتب
الاوتقا إشارة الى ان كون الواو في قوله
والساكنات على هذا الوجه لتقوية التزيين
الذي هو السامع **قوله** او ايد بهم في صحة اسناد
النشط وما بعده من الصفات كلام الا اذا يقال
ان مجازي الملازمة **قوله** انقسم الله برأيه في تمام
الساعة **قوله** وهو منصوب اي بالحيوان المحذوف
قوله يرجع الاحرام عند ما فاستاد الرجعة
الى الوقعة يكون مجازيا ولو فسر الرجف في هذا
الوجه بالتحريك كان وجرا قال في القاموس رجف
حركه وتحرك واضطرب سدد **قوله** والجملة
في موضع الحال الظاهر ان حال مقدرة ويكون
الاستئناف ايضا وبذلك ينبغي ان خاف في الكشف
من تركه فان قلت كيف جعلت يوم ترحف طرفا
المعنى الذي هو لبيعتين ولا يبعثون عند النخبة الاولى
قلت المعنى لبيعتين في الوقت الواسع الذي يسبح
في النخبتين وهم يبعثون في بعض ذلك الوقت الواسع
وهو وقت النخبة الاولى ودل على ذلك ان قوله
تبعها الرادفة جعل حالها عن الراجحة من ظهوره
اذ الحالية غير متعينة وهي تسليم تعينها في الحال
يجب مقارنتها لذي الحال وحدوث الرادفة بعد

٣٠١

انقصنا المراجعة لا بعيد يكون كل منهما في يوم واحد
 اذ لم يتقارنا فلا بد ان يجعل حاله مقدرة فلا ملكة
 عليها ما ذكره فليتا مل **قوله** وهي صفة لقلوب ولا ي
 هي جعلها خبرا فان تنكسر قلوب للتويع **قوله**
 ولذلك ان يكون المراد انما لا يلبس من الخوف اصادف
 الي القلوب اذ الخوف من صفاتها **قوله** يقولون ايضا
 لمزدوده استغنى في بياني اي هم يقولون الان **قوله**
 او تشبيه القائل بالفاعل اي في تقابل المعنى
 منها فاطق ايها الثاقب الاول المستأجرة **قوله** يقال
 حضرت اسنان حضرت الي اذا انزل الالة اسنانا
 اي اصولها **قوله** اوجد اكنافا نصب بمجد وفي نقد به
 انجست اذ اكناف **قوله** وهي ابلغ والاول شبه بروس
 الاي ولذلك اختاره المصحح انه الثاني فزاة الاكناف
قوله او حاسر صاحبها على الاسناد المجازي او حذف
 المضاف واقامة المضاف اليه مقام **قوله** متعلق
 بمجد وفي يكونه تحليل **قوله** اليس قد اذاك اشارة
 الي ان هل يجهن قد والهمزة مقدرة قبلها كما اشار
 اليه في سورة الانسان والاستعظام المنقرضين
 وزاد ليس لانه اظهره لانه لم يزل ذلك لانه
 مقد ر في النظم **قوله** من هو اعظم منهم يعيد فرعون
قوله لما فيه النداء من معنى المذلة اشارة الي انه
 تفسيره ويجوز ان تكون مصدرة اي بان اذهب
قوله هذا لك ميل وقد يقال قوله هل لك بحار عن احد
 وادعرك

والى من في الخبرين في الخبرين في الخبرين **قوله**
 بالحق في الخبرين في الخبرين في الخبرين **قوله**
 ما فيها **قوله** في الخبرين في الخبرين في الخبرين **قوله**
 كقوله في الخبرين في الخبرين في الخبرين **قوله**
 في الخبرين في الخبرين في الخبرين **قوله**
 انشأ في الخبرين في الخبرين في الخبرين **قوله**
 وجودها في الخبرين في الخبرين في الخبرين **قوله**
 بعد المعرف في الخبرين في الخبرين في الخبرين **قوله**
 او لا تنهار المعرف في الخبرين في الخبرين في الخبرين **قوله**
 لا يتبين **قوله** وهي قلب المعصية والصغري عيا
 هذا الخبر من محض انه عليه السلام **قوله** في انه
 كان المقدم يعني على الكل فيجب ان يكون هو المراد
 بها ما تقتضيه الفا التوضيحية **قوله** والاصل بين
 بالنسبة الي البضا على المصوب فان كانت كالسبع لانه
 كامة بيده فقيل ادخل يدك في جيبك والاصل هو
 الامر بالوصف بالكر وقدره ما هو كالبقع وان كان
 هو ايضا با عتبار كون الخبر الاول معقبا او للسببية
 في الصغري معجزة الانبياء المستعجزة واسم التفضيل
 للزيادة المطلقة **قوله** وهي الله ويجوز ان يراد وعي
 وليس عليه السلام فيما امره الا ان ما ذكره المصحح
 ذم وتبين حاله **قوله** من الطاعة والحكمة ثم عيا معافا
 من التواخي الى ما في اذ السمع في الخبرين في الخبرين
 مهلة **قوله** او اد بر عطف على المعنى كانه قيل او اد تير

في الخبرين في الخبرين في الخبرين
 في الخبرين في الخبرين في الخبرين
 في الخبرين في الخبرين في الخبرين

عن الطاعة لكن يابى كلمة ثم من اجل على هذا
المعنى الان يقال انما الله لا يملك قلوب
من عوبيا من عامر ادعوا الى الهدى **قوله** او من
عطف على الضمير المستتر في نأدي لوجوه الفاضل
قوله اخذ منك وعلم ان ان كان معك التكامل
كلامه في الكلام عن في التلخيص والكلمة وانما معنى
انتم الظاهر صفة لغيره وان الاضافة
معني في **قوله** ان رايه اي راي اخذه في الدنيا
قوله او حصه اي سمع اخذه في الدنيا او في
الاحرة وكلمة او في كلام الممنوع الخ **قوله** او على كلمة
الاحرة على التعليل وفيه اشارة الى ان الاضافة
حينئذ من اضافة السبب الى السبب **قوله** وهو قوله
ذكر في هذه الكلمة باعتبار الخبر **قوله** او للتكامل يعني
يكون انما يقال على المفعول **قوله** فيهما اي
مصدر انوكه اي نيا في الدارين **قوله** او لهما اي لكلمته **قوله** ووجوه
على المعهدة موكدة ان يكون نصبا ياخذ على تدويل تنكلا بالاحد او
المضمون اخذ العزم
تاويل ياخذ تنكلا **قوله** ما صعب خلقا المصوبة
بالنسبة الى مخاطبين وتعارفهم **قوله** ثم في كيف
خلفنا فعلى هذا الموضع ضد قولها ام السوا واما
متصلة **قوله** ثم في الاشارة الى وجه ترك العاطفة
قوله او عنها الذاهبة في العلوات اد اشئ واذا
اخذ من اسفله الى اعلاه ليس مركبا واذا اخذ
من اعلاه الى اسفله يسمى عمقا **قوله** اظلمه اي
جعل

جعل من الظلمة الى النور من ظلم كسر او الظلمة الى
من ظلمة الى نور وانما عطف في النور في الظلمة
الذي هو الشئ الى النور لان الليل ظلمة واما عطف
واحد من عليه بلفظ الليل ظل الا ان الظلمة لا يظلم الا بالليل
بانه لا يظلم الا بالليل في قوله تعالى واما في قوله
ان يقال الاضافة الى السبب في قوله تعالى واما في
حركة السماع على ما قاله المم **قوله** واما في قوله
اشارة الى ان الكلام على ايجاز المضاف ورعيها المرمي والكسر
الكلام وبالفتح مصدر والمراد هنا على كلمة الناس والافعال
فانصرف الرعي الى انسان استغارة المرسى للذات كما
استغارة المرسى في قوله تعالى فرتج وثلعب الطيبي
ويجوز ان يكون استعارة معنوية لانه الكلام مع
مركب في العشر كما قيل ايها المائد وانه الداخول من
زمن الى زمان الملة وفي قوله تعالى فرتج وثلعب الطيبي
وهو قوله عن الاحري فان قلت كون الكلام لا يقتضي
اختصاصه المرمي بهم بل هو يعم وغيره على ما هو
المخاطب مقام الاستغارة فلا يثبت ما ذكره قلت
بل قوله متاعا لكم لا يثبت يقتضي الاختصاص بهم
فلا يثبت **قوله** وفي الاصل لتوضيح للرعي فان شابه
الاستعارة فيه وان الاستعارة لان يكون مصدر او
المفعول مساف **قوله** لانه ما حال الخ وعلى الوجهين
لا يثبت كون المضمون متاعا على خلق الجبال والحق
على ما قاله في جم السجدة قبل الى جبر الاول يقتضي تعقد

حلق الجبال فانما قد استقر على ما فيه من العلم على ما عرف
قوله تخييمكم اشار الى ان المتاع يجمع الفتيان
 يحتمل على المصدرية لانه المقدر على القول له قالوا
 اولى اذن للطلاب لتكرير الحشر والتقصود للادب
 متميز المؤمنين فلا يلازم متميز الاخرين كالنفس **قوله**
 اي يقولون على ما يريد الله واهي وعلم هذا قوله يا كبري
 يكونون للتاكيد ولو قصر بما يطلع على الخلافة وتعلمهم
 كانا مخصوصا **قوله** هي اكبر الطامات لا ظهر تبدل
 الطامات باله واهي فان الطامات منسوبة بما يعيها ما يبر
 الله واهي فتأمل **قوله** والساعة التي الخ فيكون اذا ظفرا
 لمحي تلك الساعة باعتبار اشتغالها **قوله** في صهيته
 يجوز ان يكون الضمير للامانة وان يكون لما سميته فانه
 يقال كبرت وصحفت الاعمال **قوله** وكان قد نسبها
 انت ضمير ما سمي باعتبار الحين فانه عبارة عن اعماله
قوله وما موصولة اي ما عمله فسمي ضا بغير عمل
قوله وما بعده يجوز ان يكون عطفا على محذوف
 فيكون الجواب هو التفصيل نفسه على ما اشتهر من تحسني
 وان يكون عطفا على يوم مذكور فالتفصيل دليل الجواب
 وهو انفسهم اقسام من التفصيل اي لا تنسأ **قوله** هي
 ما واللام الى ظاهر في اختيار هذه الكوفيين فاذن
 يقولون في مثله انما هو من المضاف اليه واما اهل
 البصر فاذن هم ان الاصل هي اما وفي قوله حذفت العايد
 للعلم بان الطامات هو صاحب الماوي **قوله** العلم

بان صاحب الماوي عبيد الله لا دخل في ذلك على ما اشتهر
 فانه لو انكر الماوي كان هذا العلم محال وليس للام
 عرود في نفسه سبق الفكر **قوله** بين يدي ربه وفيه
 وهو تنقصة في اخر الرحمن وعلما ما ذكر فيهما من الوجه
 الذي في السب هنا مما ذكره المص **قوله** ومستقرها
 عطفت تفسيرها لمستها وما هما اسم ريمان وكذا
 قوله وليس تنقرفيه عطفت تفسيرها فاعلم **قوله** اي
 ما انت من ذكرها فان قيل فليجعل قوله وبينين وقربا
 الخ عطفا على تفسيرها لذكرها قلنا ما جاء قوله فانه
 ذكرها لا ينفردم الا عندنا يقال المراد ذكر وقربا
 قوله وقربا مما استأثر الله تعالى بينو عنه ويجوز
 ان يقال لا سارة الي وجه اخر لتفسير ما ذكرها
 ولا امتناع في المنع اذا كان ذكرها يزيد في عما فوقه
 من قوله فذكر ان تعطف الذكر على عليه ويدل ظاهر
 قوله انما انت من ذكرها من جنتها فليست حل **قوله**
 وقيل في انكار مرصده لكونه احراجا للمنظم عن الظاهر
 المتبادر **قوله** وقيل انه متصل والكيف اذ لم يقر
 هي اي مرصته انت من علم والذكر يوارى بها العلم
 فيد ايضا جملته وذلك مرصده وهو لا يتناسب في
 الوقت فانه اذا لم يبين الوقت يحتمل وقوعها في
 كل حين فيكون لا بد من ادخل في الاضافه والافتاد
 غير علم المص بتنظيم احتمال ان يكون الخبر من قصر
 الموصوف على الصفة كما امره المص فخصه في اي ما انت

اي ما اتت لا منقذ ولا يعلم وذكر صلة المنقذ لكونه اذا كان
 في القصص وان يكون من قصص الصفة على الموصوف **عجل**
 ما اشير اليه في المحتاج اي ما اتت الا من يحسنها وقد
 بما نفع الاضافة فاذا لمجرد التخفيف لا يتفاوت **عجل**
عجل على الاصل قال ابو حسان في الاصل للاضافة
 فاذا هي الاصل في الاسماء وانما اعلم بالمشبه **سورة**
عيسى وتسمى لصاحته مكية بالاجماع **قوله** وايركا
 احدى واربعون وفي التفسير اربعون له
 الله الرحمن الرحيم **قوله** روي انه ام مكتوم في ام
 مكتوم ام ابيه وهو وهم فقد نص ابن عبد البر وغيره
 اذا اريد اسمها تكة **قوله** يدعوه الي الاسلام
 حال الاستيناف **قوله** ولم يعلم بشاغلة القوم
 وما وقع في التفسير الكبير لصحة سماعه لان يستمع مخاطبة
 النبي صلى الله عليه وسلم معهم ويعرف بذلك **قوله**
 اهتمامه بشاغلهم غير مسلم ولا يمكن انكار مدخلية
 الاختصار في العلم بالاشياء على **قوله** وان جاء معلة
 لتولي او عيسى اي ينصب على العلم باحد هما **قوله**
 فهو في المعينة على انما متعلق بهما **قوله** على احتلال
 المذهبين يعني المذهب البصري والكوفي اختيارا على
 الموحزا والمقدم في باب التنازع **قوله** بمنزلة
 ان جاءه الامي الخ فبلى هذا ابو قف على قولي ثم يتبدل
 والاستغناء لا فلا **قوله** وذكر الامي للاختار
 بقدره في الاما عيسى يختار بالبال انه كان قد استحق

التاديب

التاديب والتجبر لا قد انه على قطع كلامه عليه السلام
 وايدائه له **قوله** والدلالة على انه احق بالمرافقة
 فان قلنا هذه الدلالة وسيلة الى زيادة الانكار
 في الوجه تاحيرها الي غيرها كما في الكشف انما
 كما يجوز ان يجعل وسيلة الى يجوز ان يجعل **قوله**
 والبصية على الرافقة والتشقة وعليه به المم **قوله**
 اول زيادة الانكار ينشئ الى انه لا تكثر خصل من دلالة
 المقام ولا مناد المتعلق الي ضمير الغيبة مع ان
 يقتضي الظاهر الاستناد الى ضمير الخطاب فان فيه
 دلالة على انه ثقيل لا ينبغي ان يصدر من مخاطب
 مثله فكان كالماتى والمتولي غير هذا وفي الجرح جاء
 بصغير الغائب في عيسى وتولي احل لاله عليه
 السلام ولطفا به ان مخاطبه لما في المشافهة في اللفظ
 ما لا يخفى كانه قاله تولى كونه اعني يعني انه يعليق
 بخلقه العظيم **قوله** كالا لتقات فان فيه دلالة
 على زيادة الانكار كمن يسلكوا في الناس جاء
 حله عليه ثم يقبل على الحياتي اذ اصبح في التكاية
 ومواجهته في التوبيخ هذه او يجوز ان يكون الخطا
 للاذناس بعد الاجتناب **قوله** اي من يجعل كذا
 لحالة قد رويك من قوله على ما اختاره بعضهم
 منهم الزمخشري لئتم الكلام عنده ويكره لعله يترك
 انتم الكلام واختار ابو حسان تسليط يدريك على
 جملة الترجي ما هو فترجي عنده من تركي او يدكر **قوله**

ب

واما وجه الايمان في عاينة الحق اي يتعظ فتتجنب
قال اول اشارته الي التخليد عن الامر والثاني الي الخلق
بشفا بر السلام وهذا ادخله كلمة التردد **قوله**
اي انك اشارت الي الله العزيز في هذا الوجه للرسول
عليه السلام **قوله** فابدي ربي ايا طمعت فيه كايين وص
ان الفعل وقع على الله بركي فيكون المحسن وحابدي
انه يتوقع عند التزكي فيخرج ضاعله من قبيل المني
المستحيل وهو الظاهر ان العلامة والمرسل كما سلك
المباغته تحلاه كتابه عن تحقيق المطبوع ووجود
فقال **قوله** حرايا تشبه له ببيت **قوله** فانت له تصد
اي دون الاعمى **قوله** بالادغام يعني بادغام
الثاني الصاد **قوله** اي يعرض ويدعي قال ابو حيان
يقال تصدى وحد يتد **قوله** وليس عليك باس ظاه
جعل ما ضا فنت وان كان المحسن على هذا اذا جعلت
لاستقامته فانه للكافر **قوله** فاما من حاك
ليبين الخ الظاهر ان النظر من الاحتمال في ذكر الغي
اولا لل دلالة على الحق ثانيا والخفي والخفية
للدلالة على صحتها **قوله** يقال له كرض **قوله**
ولعل ذكر التصدي والتلوي يعني على هذا الاسلوب
وهو ترتيبها على الموصوفين مع تقديم الصفي
المستند اليه في المقام من التعبد للتقوي به في الحق
كما اشار اليه المص **قوله** لا ينبغي له ذكر الصغير
الجور والاشارة الي ما ذكر من اهتمام قلبه

وتلبيه

وتلبيه **قوله** وعن معاودة مثله عطف بنفسه
ما قبله **قوله** والصغير ان للقراءة الخ والاولى ان يحل
الصغير ان للاباء او الصورة او المعانيه وحمل التذكير
في الثاني بتاويل القرآن او العتاب او لكون المصدر
وفي تاويله ان مع الفعل حقة لا يلزم ارتكاب التاويل
قبل ظهور الاحتمال اليه من الظاهر من الكشاف ان
الصغير الثاني للندبة ككونه في معين الذكر والوعظ
للمرجع الصغير الاول **قوله** منبهة فيها قيل المواد بها
اللوح المحفوظ لكونه صحفا خمر مروي وقيل صحف
الانبياء لقوله ان هذا النبي الصحف الاولى او صحف
الملائكة المتفخمة من اللوح وقيل صحف المسلمين
فيكون اخبارا عن الجيب ان لم يكن القرآن مثبتا فيه
الصحف فان كونه عليه السلام عليه قال ابو حيان
قوله صفة لتذكير او خبر ثابته وعيا الوجهين فتقوله
من شاذ كونه اعترا من والغال لا تتبع منه لا نقل عن
الزحني ويعد النقل غير صحيح فانه صريح في
العمل بجواز كون فاسا لو اهل الذكر اعترا **قوله**
يعنون الكتب على الوجه الاول **قوله** او الوجه على
الثاني **قوله** وسفرها كنية **قوله** يسفروا
الوجه على الاول **قوله** او الا من عطف على رسله
يعني على الوجه الثاني **قوله** او متقطعين على الومنين
فكرام على هذا الوجه من اكرم ضد اللوم وعلى الاول
من الكرامة **قوله** وهو يعني قوله قيل الانسان ما اكفر

قوله يدل على ضغط عظيم يعني باعتبار جوده
 الاول وهو الدعا فانه ليس على حقيقته لا مقادير
 الله سبحانه وتعالى لان منسأه التعريف والمراد به
 اظهار الضغط **قوله** وقد يبلغ اي باعتبار جوده
 الثاني **قوله** بيانه لما اتم عليه يعني شروعه في بيانه
قوله خصوصاً فيدل بالنع عليه وهو الانسان
 فان اريد به الجنس كما يدل عليه قوله لما يقضي ما امر
 فظاهر وان اريد به الخصوص فالخصوص هو الانسان
 بالعبودية الي سائر الحيوانات اذ لا اعتبار فيها **قوله**
 فيها على الوجهين فالغا للتفصيل فان التقدير
 يتضمنه على المعين **قوله** وتحريره باللام دون
 الاصناف مع انه مقتضى الظاهر الاضافه **قوله**
 للاستعار بانه عام على التفسيرين للسبيل **قوله**
 ولا كمن عظمه بقوله ثم احاطه فان الموت وصله الي
 القصد وعلى الاول فتخصيص هذه النعم بالذكر
 لانه يتضمن الاشارة الي ان الاشارة فيه عند امر
 كما مر بين ثم خرج من مخرج البول سريته وقت
 منتهى جهته قدرة بطرح من العين وبينه وبين
 العين عند كان في هذه المرتبة من دناة الشاكلة
 وسفالة الكاف انه يليق الاتصال بالكفران والآفة
 بسوء الطغيان والتكبر على القادر المئانة والهم
 اعلم **قوله** وصلته في الجنة اي في بعض امزاده
 هذا الجنس وهم الموصون **قوله** والامر بالغير في

الصالح

الصالح اقرب منه اي امرته بان يعبر والغير الذي قد **قوله**
 غير صنفين فيه نفسه بخلاف وقت الموت فانها
 تجزم بان احد ايها اللزجان لا يتجاوز ما بين
 وحسين سنة مثلاً وليس لاحد مثل هذا التجزم
 في التشو **قوله** عما هو عليه يعني من الاستغوار
 على الكفران **قوله** وقرا الكوفيين بالفتح وبالفتح
 قرا ورثنا ايضا وصلا واحا في الابتداء فهو يقدر
 ولا كسر ذكره ابن الجوزي في النشر **قوله** تدل
 الاستعمال فانه تكونه من اسباب تكون الطعام كالمثل
 عليه وحبيد قالها يد محذوف والتقدير صياله
 ويجوز ان يجعل من يدل الكل على الادعاء **قوله** واستد
 الشق الي نفسه يعني على الوجه الثاني **قوله** استناد
 العمل الي السبب فيه بحيث فان المشتق يحل بمعنى الاتباع
 والاحداث ولا شك ان حدوث تلك الهيبة في
 الارض هو الله تعالى دون العبد فلا عاذع من قيام
 معين المشتق به سبحانه كقيام الاحياء والامانة
 ولا هي جعل الاستناد حقيقته واحا المخوفة والطعم
 قاله كيميانه بسبيل قيامها بالذات المتقدمة
 فلا يقاس الشق عليها فتأمل **قوله** مستعار من
 صنف الرقاب استعارة معنوية على الوجه الاول
 واستعارة المرسى على الثاني قلت هل ثوب للتنا
 اي ثوبا **قوله** فان احاطت انصاحته حيوات ادا دل
 عليه قوله يوم يجر المر لا يجر على قياس حاسق

في النار عاتق او محاذ له عليه قوله لئلا امرتهم الا في ارض
استنقذوا كل واحد منهم بنفسه احاذل عليه قوله وجوبه يوشع
الايات اي انفسهم وانفسهم **قوله** وصف بها محاذها
او قد يجعل الصاعقة بحيز المصحة على الاستناد المحاذ
فانه المصحح حقيقة هو المسمع **قوله التكرير** وتبين سورة
اذ الشمس كورت **قوله** مكية بلا خلاف **قوله** واياها تنفع
وعشر ون وفي التفسير ثمان وعشر ون **قوله**
الله الرحمن الرحيم **قوله** رفعت متعلقة بقوله
لقد بعثت في كل قبيلة نبيها كانتا حية على رفعا اذ لا يمنع
عن ارادة المعين الحقيقي ايضا وكون الشمس كورت
على تسليم محتم لا يمنع هذا فيجوز ان يحدث الله فيها
قابلية التكرير بان يغيرها منسطة ثم يكررها ان
الله على كل شيء قدير **قوله** لان التوبة اشارة الى بيان
العلاقة المصححة للارادة الكتابية بمعنى ان التوبة
اذا اريد رفعه عن مكانه ونشره يحمله في صندوق
او غيره لف وطوي وكان بين اللف والرفع علاقة
الزوم **قوله** اولن ضوها عطف على قوله رفعت فيكون
اسناد كورت الى ضمير الشمس محاذ او بتقدير المضاف
فتول انفساطه فاللف على هذا المحاذعة الاعد ام لا لا
لا با حدة المعين الحقيقي لان الضو يكون من الاعراض
لا يتصور رفعه اللف وفي الكشاف وهي عبارة عن
ان التوبة والى لها بها لا نهاماد امت باقية كان ضياءها
مستطاع غير مخلوق وفيه نظر فان الله قادر على ان

يعلم

يعلم نورها مع قولها **قوله** او البقيت على فكرها
عطف على لفت **قوله** وارتفع الشمس بنقل يفسر
والعبارة اولها وهذا هو معنى البصر بين وانما
الكون فيكون ووافقهم لا خفيش في نورها وامثالها
على الاقصد لان التقدير خلاف الاصل **قوله** قال النبي
المحاذ في مدح عمرو بن عبد الله النبي اوله
اذا كثر لام ابتد وهو الباع بدو تقضي البازي البازي كسر
الباع استعمل في الكرم فقال اذا الكرام ابتدوا فعل المكارم
بدورهم اي لا سرع كالتقصا من البازي على الحيارى وحيث
بالكسر جمع حزب محركة وهو ذكر الحيارى **قوله** على
وجه الارض اي رفعت عنه **قوله** او في الجوديعي كيتير
السحاب قال الله تعالى وهي من السحاب **قوله** جمع
عشر الكفاي وتفسيرا قال في القاموس وليس فعلا
يجمع على فعال غير نفسا وعشرا **قوله** او السحاب
وفي التفسير الكبير وهذا وان كان محاذ الا انه استند
بما يربها قبله فانه قلت ما وجه شبهه بالجملة قلت
من حيث ان السحاب ينفذ في الاكثر على رؤسها ثم يمد
على السحاب به هذا وانت جند حانه المعين الحقيقي استند
بما بعده **قوله** وقري في الخفيف الاظهر ان غدي
بالحرف ثم حذف واصلة بنفسه ثم قيل هذه القراءة
عن ابن كثير لغة استوي فيا فعلت واصطفت ثم زدت
مواضع هذا المستعرض معني الحشر وانما ذكره للمع
تكميلا **قوله** لا المحضت الناس قال ابن عباس انما خلاصهم

قوله من مجر التوريعين على الوجهين **قوله** وقال
 ابن كثير وابو عمرو وروح بالتخفيف وبه قرار وليس
 ايها الا في رواية ابي الطيب **قوله** او لم يخط
 تفسير على المستوفى فزيت للفصل **قوله** تنكحنا
 المجرى عما يقال ما نحن بسؤال الموردة عن رابدها
 الذي قتلته به وهو لا سأل الاربعة عن موجب قتله
 لها وجه التثنية ان المجني عليه اذا سأل بمحضر
 من الجاني ونسب اليه الجناية دون الجاني كان ذلك جناية
 للمجني في غير التكفير في حال نفسه وحالة المجني فيصير
 على امرأة مساحنة صاحبها وحيل انه هو المستحق
 لكل نكال قال الطيب وهو نوع من الاستدراج واقع
 على طريق التعرض انما قلنا ان اختيار على التفسير هذا
 واحسن الزمخشري بالادلة على ان اطفال المسلمين
 لا يعدون وعلي ان التعذيب لا يستحق العقاب
 قايلا اذ فكت الله تعالى الكافر في فريسة المودة
 من الدنيا مما افرج به وهو الذي لا يظلم مثله ذرة
 ان يكن عليها بعد هذه التثنية فيحصل بها ما يشاء
 عنده فعل المنك من العذاب ان سرمد فخذ استدلال
 بدلالة النص ونحوه الخطاب كالا استدلال على امر
 نعم الامويين وفتح من قوله فلا تقبل لهما ان وليس
 مبني على قاعدة التحسين والتقبيح والمحرمات
 ضع الدلالة فلا يقال حال الخائف حال الخائف ولا يستحق
 الاتيان الذي يجلد في النار فيستحق قاتله الذم

والعقاب

والعقاب قال صاحب الكشاف فبعد تسليم قاعدة
 التحسين والتقبيح اشارة الآية الي ان جازمهم **قوله**
 القتل لم يكن الذنب وفيه بحث فانها غير مكلفة فكيف
 يكف عليها الذنب وقللت على الاحياء **قوله** يعجز
 القرانين ولو حكى ما حوطيت به حين سبيلت
 فقل قتلته او كلاهما سبالت لقتله قتلته **قوله**
 للمبالغة في النثر على المحيين **قوله** او شدة التطاير
 يختص بالمعنى الثاني **قوله** وقرا دافع وابن عامر
 في رواية ابن ذكوان عنه **قوله** وحفص وابو بكر ايضا
 في رواية الطيب **قوله** يت من في يدي في تمام الصفة
 على التفسير الاول وحشرت وعيا الثاني ايضا اذا
 اريد في الاحاطة في الدنيا عند النفخة الاولى **قوله**
 ونقص في معنى العموم فلا اطراد لقوله التكرار في سياق
 الدلائل لا تم وقد يقال تنكير نفس للتعليل اذ المقصد
 الى الاستدلال الكفر في مقام الكفر كما يقولهم ثمرة
 خير من حرادة وفي شرح المفتاح في ثمرة للأفراد
 الشخص والعموم مستفاد من نصا وي نسبته الى افراد
 الجنس **قوله** ولدي اي يكون المراد المسافر انت
 خاصة دون ما يشمل الثواب **قوله** اقبل ظلامه وهذا
 المعنى انسب لمراعاة المقابلة مع قرينه **قوله** او ادبر
 ان اقبل الصبح يكون بادبار الليل **قوله** يقال عصى
 الليل وسعسع اذا دبر لا ياسب ذكره في سياق كونه
 من الاضداد بجلدة وقلة السيف في تغزير القلب ثم الشفق

اذ لا ظلم تقدم فيه عليه **قوله** غير جرم انما بالفتنة من
 اقبال روح ونسيم بجبهه على الاستعارة بملاقاة النسبه
 في تفتيح القلب ثم اشتد منه العقل والظواهر
 من تقرير المصم انه جعله بجله الاستعارة كناية عن
 الاضافه كمن جرم اي عزير على الله سبحانه وتعالى
 او مقلد على الموحدين كما تقدم في السورة الطه
قوله ذي قوة عند ذي ملكته لم يظهر صاعقه
 من فكتة الخلق في هذه الوصف وللاولي حال اشارت
 اليه صاحب الكتاب في انه خصه الله لانه
 عظم منزلة جبريل فاينه منزلة من يلازم الشيطان
 عنه من يد الملك من من يفتنه من يلازمه عند الضيق
 بتظلم الاذنه لان ثم للتراخي الرتي **قوله** وما علم
 بمحتول بهذا الهوان ان اشارته الي اعرف بحاله عليه
 السلام فان كان بين اظهره جبهه عدد منظاره
 وقد جرموا عقله فوجبه وهائل الخلاق ولنبوه
 بالاهنية الصادق **قوله** اذا المقصود يعني قولهم انما يعلم
 بشئ وكما يستدل ان يقول فكان يكفي في افاة المقصود
 ان يقال رسول كريم او ملك كريم فان زاد
 على ما سبق له الكلام من البليغ فقد كثر فصوله
 الا انه كلام على النسب الاخص ولا سلم ان يقال في
 الجواب الكلام مسوق لحقيقة المنزلة دلالة على
 صدق ما ذكره من احوال انبيا من علم ما قلده عليه
 (لغا السبيحة في قوله ولا اقسم ولا تشك ان ذكر

يقضي

يقتضي وصف الا في نه فانه لم يولد فيه من وصفه
 من انقل عليه فلذلك قد اقتصر على تضيها به نبوه قوله
 افترى هذا الدعوى فاما من جهة الاظهر ان يتولد له
 يد الف يولد عليه الذكر انك لمحتوى **قوله** كطالع
 الشمس الا على وهو راس السرطان والاهل صفة مطلع
قوله ثم اشار الى ان الظن في جعله يعني منقول
 واحتمار فقرة الطاهر فا لا في عبيد لانه يفي الحق
 اولي من يفي المقدر **قوله** وقرآنه وعاصم وحجة
 وانما صرح الصادق قال في النشر وكذلك هو في جميع
 المصاحف ونقل عن السخاوي في شرح العقليات
 عن ابي عبيد ان الطالبي بخلاف الكتاب لان الظواهر افراد
 لا يختلف خطرهما في المصاحف الا بزيادة راس اهلها
 على الاخرى وهذا قد يتشابه في خط المصاحف ويبدل
 قال السخاوي وصدق ابو عبيد فانه الخط القديم على
 ما وصفه ائمتي فيه نظر فانه ابراهم بجميع كتبه المصاحف
 الذين نقلوها عن المصاحف القديمة وقد ثبتت
 انه في مصحف عبد الله بن مسعود من ابدع من
 بالظواهر مراده المصاحف الذي يند اولها **قوله**
قوله والثناء من اصل حافت الخ فانه قيل ولان وضع
 المصاحف احد الحرفين ملكه الا من قلنا قال في المحيط
 ونحوها في ان بالظواهر انما انما او على العكس
 فالاعتبار ان تصنيفه صلاته وهو قولنا في المشايخ
 واستحسنه من انما وكانوا بعدد الفساده للضرورة

فيه حق العامة خصوصاً للمسلم وتقل في القاتار خافية
 عن الخلاصة ولو قرأنا لفظاً كان الضاد وبالضاد
 وكان الظا لنفسه صلافة عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما
 الله تعالى وعند عامة المشايخ كما في مطيع الباني ومحمد
 ابن سلمة لا تقسده **قوله** يذكر لمن يعلم التخصيص بحسب
 يعلم المعقل (أو لا اختيار القول الثاني من الالتماء المذكور
 في أول الفاتحة **سورة الفطر** وتسمى سورة الانقطاع
قوله حكمة بالاتفاق و (أ) تسع عشرة بلا خلاف
 لـ **بسم الله الرحمن الرحيم تساقطت**
 متفرقة كما تنقسم قط إذا انقطع السلك **قوله** من
 بعضها إلى بعض لانه لالة في النظر على خصوصية هذا
 الحق ولعل ذلك اليقين مستند إلى الأثر **قوله** قلب
 من أربابها وأخرج موقها ولا يخفى لانه ما سيجي بالحداديات
 فإن البعثة يحيى يحيى لا يستخرج أيضاً **قوله** وقيل
 أنه مركب استمر إلى هذا فيه الكشف في التفسير الكبير
 ورده أبو حيان ورده أبو حيان ياد الزاوي ليست من
 حروف الزجاجة بل هما مادة تارة وإن اتفقا من حيث
 المعنى ونظير ذلك في و منه وفيه أن التوكيد غيب
 الزجاجة فلا يخفى أنه كون الزاوي حروف الزجاجة وأما
 وجه تسمية الميم أنه التوكيد خلاف الأصل لا يجد له الجبر
 إذا كان من دوحته **قوله** من عمل أو صدقة وقد سبق
 من الميم إشارة إلى تفسيره بوجه آخر في سورة الفاتحة
 فتذكر **قوله** من نسيه أو نزلت الأول في مقابلة الأول

والثاني

والثاني في مقابلة الثاني في قوله تعالى ونسيه أو نزلت الأول
 للمسيح عليه السلام والاولى هي الأولى وهو محض بعض
 المركب بالبركة المضاف إلى الصير ولا وجه له **قوله**
 وجرك فيها عصيا فمأشاة إلى الله الانقطاع مع الأبرار
 والقهار وله خصوص من له ما كفار لو قوعه بين الحمل
 في معصية وأما قوله بل تكذبون فاما من قيل بنوا
 فلان قتلوا بل لا إذا كان القاتل واحدا منهم وأما
 كونه من مشيئة القوة (اعتقارهم كما قاله صاحب الكشف
 في جلاله) **قوله** الميم (أ) إلى ما هو السبب الأول
 في الالم يصلح هو أن يكون من أسبابه فأي من يصلح
 له ذلك وعلى هذا (أ) قوله فان التكرم تليلا لما يفهم
 من مساق الكلام من عدم صلاحية التكرم للحمل
 على الاعتزال **قوله** والاشع والرخ عطف على قوله المباعدة
 وفي بعض النسخ وعنه الاستغناء عما به نظر الناظر
 والاول هو الوجه **قوله** والدلالة على أن التوكيد مع
 الفعل من باب بعده من الصفة كما استغنى يستدعي
 الجذب في طائفة منكر الميم **قوله** معونة من التبيين
قوله على أن منه قد ورد في ذلك أي ما ذكر من الخلق
 والسموية والتفصيل **قوله** بما يستودها أنت صيرها
 لانه عبارة عن التقوى أي عدل عن بعض أعضائها
 ببعض أحوالها لتوجيه قوله لا كوفيين ونظيره
 ما ورد في أول الانعام ولقد يسجد من جعل الأول لتوجيه
 قراءة التمسك به **قوله** أي وكبك في أي صورة نشأها

ينتقل من حال الى حال في نظر ف يركب على تصف من
 الوضع و تعلقت بالحد وفي الحالة اي ركب حاصل
 في اي صورة معينة مميزة فان اي سواد هو المميز
قوله وقيل شرطية اي ان سواد يركب في غير
 صورتك التي انت عليها يركب والشرطية كقول
 طاهر البعد **قوله** وانظر في صلة عدتك بعين في
 الوجه الثاني اذا لا يجوز حبيبه تعلقه بركبك
 لان معمول ما بعد ح في الشرط لا يتقدم عليه
قوله والمراد بالدين الحيزا فانه سيجي هذا الحيز
قوله او الاسلام لان الدين عند الله الاسلام
 وهو كفاية عن التصديق بالسواجه والعقاب على
 حاشير اليه فيه الكشف فلا يرد انه ما بعده بعين
 ارادة معنى الحيزا فافهم **قوله** تحقيق لما تكذبون
 به سواء كان حاله او استينافا **قوله** وتظيم الكنية
 يكون كراما اي ببيان كوزهم كراما وفيه اسارة الي
 انه التظيم في وصفهم يكونهم اعز اعلى الله له
 لا بالكنية والحفظ على ما فهم من الكشف **قوله**
 عند الله اسارة الي معنى المنطق لا ولا يرمي هذا
 النظام بخلاف ما في سورة عبس **قوله** يصلونها
 حال من ضمير ص في الجزا واستنفا **قوله**
 وقيل معناه وما يغيبون عنها كانه اسارة الي ان
 غايبين من باب حكاية الحال الماضية والشرطية
 لانه خلاف الاصل ولا ما جي الي ارتكاب الطيب والاول

على

والاول على هذه اللطعة فيقتضي المفاضة بين المعطوف
 عليه او انهم لان لبوا بغيره من المحيم قلت ان
 بعض النجاشي في ضرورة الاحياء بعد وبعضهم لم يخلق
 لذلك وهذا هو القبر انما هو بعد الموت وقول العلامة
 قبل ذلك ياتي عما عمله عليه من المعية والظاهر
 ان الواو للحالة والجملة على الوجه الاول حال عند
 وعمل الوجه الثاني في معنى ما جاء وكمر حصرة صدق
 والله اعلم **قوله** اي كنه امره بحيث لا يدركه الخلق
 الي ان الخطاب للامم ينال منه لادراية **قوله**
 والذم مريد لله قال صاحب الكشف الظاهر ان
 الامر واحد والامر لقوله لئن الملك اليوم فانه الامر
 من شأن الملك المطاع وفيه تحقيق قوله لا تمسك
 نفس لنفس شيئا لقد لانه على الاكل مسوسون
 منتقلون بحال انفسهم مفعولون ليعبود بينهم
 بسطوات الربوبية قلت اذا جعل الامر على واحد
 الامور يكون اعسر واكثر وما ذكر من التحقيق
 والملازمة باق على حاله ولا انزع في كون الامر
 واحدا والامر وانما النزاع في ظهوره **سورة**
الحطمتين قال في الاتقان قبل مكية الاست ايات
 من اولها وفي الحطمتين وبعض نسخ هذه الكتاب
 مختلف فيها وقال ابو حيان في هذه السورة مكية
 في قول ابن مسعود ومقاتل مدنية في قول الحسن
 وعكرمة ومقاتل ايضا وقال ابن عباس في قتادة

مدنية الا ان الذين اخرجوا الخ فهي مكينة ثمانية ايات
قوله وهي سنة وثلاثون اية قالوا تفات بسبب
 الله الرحمن الرحيم **قوله** لا ما يحسن طيفه لعل
 التسمية الخمسة الطيف والظواهر ان بنا التحليل
 للتكثير لان الخمس لما كان من عبادتهم كانوا يكثر
 الطيف ويجوز ان يكون للتخدية **قوله** روي انه
 اهل المدينة قلنا الوحي العواقر رواه النسائي والحاكم
 في مسنده من حديث ابن عباس رضي الله عنهما
قوله وانما ابدوا لشارا لما قاله الغزالي من وعلم
 بعقباته هنا واذا قال اكلت منك فكله قال استوتبت
 منك واذا قال اكلت عليك فكله قال اخذت ما عليك
قوله او الكمال يتعامل فيه عليهم عطف على حالهم وفيه
 إشارة الى ان تقديرا لا اكلت بل لثقتين محسنتين
 المتعامل فانهم كانوا يحرمون تحريم الكمال ويحتملون
 في الملك **قوله** فخر في الجار الا ظهر تقديري على انفسه
 بخسر ون او تقديري بخسرون على قوله اي كانوا **قوله**
 كقولهم ولقد جنبتك اكا وعسا قلا ولقد نهيتك
 عن بناء الاوبر **قوله** الا كوجع كاه والعسا قل ضرب
 منها والعطف من باب عطف خبر بل على الملا مسكة
 وقبل اصله عسا قبل لان واحدها عسقل تعضو
 فخذ في اليد للضربة وفيه بحث بل واحده عسقل
 فمن قايلا لا دين العسقل سماع روع من رك سد
 فيجيب جمعه على فعالا كعقرب وعقا رعب وعسكر

وعساكر

وعساكر وبنات الاوبر ضرب من الكاهة روي **قوله** فانه
 يجنب الكلام فيه بحث فانه في جعله تأكيد لدفع
 قهر المجاهد من يد تقيح لخالهم بعد ما حصلت الدلالة
 على احتلالها من يد الحق والدفع لاف مضرة الغلبي
 وهو الناس محمد في السلام به يد لانه المتقام كما ان كان
 التقدير كالواكبههم فانما طراد كالمواكبههم للناس
 حيث دل على انهم بيا سرون ذلك العمل الخسيس
 ما تقصمهم دون خلدتهم واقبالهم والله اعلم **قوله**
 ويستند في اثبات الالف بعد الواو وما ارجاه به
 في التفسير ان خط المصاحف لم يراع فيه كثير من خد
 المصاحف عليه في علم الخط قد اشار المصنف اليه في
 اول صفتهم وقوله راي في الكتب المخطوطة
 في ايدي الائمة المتقين هذه الالف من موصلة
 في الحروف من قيام علم الخط **قوله** وفيه انكار
 وتجبين يعني ان الهمزة الداخلة على الالف في النافية للثبات
 والتعجب قال ابو الفتح لا يثبت للتنبيه لان ما بعد
 حرف التنبيه ضمنية وهذا يعني **قوله** وفيه هذا
 الانكار والتعجب دلالة على الظن على الضمير واستمر
 الاشارة للتعجب ووصف العياضة بيوم عظيم
 ثم ايداه بقوله يقوم الناس لرب العالمين على استقام
 ما يستحقرون وان الحكمة افتتحت ان لا يفتل ذرة
 في عمل مثقال ذرة خير ابر ومن يعمل مثقال ذرة شرا
 يره وفيه تخصيص رب العالمين من حيث سائر الصفات

والمطالع يحسن بعض البسط ايضا **قوله** ما في قوله من
 الكون قال ابو حنيفة ان وضع هذا لانه لا يكون وقت
 خروج الاحياء لا يوم القيامة وفيه انه لو سلم ان ذلك
 يكون وقت خروج الاحياء فهو يوم القيامة وقت منتهى
 يومنا اعتبارا من وقت خروجه من رايه او قد يراد
 مرادنا والله اعلم **قوله** وتقدر لافه للانسان كذا
 او كذا نفسه او ان كانت تخرج وجود الكتاب وعمل
 هذا انظر كون ما بعد تفصيلا لما قبله ظهورا فيها
 لا يمنع من جعل صخر ملا فيه لرد كماله **قوله**
 او فلا فيه يعني يتقدم بها مثلا مثل انك او هو **قوله**
 وبان لا انسانا انك كادح الى ذلك اعتراف يعني حيا
 الوجه الاخير **قوله** اي يوتي كتابه اشارة الى ان الحق
 بعينه يوتي والتفسير بصيغة المضي للخصم في شهر
 في كلامه اشارة الى دفع الترافع المرفوع بين ما في
 هذه السورة وسورة الحاقة حيث لم يذكر في الظاهر
 فان قبل عصاة المؤمنين من اي قسم من هذه قبلة
 من الاولاد انما الله تعالى ولا اشكال فيكون ان يكون
قوله فسوف يكاتب حسب حسابا يعني من حيث الحساب
 نحو صف البعض وقد قال كتابه في حساب المؤمنين عند
 خروجهم من النار وقال ابو حنيفة ان الظاهر من الآية
 ان لا يكتتب الا القسمة الى هذه القسمة ولم يقرض
 للمعصاة الذين بعد عذابهم **قوله** ولا انكسر
 بالمشقة الايات في قوله من ذلك الحشر التي انفسها

بقره

يحول من حاله الى حال فناسب القسم على **قوله** وعين
 اي حنيفة وهو من ذهب الى صيرورة وعنه بن عبد العزيز
 رحمه الله تعالى عنه وزعموا سعد بن عمرو ان ابا حنيفة
 رحمه الله رجع عنه **قوله** يعني به يعني على كل من
 التمس من نعم ما سببه لمعنى اليها عند الله **قوله** من الشبهة
 في رقة القلب ويؤلف كشاف ومنه الشبهة ولا يخالف
 اذا المراد من العبادتين بيان لا لا تقتضيان الكبير فيجوز
 جعل كل منهما مستقلا منه **قوله** وما جمعه ظاهرا
 اشارة الى ان ما هو صولة **قوله** ما تنقوا واستوثق
 يعني ان كلامها مطاوع لوسق ونظيره انتسجعا
 واستوسع **قوله** مستوثقات اي بحجج حات وكلمة
 لوللمعني اوله اي لما فلا يعا حقايقا التلاص جمع
 قلوب وهي الدائرة الشائبة والحقايق جمع حقائق
 جمع حقة وهي التي طعنت في الاربعة **قوله** او طرقة
 عطف على جمعه يعني ان الواسع كما ينبغي بمعنى الجمع
 يعني ايضا يعني الطرد من الواسعة للادب المسروقة
قوله حاله بعد حاله بيا في الحاصل المعنى والا فيجى
 عند عمل معناه المشهور هو المحاوراة **قوله** وهو
 لما طابق غيره اي مطلقا **قوله** فعيل للمبالغة المطابقة
 يعني ثم خصه الحرف بها **قوله** او مراد عطف على
 حال **قوله** وهي الموت الصبر للمراتب المتقدمة والماتن
 وجعل الموت مراتب لا يستجابه اياها **قوله** واهوالها
 عطف تفسير على لواطن العناء منه **قوله** او هي بحسب

هو اطلق النياحة واللامود المذكورة من الموت والموت
قوله وما قبلها بعين الدواهي المتواردة على
 الانفس الى الموت او الى الموطن مما قتل الموت وما بعد
 في القبر **قوله** على خطاة الانفس انما عتبار النية
 وفي قوله غير من السبغة على خطاها يا غيث
 المني لان المراد الخس **قوله** والكساء وقرنوك
 النسا **قوله** واحتجتم ابو حنيفة واصحابه رضي
 الله عنهم ذكر صغير الامة بيا ويل الغزاة والنظم
سورة البروج مكية واربعا اثنان وعشرون
 بسم الله الرحمن الرحيم **قوله**
 يعجز البروج اثني عشر التي في الفلك الاعلى
 فالمراد بالسما فلك الافلاك لكنه المعروف في لسان
 الشرع اطلاق العرب على دونه السما ويجوز ان
 يراد الافلاك الا قربة اليها ولا ية كقوله تعالى
 ولقد زينا السما الدنيا بمصابيح **قوله** شمسها
 وبروج السما ومنصودة الاشارة الى ان اطلاق البرج
 عليها استعاره بقرينة وهذا هو المراد من قول
 صاحب الكشاف على التثنية لاحاق له الطيبي انه
 المراد تثنية السما بسور الملائكة فانه ذو ابراج
قوله سميت اي تلك الكواكب العظام واما البروج
 الاثنا عشر فليس لها ظهور حيث لا تدرك حسا
 وكذا المنازل وكذا انما تدرك انما بالنسبة الى غير
 الناس على الوجه الذي اعتبرته منازله فانه المظلم

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** وما قبلها بعين الدواهي المتواردة على
 الانفس الى الموت او الى الموطن مما قتل الموت وما بعد
 في القبر **قوله** على خطاة الانفس انما عتبار النية
 وفي قوله غير من السبغة على خطاها يا غيث
 المني لان المراد الخس **قوله** والكساء وقرنوك
 النسا **قوله** واحتجتم ابو حنيفة واصحابه رضي
 الله عنهم ذكر صغير الامة بيا ويل الغزاة والنظم
سورة البروج مكية واربعا اثنان وعشرون
 بسم الله الرحمن الرحيم **قوله**
 يعجز البروج اثني عشر التي في الفلك الاعلى
 فالمراد بالسما فلك الافلاك لكنه المعروف في لسان
 الشرع اطلاق العرب على دونه السما ويجوز ان
 يراد الافلاك الا قربة اليها ولا ية كقوله تعالى
 ولقد زينا السما الدنيا بمصابيح **قوله** شمسها
 وبروج السما ومنصودة الاشارة الى ان اطلاق البرج
 عليها استعاره بقرينة وهذا هو المراد من قول
 صاحب الكشاف على التثنية لاحاق له الطيبي انه
 المراد تثنية السما بسور الملائكة فانه ذو ابراج
قوله سميت اي تلك الكواكب العظام واما البروج
 الاثنا عشر فليس لها ظهور حيث لا تدرك حسا
 وكذا المنازل وكذا انما تدرك انما بالنسبة الى غير
 الناس على الوجه الذي اعتبرته منازله فانه المظلم

ليس غيبا ولا بصر ذلك كونه الاستشاق في قوله الشار
 صليا غيبا الادعاء بخلاف ما في النظم فانهم انكروا
 الايمان حقيقته **قوله** عز يزنا غالبا تصد في عبادة
 الكسفا فحصل بيت موزون وفي قوله منعها ان
 فان الحسد لا يجب ان يكون في مقابلة التجر الا ان
 لا يخلو قربة المخل **قوله** العذاب الزايد في الارواح
 اي الزايد على عذابها من سائر جهنم فظهرت المعارقة
 بين المعطوف والمعطوف عليه التي يتخيرها العطف
 وقال صاحب الكسفا الوجه ان يقد اب الحريق
 واحد وصفا حاد لعل انه لا يجوز دين عمر حمت
 حاد او عذاب عذاب هو محض الحرق وهو الحريق
 البالغ وكين هو عذابا **قوله** وعذاب الحريق ما روي
 فانه خير لمراعاة العواجل اوله الاول اشد فندم
 للاهتمام الذي يقتضيه المقام **قوله** ذلك الضل الكبر
 الاشارة الى حصول الجنات **قوله** وقيل المراد ما قاله
 صاحب الكسفا ورده ابو حيان ما في قوله الاست
 ثم لم يقرروا اولي المرفون لم يتصل ان واحد اخرهم
 متا وفيه نظر ظاهر **قوله** فان البطش اخذ بعنف
 عاد او صنف بالسئلة فصاعده **قوله** فيدي
 الخلق وحيده في الميزان في ابعادهم ويجوز ان
 يكون دخله ما قد اراد الله الاعداء فحصل
 فائدة بطشه الى ويجوز والله اعلم ان يكون كقول
 تعالى لما قضيت جلوه هم يدلنا على جلوه اجهلها

في البطش اما الصاع او في الاخرة ثم لا يجدوا **قوله** من
 كما لا اله الا الله الذي هو الحق ان يقوله ثم مثا كونه
 في قضية المقام **قوله** المحبة لمن اطاق حبها الودود
 في العاقلة وفي بعض المصنفات التي الذي يوده عباد
 في المحبة والى الله (يا) عن مرام المقام فذكر المحم
 في الله تعالى **قوله** وقيل المراد بالبر من المسك
 بين على الميزان **قوله** فانه واجبه الوجود فيكون
 في احواله **قوله** قلم القدر والحكمة فيكون
 في احواله صفاته **قوله** فيكون فيكون فيكون
 فده **قوله** لا يمتنع عليه فيكون فيكون فيكون الحق
 في الله لا يتلفه من الازفة وفيه رد على الرضا
قوله ادله على الحيدين مع ان ابداه غير
 مطابق ظاهر الدليل مع في الجحيم **قوله** لان
 المراد من عود قد جعل في عذاب الجنات اي فيه
 من عود **قوله** بعض المربين يكون انه يكون منسوبا
 ما صار اعين لانه لم يعلق ما قبله وجب فخلته وفيه
 ان حبيبه يكون نفس المعبود فساد للاشكال **قوله**
 ليعبر هو من يد الاله بلمة في **قوله** فانهم سرحو انفسه
 بين فموت في ربي وحيوي **قوله** واداء اثار هلاكهم
 اي هلاكهم في الدنيا ما تشبه في **قوله** وكذا يوا
 اي في الدنيا اسماء الله تعالى في ذلك في الشظم
 في ربه الله في حقيقته **قوله** في ما فرق
 السبيل في الميزان في حقيقته في الميزان

لا ذوات مجازية في قوله وهو نفس في ترجمته ووجه
ان فيه فصلا بين المصدر ومفعوله باجنبي واجيب
قارءا بأنه يتبع في الظهور ما لا يتبع في غيرها وقارءا
بمعنى الفصل بالاجنبي فانما الحاصل اما تفسير للمعنى
الحاصل للمجاز والمجاز وان قيل هذه اللام المصدرية
واما ما مل ان سلب مما ذكره **قوله** حتى يرجع في كل
دورة فانه قيل الرجوع مصدر يرجع المتعدي لا مصدر
اللام فلا يصح هذا التفسير قلنا بل يحكي مصدر
من اللانم ايضا قال ابن زيد الرجوع مصدر بمعنى
رجوع النفس والفكر والكواكب من حال الى حال
وعزل الى منزل ولو سلم فيجوز ان يكون مصدر
من المبنى للمفعول فيكون قوله المصير يرجع على ما
المفعول ويجوز ان يعبر عن الرجوع بالرجوع للمزاج
فان قلت سلمنا امكان ذلك فكيف كان ما المانع
عن الحمل على المظهر من كون مصدر التعدي حتى
يبدل عنه قلت سلمنا ان اللفظ الرجوع المتعدي
الى السماء مجازية فالظاهر حقيقة هو انه تعالى
ولان سلا في ذلك ليس هو الا انه يرجع الساعات
ولا يجعل ان يكون قوله المصير يرجع في كل دورة
هذا في المفعول للمعلم به يرجع الكواكب **قوله** والكواكب
ويجوز تكرير المعنى مع تغير اللفظ **قوله** لزيادة التلويح
فيل لانه في الجملة كقوله استعار ابا التلويح فليس
او كونه من مجاز التكرار ولا يجيئ عليك ما فيه من

الحقا

الحقا ووجه انه في التكرار على الارجح لا على وجه
الافعال بين ان لا تدريج مجازا مشعر بالتفصيل
الثدريج فنيه زيادة التلويح والتم اعلم **سورة الاعلى**
وتسبيح **قوله** ملكية على قوله المظهر وفيه التلويح
وقيل ان ما مل يترك صلاة العبد وكافة العطر فيه
قارءا ما اخرج به البخاري عن التلويح عار برضائه
عنه قال اول من قدم علينا من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم مصعب بن عمير وابنه ام مكتوم فخلا
بينهما التلويح ثم جاءهما وبلال وسعد رضي الله
عنهم ثم جاءهم من الخطاب فيه عشر **قوله** ثم جاء
النبي صلى الله عليه وسلم غاريت اهل المدينة وزحوا
لبيش ورحم به فاجا حتى قرأت **قوله** اسم ربك الاعلى
في سورة مثله ثم ذكر صلاة العبد وصحة في العطر
فيها غير مسلم ولمسلم فلا دلالة على مطلوبه وتخرج
تفصيله **قوله** اسم الله الرحمن الرحيم
قوله نزه اسم من الاجاد فيه وهذا اولي حامي
للكشاف في تفسير اسم من اجل تفرقه عما لا يصح
في من المعاني التي هي الاجاد في اسمائه لان الاجاد
من التفسير بملك المعاني لا المعاني نفسها فيحتاج الى
توضيح فاقول **قوله** جالتا وبلات اذ ايقظ بخوان يحل
الاعلم من العلوف في المكان **قوله** ولا طلاقه
عنه لم كان يسمي الصنم والوثن بالركن واللائحة
قوله وفي الحديث لما ائذلت قال ابن العراق رواه

٢١٦

ابو داود وابن ماجه والبيهقي في صحيحهم من حديث
 عبيد بن عامر رضي الله عنه وفي الحديث في دلالة على
 ان لفظ الاسم مفعول والله اعلم **قوله** فسوي خلقه الاظهر
 الانسب لقوله خلقك فسواك ان يقول فسواه بلا تقديم
 المضاف **قوله** ومنه معاشه يمشي من خصه من مفعول
 خلقه بالحيوان **قوله** بخلق المفعول في الطبيعي **قوله** والالا
 في الاختياري **قوله** والذي اخرج المروي سبق ما يتعلق
 به في الثمان فاحق **قوله** قيل احوى حاله من المروي
 مرضه لبعده مع استقامته جعله نقشا لخلق
 فيما في اوله الكرم فانه لا يمكن جعله نقشا لمرحله
قوله او يجعله الى اشارة الى حاروي عن جعفر
 الصادق انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الكتاب
 وان كان لا يكتب ولا يماعه **قوله** ولا نفس اذ ليس المراد
 حينئذ نسيان القرآن بل بقية مطلقا وابتداء قوة الخلق
قوله مع انه لا يضر به اي بقوله يستقر وله فلا تنسى
قوله وقيل في مرضه لانه خلاف الظاهر اذ ليس المراد
 ان يسهل النسيان نفسه لانه لا يد خلقه **قوله**
 بل عن سببه فيلزم ارتكاب المحذور بلا ضرورة ذمعية
 وانه خلاف قوله تعالى لا تحرك به لسانك الا ما شاء
 فاعمل وادعها جعل الالف مزيدة للفاصلة لا يتركب
 اذ كان عند مندوحة **قوله** وما دعاك اليه
 اي الى الجهر وهو المراد بقوله وما يحين **قوله** فيعلم
 ما فيه صلاحكم الظاهر انه تقديم على المعنى الاول

وكتمل

وكتمل ان يكون تقديم على المعنى **قوله** او التدين
 وهو الشريعة المحمديّة التي هي ايسر الشرايع وهذه
 المكتبة اي تكون القصص التي تضمن الاعادات والتوفيق
قوله بعد ما استفتتك الامر في قامونه الامر الاستسار
 واقتضت مشيئة ومقتضى العمل الاستسار الى وجه تصديده
 الامر بالتذكير بالحق التوقيفية وبيان ادراكها من كبرها
قوله لعل هذه الشرطية جواب عما يقال ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما رانا لذكوري نعت اولم
 نفع الزمان للحجة فما معنى استراطة النفع **قوله** اولم
 المذكورين قال في الكشاف هذا كما يقولوا اعطى المكاسب
 ان لا يحرر منك فاصد بهد الشروط استبعاد ذلك وانه
 لم يكون **قوله** اول استعار الضمقة بليته وبين الجواب
 الاول ان الشرطية في الدولة قبل لادامة التذكير
 وفي هذا الاحداث فلهذا جنة الى ملاحظة مجيبا بعد
 تذكير التكرير ويلزم منه انه لا يجب ابتداء على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم تذكير من يعلم باعلام الله
 تعالى انه لا يؤمن ولا يتفهم به كاي له و نحوه فيه
 نظر فانه كان وحيث عليه السلام لا لزام الحجة
 على من طاعتها سميت اليه الاشارة حتى لا يقولوا حثلا
 انما كنا على هذا اعاقلنا **قوله** ولذكي امر بالامراض
 وفيه ان هذه الامور قد بعد ما انذر في بلغ كالاشارة
 الى الميم هناك **قوله** وهو يثبت اول المعارف والمتروك
 في التفسير الكبير الناس في امر المحاد على ثلاثة

اقسام منهم من قطع بصحته ومنهم من جوزه وحيد
 ولكنه غير قاطع فيه لا بالنفي ولا بالاثبات ومنهم من
 اصر على اكله والتمسك بالاولاد ينتهون بالتدبير
 بخلاف الثالث **قوله** المأز فيه انه لا يتحقق فسيب
 لمن يجنب وقد طهرهم المم بقوله المأز قد
 الكثرة وعمل هذا التصدير بقا وله لا يتحقق ايضا
 هذا اختلف فتأمل **قوله** فارجعهم يناسب التفسير
 الاول للاسبق **قوله** فانه صلى الله عليه وسلم قال
 فارجعهم الى دينهم في الصلوة على هذه الاثار الدنيا قوله اوها
 في هذا الله ربي لا سطر منها فوافقه التفسير الثاني
 له **قوله** ثم ليحوتونه فيها ايراد كلمة ثم لان الفرق
 بين الحياة والموت اقطع من الصلوة فهو متراج عنه
 في مرتبة الصلوة **قوله** من الزكاة متعلق بالعين
 الثاني والزكاة هو المال او فطر للصلاة التفسير
 بان الانسب ان يقدم ذكر هذه المعنى على المعنى الثاني
 كما في الكشاف لا يشتركه مع الاول في كونه بمعنى
 التطهير **قوله** ويجوز ان يكون الخ فيستدل به في
 وجوب تكبيرة الافتتاح حيث انبط به الفلاح
 وعمل انما ليست من الصلاة لان الصلاة عطف على
 والخبر لا يعطف عليه الكل وعمل ان الافتتاح جائز
 بكل اسم من اسماءه تعالى **قوله** او ادى الزكاة قبل هذا
 مخالف لما حرم به العادة الغزائنة من تقدم الصلاة
 على الزكاة حينها ذكرنا انه نقض بقوله تعالى فلا صد

ولا ميل

ولا ميل يقال المحتمل لا يتحقق به ولو سلم فلعل السائل
 يخصص بمقام الترخيب **قوله** قد قيل تركي مره لان
 السورة فكية ولم تكن بمكة عبدا ولا صدقة فطر
 واجيب بانه لما كان فيه علم الله ان ذلك سيكون اثني
 على من فعله وفيه الاشارة عن العيب **قوله** فلا
 يفعلون ما سجد كمر اشارة الى انه الاضرب عنه قوله
 قد اقلح من تركي **قوله** عليهم لا لقنات للمالقة
 كانه مما حواجره بالعباد **قوله** او على احواله قتل
 اسقاطا له عن حيزه بشرف الخطاب بلا واسطة
قوله اكثر في الجملة اي في المجموع او المراد انه اكثر
 من وجده وهذا هو الشبهة بالمجموع ان ليس
 السعي للدين اكثر في كل فرد لما كان النبي والصديق
قوله فان نعيم الخ تغليل لكونه احرار ايجب بخلافه
 نعيم الدنيا فان لكل ملذذوا مستطلة دفع الشر
 الجوع والشرب من حيث دفع الم العطش وعمل
 هذا الاوانه لا يخلو عن الخوايل كما لا يخفى **قوله**
 لا انقطاع له تغليل لكونه احرار ابقى **قوله** الاستسار
 الى ما سبق لا السورة بتمامه فانه يمنعها قوله مستقر
 الايات **سورة الفاتحة** فكية وهي تسعة وعشرون
 اية **قوله** يا ارحم الراحمين
قوله يوم القامة لا ظهر ترك اليوم **قوله**
 فعمل ما تنقح فيه الصبر المحرو والموصول **قوله**
 في العمل بفتح الحاء وهو لطيف الرقيق وتسكين الف

ردية **قوله** فيه ثلاثا لها ورواها شرعا من قبيل اللقي
قوله او عقلت وتصبحت الخ الخشوع على هذه لا تتقرب
 في الاحمره وهو متعلق به من حيث العمل والنصب في الدنيا
 وانت خبير بما فيه من التعقيد الذي يراه الفصاحة
 القرائية **قوله** للمبالغة لما فيه من الدلالة على التكثير
قوله فتأهنت في الحرقاة في القاموس من الشمس
 والذات حيا وتحيات وهو مادام رطب فاذل انجاسه
قوله ولعله طعام الخرد مع ما يتراعى من الحبال لغت
 للظاهرة في بين وبين آية الحاقة ولا طعام الامن
 غسليين ويكن في قده رة الله تعالى ان يجعل المسلمين
 اذا انفصل عن اجد الله اهل النار على هيبية الضريع
 فيكون طعامهم الغسليين الذي هو الضريع **قوله** او المراد
 الخرد يعني على الحبال وفي الكشاف او اريد الله لا طعام
 له اصلا لا الضريع ليس بطعام للبرائم فضلا
 عن الاثني كما يقال ليس لعل لا نطفة الا الشمس تريد
 نغم الظل على التوكيد يعني اذا من جاب التعليل
 بالاحمال كقوله تعالى لا يلد وتصور الموت الا الموتة
 الاولى وعلا هذا يجعل قوله ولا طعام الا من غسليين
 على هذا الباب ايضا فلا مخالفة مع تبقى المخالفة
 بينها وبين قوله الله شجرة الزقوم طعام الاثيم
 ولعله المما ترك ذكره لانه **قوله** لغو ولا محذور
 ذلك لغو يعني ان لا غنة مقصود كالمعانيات واللب
 صفة الكلمة او اسم فاعل صفة لنفس ويجوز اذا

يلبي

جملت

جملت صفة لكلمة ان يكون من باب الجاز في الاسناد
قوله يجري ما رواه لا ينقطع انتقام عدم الانقطاع
 اما من جهة جارية نصا فعين فيكون نظير جارحاميه
 واما من جهة جارية للاستمرار بدلالة المقام **قوله**
 والتكثير للنظيم وجعله الزمخشري للتكثير كما في
 عالت نفس **قوله** جمع مفرقة بالفتح والضم وكسر
 ايضا في القاموس الفرق والفرقة مثل **قوله**
 جمع ز ريمه قال الخليل يفتح الزاي وكسر هاء لسان
 مشهور قال وفي القاموس الزاي الى التمازج والبط
 وحده ما بسط وانما عليه الواحد زني بالكسر والضم
قوله باركة للجمال فتح الحامد **قوله** فاهية بالجل
 بكسر الحاء وهو ما كان على الظاهر والبالغة اية
 رافعة اياه ويجوز ان يكون للملاسة والنهوض يعني
 الغنام **قوله** طول الاغصان لتوقها لا وفاد الجوهر
 فاما حمل اذا مضى به متعلا وذاه الحمل اذا انقلبه
 يعني ان الحكة في خلق طوله اصنافا اقتدارها على
 النهوض بالاحمال الثقيلة فانه لا عناق وعليها الروح
 مع تلك الاثقال كالمرسطن يجعل فيه القناطير
 ويجعل في اقصاه مقدر يسير فيوزن ذلك الثقل
 باستعانة الطول فيه **قوله** ويجعل العطش اليه
 في الصحاح العسر ما بين الوردية وهو ما بين
 ايام لاما مره اليوم العاشق وكذا لا ظلم كمالا بالكسر
 وليس لما اسم بعد العيش الا في العشرين فاذا وردت

يوم العشر بين قبل ظهورها عشران وهو ثمان مائة
عشر يوما فاذا جاء وقت العشر بين قلبها تسعة
قوله وحذف الراجع المنسوب والتقدير خلقها
ورفعها **قوله** ولذلك لم يكونا المعين عاذاكم **قوله**
وعن الكسائي بالسبعين لم يطلع من هذه الرواية عن
الكسائي في الكتب المشهورة وأغابها رواية هشام
عن ابن عباس وروى عن قتيل وابن ذكوان أيضا
ذكره صاحب الشرح **قوله** يعني لكن من تولى وكيف
على أنه من موصولة لا بشرطية لمكان النفا ورفيع النمل
قوله وكأنه أو صدم بالجاء جواب عما يقال أنه صدم
الله عليه وسلم ما كان جيف ما موراجا لقتال
قوله أو فقال من الأوب مثل كذب كذا **قوله** قل
وأوه الخ زرد ما أبو حبان بأنهم تصوروا إلى الواو المرفوعة
على الإدغام لا تقلب الأولى وإن أنكر ما قيل
ومثلا بنفس الواو مصدر أو به مبدأ ويا جزا والواو
مصدر واحد وظاهر **قوله** قلها في ديوان قاه أبو
حبان هذه القبيح ليس بجيد لأنهم لم يطلعوا بها
في الوضع مدتمة ولم يقرئوا دوا ولولا الجح على
دواوين لم يعلم أن أصل هذه الواو وقد نصوا
على سذوذ ديوان فلا يقاس عليه غيره وقال الخليل
كولهم لم يطلعوا بدواين لا يلزم منه رد هذا
القول ونحو الحاجة على أنه أصل ديوانه دولة وقيل
قراط يدل على الجمع على دواوين وقيل ربطا وكونه

شاه لا يندرج لأنه لم يذكره متينا عليه بل منظره قد قلنا مراد
أي حيان أنه لا حاجة إلى (أ) كتاب ما يجالذ القياس إذا
كان عنه مندوحة أو يجوز أن يكون أصله نبيلا وقولا
ولا يلزم من تنصيصه الحاجة على أنه أصله دواو المنطق
فيه فأنه يقال أنه أصل قال قول ولم ينطق به **قوله**
قوله مكتبة قال أبو حبان في قوله الجهور وقاله على
أي طائفة مدنية **قوله** أو يملوته على حدث في اللطاف
أو على الجان بخله قلة الخلق **قوله** وتكبيرها يعني على
الوجهين فأن الظاهر بحسب الظاهر هو التبريق باللام
للمرءية لا فالأصل معبودة مطروحة **قوله** للمعظم
لأنها مخصوصة بنصيلة ليست لغيرها **قوله** وقري
وليلة عشر فزاد (ب) ابن عباس من وجه الله عنه فترصفت
بجنتهم وليلة عشر بلام دواو بواو بضمهم وليلة عشر
بالياء كذا في البحر **قوله** على أن الملهة بالعين الأيام وترك
التأني عشر مع أن المعدود وذكر لأنه إذا أخذ المعدود
جاء الوجاهة فهو مثل قوله جيل الله عليه وسلم
واشبهت من سؤاله وأضمار التوكيد للمواصلة
قوله ولما لم تعط على الخلق **قوله** أو يروي الخبر
وعرفه فالأول عاشرا ولم ذي الحجة والثاني
تأسيها **قوله** وقد روي من نوعا بين الوجه الأخير
روي أحمد والبراز برجال الصحيح عن عباس بن عتبة
وصي ثمة عن جابر بن عبد الله عنه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم العشر عشر الأضحية الشفع يوم

ايضا يطلب فلا يخالف **قوله** اي احتجب به اي عامل بحاله
المتخبر **قوله** بالجاه والمال الظاهر انه نشر تنبيه
اللفظ ويكون ان يكون كلاهما كلفهما **قوله** والظرف
المتوسط في فقد بر الناحيتين يعني ان المال الجود الطرفين
وان هذه الفلا تمنع ان يعمل ما جدها فيما قبلها **قوله**
ليوان في نفسه منعا في بقوله ان النقد بغيره **قوله**
لنصور فظهر اي عجز الدنيا حيث جعل الكرام للانسان
الدنيا ويكرها كليا على ما علم من عادته **قوله** وسوقكم
فانه جعل ما ليس باهانة اهانة **قوله** فان التفتير
لن تخليد مسو فكمه وناهية التفتير الى كرامته
للخرة امر ظاهر في حق التفتير الصائب واما قاذفته
الى كرامته الدنيا فلا قد يستلزم من طبع الحق
وتحسين فيه اعتقاد الكبر من اهل الدنيا فيرجح
ويقتضون منه الدعاء **قوله** ولذا في اي لما ذكر من قصور
نظره وسوقكم ذمه على قوله الفاشين عنه
والظاهر في قوله الاول مطابقة الكلام ويجوز
فخلق الذم بقوله الاول لصدور عجز وجه الفاحشة
والنقد في بالدين وحيث صاحب الكفا في انساب
الذكار والذم الى قوله الثاني وما اشار اليه الم
الوجه والقبول احرى **قوله** ولا يخلو له ولا يكون اهانة
لظهور ثبوت الواسطة **قوله** وعنه اي من ذلك
في البشر واما كرامته واهانه فواقعة على انساب
الكيا فيهما وصلا خافع وابو جعفر وفي الحاشية البزكي

واختلفوا

واختلفوا عن اي عمر وقد ذهب الجمهور الى التفتير
وقوله الذي والتشايبي عيا حذفتها قال صاحب التفتير
والوجه في مسوولك عن اي عمر والتفتير التفتير والحدف
اشهر **قوله** بل اعلم اسو جمل التفتير فلهذا على
التفتير اوله المراهق لا تكرر صوت ولا تحصى فلهذا
كتبت كتبت عن الاكرام والخص في كلامه اشار الى
ان لا يراه عن قوله فلهذا على المراهق على المال قوله
ولا يحشون اهلهم اشار الى ان مقوله يحشون محذوف
لذلك المقام عليه ويجوز ان يكون من تنوين اصل
المتنوع من لانه الا انهم ويجوز ان يكون الحدف لقصد
التعظيم **قوله** وقرا الكرمين ولا تخشون محذوف
احده الثاني اي لا يحض بضمهم بعضا **قوله** ولم عيا
حدف في الحذف ويجوز ان يكون من باب رجل عدله **قوله**
لازم كما في الابد رثون فيه بحيث فانه لا طر يق لثبوت
الحرمه الا الشرايع والمسورة حكيمة واية المبراة مبدية
فكيف يوصف عدم قوريتهم القساو الصيغلة والملازمة
المال بالحرمة ولا شرع عندهم **قوله** وكان يدرك
الذك على تفسيره المص هنا بحسن الدقة والرسالة
قوله مثال ذلك الاشارة الى ظهور انذار قد رتب
قوله وبرزته الجحيم يعني ان المخرج بها عبارة عن
الظهار بها مع ثباتها في مكانها **قوله** وفي الحديث اشار
الى تفسير اخر وانه النبي بها على حقيقة **قوله** لم يجرى
استيفاء **قوله** اي منقعة الذكري على نقد بدل الحذف

مت

قوله او على حبل اللام المنع ولا يبعد والله اعلم
 ان يكون حكاية لحاله الماضية الدنيوية اي وقد كان في
 الدنيا يتيه ويهين الى كرمي يورث بعيد **قوله** واستنزل به
 جلاله وحجبه **قوله** التوبة يعني عقلا على ما ذكره
 المحقق **قوله** فانه هذا التذكير توبة ودلالة على
 قبوله لا يفرق بينه وبين ادراكه وقد يمنع كونه توبة
 مستند ابانه لتزيم العقاب على اهلهم لا لغيرهم والتوبة
 هو الندم على معصية من حيث هي معصية **قوله**
 اي محبوبي ويجوز ان يكون المحب قد تمت ملة يصح
 من العباد ما كان من الاجيال لا الله تعالى ثم لا يموت
 فيها ولا يحيي **قوله** او وقت حيواتهم ان الله
 المتوفى **قوله** وليس فيه هذا الذي هو اهل الحق
 لا يسلمون للاختيار بالكلية فان المصور عن النبي
 سند المنع لكونه مجازا مع المقدمة من المصورة قال
 صاحب الكشف مع الانسان كالنبي كالنبي **قوله**
 او الا من مله له ظاهر فيه ان هذه التسليل يقتضي
 الاطلاق في العباد ان لا يتقدموا الاضافة وان كان
 بين ظاهر الوجه من تناسلها **قوله** وقراها الاكساي
 ويعقوب على بنا المحصول اي لا يبعد ب مثل عذاب
 الانسان احد وظاهر يقتضي ان يكون عذابه امثله
 من عذابه الياسي الا انه يقال ان المراد احد من هذه
 الخمسة كمصاة المؤمنين ويجوز ان يكون المعنى لاقبال
 الله ما ليس بمصاة من العباد لانه لا يقر وان رفاق

قوله

قوله هو قوله التواطؤ انت او سكنت وهذا المحل
 انما يتصل به غير التذكير وموافق لقول الله الا يذبح
 الله تطمين القلوب **قوله** او الا عند وهذا اليم لمقابلة
 المحض من المتحمس **قوله** فالحق متعلق بارجح
 على التفسير **قوله** فان الجواهر القليلة كالمتحدة
 المتقابلة اي يظهر في كل واحد ملاما ظهر في كل واحد
 فيكون ذلك سببا لثبات الصداقات وتطاهر الروحانيات
سورة البلد مكتة ادعي الزمخشري فيه الاحكام
 وفيه لا نقاش انما هي من الارجح اجابة من اولها
 وقيل كلها مدنية **قوله** بهذا البلد يرد هذا القول
 واليه عتقونه لم تنفع فيه على خلافه **قوله**
 اقم الرحمن الرحيم وهذا محمول على الرسول صلى الله
 عليه وسلم امثاله اي اقبله وانت حل لادب حال
 هذا الوجه من القسم به بخلاف الوجهين الاخيرين
 فانه عليهما اعتراض بين المتعاطفين او المقسم والقسم
 عليه ويجوز ان يكون في الوجه الاول حال مقدرة
قوله اظهار المزمع في قوله المزمع المحي والبلد وفيه
 ترفيع لاهل مكة باقهم بحالهم برونه ان يخرج جوا
 منه من به شرفه ويؤذونه **قوله** واستعان باب
 شرف المكان اي معالقا لامكة مخصوصا فلا يخالف
 الوجه الاول ووجه الاعتراض ان الله انبأ ان البلد الذي
 شرفه الله على العباد وبليت شرفا ان ابد الشرف لاهل
 يعلم منه ان ما لا شرف فيه يحصل له اصل الشرف **قوله**

ومثل الخ فالحال على هذا يعني الحلال والمحرّم من لاف
 جعل الحجة مستوحدة والواو اختراصة جلال الظاهر
 وهذا هو وجه التبريف في الثالث مع أنه فيه أيضا
 جعل اسم الفاعل بمن لا يستقبل **قوله** ذكره في قوله
 مؤلّد آدم عليه السلام **قوله** أو محمد عليه الصلاة
 والسلام إن أريد إبراهيم عليه السلام **قوله** وإشار
 إلى هذا المكنة انصب بالوجه الثاني وهو عليه السلام
 فهو من وصف الكل بوصف البعض أو للتجب من الأمر
 الذي يشترطه على المنطق والبيان والصورة اللبنيّة
 وعرضها **قوله** كما في قوله تعالى والله أعلم بغير
 أي بأي شيء وضعت يعني موضعها يجب الشأن **قوله**
 ومنه الكجادة أي من الكبد يعني التجب والاشتراط
 أو **قوله** الكبد يعني وجع الكبد ولا ولي أول كالجدي
قوله والعنبر في الخمسة لبعضهم أي لبعض قرينين
قوله أو لكل واحد منهم أي الذين يكادهم ومن المقتن
 فتوزعهم **قوله** لا م للانسان أي المذكور في الشظم وهي
 الوجهة ولا ولا فالصغير ليس المراد كونه للعلم به بل لانه
 المتقام ومساك الكلام ثم المقصود من قوله يدل
 الانسان على هذا الوجه فهد يدل الانبياء منهم **قوله**
 أي في ذلك الوقت يعني وقت الانتقام **قوله** أو بعد
 ذلك فلم يبين لن والتبيين عنه في الحقيقة من
 حياءهم **قوله** يعني أن الله لا يراه الظاهر
 راء ووجهه حين كان يفيق غير مستغرق لعدم

استمر

استمر أو افتقده من افتقار إلى الوجه الأول **قوله**
 أو بجده ناظر إلى الثاني **قوله** ثم قرأ لك أي ما ذكر
 من الجانلة والحياسة أو الروية والوحدان **قوله**
 لم يجعل الاخرى قور عليه قور عليه أيضا **قوله**
 وميزها كما لتفتخ **قوله** طريق الخير والشر في التفسير
 الكبير فالأية كآية هل إلى عقل الذنوعان إلى قوله
 فخر كآية سبها بصير انما هت بينا السبل اما ما كرا
 أو ما كور **قوله** استعارها لنفسها من النك
 أو لا طامع في ذلك في عاقله التفسير الكبير
 من ان يفتخر به كآية في هذه الحقيقة لا تكون
 فك رغبة فالمراد ما ادراكه ما افتخام الحقيقة
 فالمراد ادراكه انما لا تكون الا به حقيقة مسلمة لم يدعه
 احد ان ادراكه لا يكون ادعا في خرج اذا ما نفع عند
 ركة اما قالوا هو النفا من ان فكل رغبة فعله هو ان
 يلفظ العمل أو يلفظ المصدر والعقبة عتبه
 فلا يفسره فالفضل فانه قد خرج أيضا انما نفع من
 جعل الفضل بها على الادعاء فان قلت قال المراد
 من افتخامها حقيقة قلت كسب ذلك العمل حيل
 الكذبه الحق وخلفه على مذنب للاعتناء
 وهن اذا جعل النك والاطعام يعني التامل
 بالمصدر في غاية الظهور **قوله** ما فيها من
 استعارها واستارة إلى وجه البشير **قوله** ولقد
 المراد بها أي بالحقيقة **قوله** فانما يغيب على

مدلوله ببقية الكلام وهي ان قوله يتلوه المراد بها
 لم يحسن وقوعه لانه ان هشام بن عمار اللبيبي
 اذ كان ما بعد لا فعلا ما قبله انما وقع من اوجه
 اسمية مدركها معرفة او تكريم لم يعمل فيها وجبت كل اياها
 ويمنع من تفصيل فراجعه ان شئت **قوله** اذ المعنى
 لتلوه ليقدر المراد **قوله** ففعل في اي مصدر ميمية
قوله وقوله وحده اذراك ما العتقة بمعنى على فراقه
 هو لا **قوله** اعترضا بين البدل والمبدل منه
قوله واستقرطسا من اطلعت اي استقرطضا اقبالا
قوله او لموجبات رجعت على حذف المفعول وذكر
 المسبب وارادة المسبب **قوله** او اليمين اي اليما من
 على انفسهم على ما تقدم في الواقعة **قوله** وتكرير
 ذكر المؤمنين في الآية دلالة على حضورهم عند
 الله في مقام كرامته وعلو رتبهم وتعدد درجاتهم
 بخلاف غير الخيبة فانه يدل على سقوطهم عن
 شرف الحضور **سورة الشمس** مكية واربعا خمس
 عشر وفي التفسير بسن عشرة ابيات
 الله الرحمن الرحيم **قوله** فيل الصخرة ارتفاع
 النهار اي بارتفاع الشمس **قوله** والضحى فوقع ذلك
 وتخصيصه بالانقضاء لانه وسط **قوله** او غرط
 ليلته النذر ولعل هذا المحرول بالانقضاء فان
 في قصاصم للدهظام وهذا الوقت وقت سلطان
 القمر وهو في الدلالة على وجود الصانع وكمال

قدرة

قدوته اظهر ولا حرموا اقتصر الزمخشري على ذكر
 هذا الوجه وسكت عن الاول مع انه اصله ما تقول عن
 قتادة والكبي **قوله** اوفي الاستد انما عطف على
 قوله تلاطوه **قوله** فانها تخلي الى النهار مجازا ولذلك
 النهر فيكون اسناد التخلي الى النهار مجازا ولذلك
 سوى المعنى هذا الوجه بالوجه ولا حرموا اقتصر على
 ذكر المرجع لا مشترك لا رتبة في لزوم ارتكاب خلق
 الظاهر **قوله** او الدنيا اي لا فاقه **قوله** وان لم يحجر
 ذكرها اي ذكر الظلمة والدنيا والارض **قوله** والسبل
 اذ ايضا على العمل اختيار فليكن المضارع على المعنى
 للدلالة على انه لا يجزي عليه تعالى زمان والمستقبل
 عنده كما مضى مع مراعاة الفواصل ولم يحجر فساها من
 التفتيش لانه يتقدم الى المعنوي **قوله** ولما
 كانت واوقات الخ مشارقة اليه في ما يورد هناك ان
 تلك الواو انما عاطفة فيلزم العطف على محمولي
 عاملين مختلفين واما قسمين فيلزم تعدد القسم
 مع وحدة الجواب وقد اتفق الخليل وسيبويه على منعه
 ووجه الدفع انما يختار الشق الاول ويمنع لزوم الحد دلالة
 هذه الواو انما ابيت مناه الواول في القسمة المجازة بقسمة
 الناصبة بنيتها من باب الفعل القسم جاز ان تغل الجواز في
 لا اصل ولذلك عمل الواول الثانية في العزم واذا استشكل هذا
 لقوله والليل اذ اعسمس والضحى اذ انتفس فان فعل القسم
 هنا كونه فلا يمتشي هذا العذر فيل التحقيق ان العامل في

الظلم في ليس فعل القسم اذا التقيد بالمراد لا هو مرادها
 كانه او استقبح الادلة هو مجرول للمعاني المتعددة هو العظمة
 وانه القسم بالشيء اعطاه له وفيه بحث لا انقسام اليه
 في الجواب. مستحق في اعطاه عطية في المعنى والبيان
 مشرفه وقدره فيجوز ان التقيد بما يختار من المراد وانما
 ان كان لا فقسام اعطاهما فيكون قد يراد من العظمة في كل
 وجود له فكونه اذا عظم استحق له الظرفية ويكون منه
 المحل بدل من مدخول القول وكانه قيل ولا ليد وقت عظمة
قوله من حيث استلزم من متعلق بقوله لفظية والمشتق
 في استلزم من لفظ الاول في الجواب وفي جوابا في قوله
 لفعل القسم **قوله** ربط الجواب وراف والظرف اطلو صيغة الجمع
 على اثنين لفظ رتبة الجواب وراف مصر في كل فرعية في التنازل
 لفظي **قوله** بالحي وهو الظرف المحل من بين القسم واذ
قوله من غير عطف على عامل في محمول على عامل في حذف
 المتنازل **قوله** وجعل الماوان قد راد في معنى الوصف لان
 ما راد بها في الوصف **قوله** في قوله في قوله اي ذكر تباينها
 في جعل الماوان مصدر في وجود الفعل في الفعل الماوان
 في جعلها في الكساف ان يقال الواحد في الفعل الماوان
 النظم لزوم عطية الفعل على الاسم وقوله الا ان يصح
 لدفع الجواب الاول وصح في ما على ما في اكثر النسخ في الماوان
 بنا وفي الكلمة وفيه ما لا يفسد من البعد ولا بعد ان يكون
 مرادها بالفعل الاعمال الثلاثة السابقة لان الجواب في الماوان
 ولا يجوز تجريد العنصر وان كان محصل را وصول مصدر

عن

عن الفا هل في فيه تقوية النكتة المخطوطة بحملها موصولة وباقلا
 النظم مراد تلافيز المحل ففقط في الفعل على الاسم غير محذور
 فيها محمول من الاعراب والاعلام مراد على التجريد فتكون
 ان يجزى الخ لافع المحل وربي معا **قوله** والمراد نفس ادم وبعده
 الاوصاف المذكورة بعد ما **قوله** التمكن من الاثنين فيهما الخ
 اي يكسبها وعند المحل لئلا يحلها قال صاحب الكشاف
 جعله فاعل التزكية والقدر بعينه ومثولها ورد بالاشد
 بحمله فاعل القدسية والتزكية لانه الاستناد يقتضيه القيام
 بالصدور وفيه بحث لانه مثل هذه الافعال حقيقية تقتض
 لا يجاد **قوله** جواب القسم الطلبي وحيث من اقضوله كذا
 نحو بطخها كلام تابع على الاستنطاد لقوله وقد جاب
 من دساها فان الطلبي اعظم ان لا في القدر نسبة **قوله** وعنه
 اللام للطلو وفيه التفسير الكبير اي صا طر لوعوضها
 بها **قوله** لما اراد به الخ الخ يقول قد افلح من زكاه والمراد
 تكميل النفس بحسب **قوله** اقسام عليه اي على هذا القول **قوله**
 هو شئ كالان القوة العملية بل النظرية ايضا فان المتكر على
 ما حقق بع الاقتصاد ولذلك قيل فاد تكمل النعماني تلامذة البين
 مع ان لفظ الاستغراق في الشك العرفي ولا يتك في تناو
 للعلم بوجود الصانع ووجوب ذاته الخ **قوله** وقيل استطراد قال
 الزنجبش في قال صاحب الكشاف حمل قد افلح جوابا منتقلا عن
 الزجاجة ونهاه المحل لزوم حذف اللام وان جرد في اول المؤمنين
 ولانه لا يليق بالنظم المعجز ان يجعله لئلا يكملين وهو التزكية
 لا احتصاصا بالقوة العملية المقصودة بالاقسام ويعرض عن

أعلاها أعز الخلق بالعبادة التي هي لله لا لغيره ولو سلم
 عدم الاختصاص في مقدرة الخلق في الباطن وإما حذف القسم
 به فكثير شائع سيما في الكتاب العزيز قلت قسم العلة والتركيب
 والآثار والأهل بالاعتقادي لا بالظاهري يقوم للاختصاص بالعلم
 والاعتقادي يشمل الخلق بالاعتقاد الصحيح أيضا كما مر في أول
 البقرة أيضا ثم لا يمنع من جعل الآلة كتابية عن الثاني فيكون
 أوله مع أنه قد يتعلق المقصد بالآلة لا بالمراد هو إليه وقلة
 الخلقية هي التركيبية بمعنى التطهير لا بمعنى الإثبات والى بعض
 هذا الشأن الحكم في تقرير كلامه فتنبه مع أنه حذف اللام
 لأنها كثر في مثله وهو أن من حذف الجمل **قوله** أو بما
 هو هذا الذي الطوي الباطن الأول للاستغناء وجعل الثاني
 صلة كما في قوله كذا به قوله ثم يجوز أن يطلق الطوي
 على العادة غير الوصف بالمصدر للمبالغة **قوله**
 تغر قتر به اسم والصفة حيث ترك القلب
 في الصفة فقتل امرأة حزيا وصديا **قوله** فلا
 تزدودوها ولا تظردوها وفي بعض النسخ لا تزدوها
 أي لا تنحوها **سورة البقر** ملكة وهول لا ينهر
 وقبل مدنية قال السدي فيه أي الدجاج النصارى
 بسبب ما كان تغلق في المسجد صدقة وبسبب الخلة
 التي استأجرها من المنافق بخايط له ولما كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مع المنافق في الجنة
 وذلك بسبب الإتيان بمنع المنافق فأبي عليه المنافق
 فخا ابوا لدجاج وقال يا رسول الله أنا استرحب

الخلعة

النخل التي في الجنة هذه كذا في البحر وقيل فيها
 ملك ومدي **قوله** وإيهما أحدي وعشر مائة ثم تقف
 فيه على خلاف **قوله** **قوله** الله الرحمن الرحيم
قوله والنهار إذا تجافى اختلافاً بينا سلتين بالمعنى والاستقبال لما
 ذكرنا في السورة السابقة والله أعلم **قوله** ظهر كبر والظلمة الليل
 الجار يري هذا الحق على تعدد بكونه المظهر للنهار
 وكل شيء وقوله أو تبين بطلوع الشمس على تعدد
 كونه المظهر للشمس وفيه نظر فإن فاعله مختص
 هو ضمير النهار لا الشمس ولا كل شيء ثم الاختصاص
 للجن أن لا يكون المظهر كل شيء كما لا يخفى **قوله**
 والقادر الذي خلق صنوف الذكر والأنثى واللائحان
 في النظم للحقيقة ويجوز أن يكون اللان مستقرا
 وفي كلامه إشارة إلى وجه اختيارها على من بالطريق
 الذي تقدم في سورة الشمس **قوله** من كل نوع
 له تولد هذا العبد يخرج مثله البطل والخلعة العام
 تمام التبع ولأنه لم يعقد الزمخشري وإن علق
 الجار بخلق يخرج أول مخلوق منهما قوله أو آدم وحواء
 على أن اللام للعهد قال الله تعالى يا أبا الناس أئمة
 خلقتكم من ذكر وأنثى **قوله** وقيل ما قصد ربه
 مرجعه لما مر من لزوم تجر يد الفعل عن الفاعل
 لغزاة النكته الموطنة بجعلها موصولة بقوله أن
 مساعيك إشارة إلى أن المصدر مجع للجمع كما في أن
 المصدر المضاف من صيغ العموم ولأنه أصغر عنده

يا لجمع قوله في القاموس الشئيت المشرق المستت
 قوله والمصنف من اعطي الطاعة وفي الكشاف يعين
 حقوقه حاله وهو المناسب للفظ اعطي ولما قبله بحل
 ونفوله وما يعين عنه ماله قوله فيهم يبييه واذا كاد يعين
 المتبهر التبييه لم يبق حاجة الى ان يقال استعمل
 التفسير في العسر عيا المشاكلة كما في قوله وجبزا
 سبيبة تسمية قوله للخلعة التي تودي الي يسرو راحة
 لما كانت السري ثابته لا يسر فسرهما بالخلعة فسر
 اطلاقه لتسري عيا حا يودي الي اليسر يكون يتاوتيل
 قوله ففعل من الردي للمبالغة والردي هو الهلاك
 قوله او ان علينا طريقا الهدي يعين لصيل البنا من
 سلكه قوله كقولهم وعيا الله قصد السبيل عيا
 مثاله التقاسير المذكورة فيه او المقصود التثنية
 في الوجهين لا فيه الثاني فقط قوله او ثواب
 الله انزل لكم ثوابا من ثوابي وانثاء اجسرو
 في الدنيا الآخرة قوله ولذلك اي وكعمله المبراد
 الكافر المسمى المستثنى او الصاك استثنى لانه الكافر
 لا يستحق من الفاسق قوله ولا يخالف الا ظهرفلا
 يخالف خالفا قوله استثنى منقطع لانه استثنى وجبه
 ربه ليس من جنس نعمة تجزي والعمه عيا هذا الكس
 فعل ذلك ابتغا قوله او متسلل عن محذوف لا عني
 المذكور لانه مثبت والفتريغ لا يكون الا من النعم
 في قوله الجهور قوله ولذلك اي وتكون المراد بها المعين

سورة الضحى مكتبة وايمها احد في هشرة لم تقف فيه ذلك
 على خلاف له مراد الله الرحمن الرحيم
 قوله وقت ارتقاء الشمس عيا المجال بعلافة الحول
 والظرفية او عيا تعد بين المضاف ثمر لا ظهري الا نسب
 لما مر في الشمس ان يقول وقت كثر الشمس حين
 استخرجت والفتحة بفتحها قوله وتخصيصه بين من
 حين اوقاته النهار قوله اولى فيه كلم الخ فكانه يدرك
 مشروفا ومناسبة بحال المتكلم لا محله قوله هو النهار
 عطف عيا وقت ارتقاء الشمس قوله ويوم جده قوله
 ان يا نبيهم وانه قولها هذا ما لا دليل قوله سكن اهلها فاسما
 المستخرج الي الليل يكون مجازا او من حذف المضاف
 ولما من المضاف اليه فقامه قوله من سجي البحر يعني
 عيا الوجهين قوله باعتبار الشوق اي الدابة او العار
 قوله ما قطعك قطع النودع اشار اليه ان في ودعك
 استعارة تسمية قوله وفري بالتحقيق عيا
 حين انه قوله الذي عليه السلام وعروة بن الزهير وهو
 قتيل الاستعمال فانهم استغنوا عن روده ودع بقولهم
 فزك الطيبا بما حسنه هذه الفزاة للموافقة بين كلامين
 كان قتل ما تركك وما قتلوك وتظهر عيا في الحديث
 دعوا للعبثية ما ودعوك واتركوا النكر ما تركوكم فعبثا
 في كل من العزقين من رد العج عيا الصدر وصورة
 انتر صبح جبر منذ قوله وهو جواب القسم عيا العزقين
 قوله فاحر عني ما قاله صاحب الكشاف بضعه

عشر يوما **قوله** فانها باقية خالصة لا يلايم هذا
 التقليل قوله لكنه لانه عن الاختصاص وعادة المص
 يشترط فيه الغايرون **قوله** لا يلايم هذا في دلالة
 قوله ما ودعك ربك الاية على المستحق او المواصل اليه
 والكرامة حقنا لانه يجعل كناية عنه وكان في كلام
 الكشاف اشارة اليه **قوله** وعنده ما هو اولي في جعل
 اليه كونه كالاوحد بينه واختلافه في المقسم عليه لان
 يكون القسم على اربعة اشياء اشياء متساوية
 واشياء متباعدة مؤكداً ويكون ان يكون كلاما مستقلا
 مؤكداً او اللام قالوا وحيثما استنفذت لاهلها هذا
 هو اللام من مسافة كلام المص **قوله** اولها اية امر
 عطف على قوله فانها باقية على المعنى كما قيل للام
 الاخيرة عطف على من الدنيا فانها باقية **قوله** وهذا
 لما اعطى اي بعد هذا كماله **قوله** في كمال القصص تعميم
 ما اعطى والكل لا يقسم اولى مما في الكشاف من التخصيص
 ما لا خير من كماله **قوله** واللام للابتداء او لانه
 فأكيد معنونه الجملة على ما اشار اليه المص في قوله وجعل
 مع سوف **قوله** دخل على الخبر الذي يحتاج له الاصل
 من الكلام على قوله تعالى فان هذا ليسا حيرانا المعركة
 في اللام ليجليق به الخلف قالوا في الحاجة اللام من ذلك
 لانه لا تأكيد واحدا قوله بعضهم ان اللام لا يبتدئ الا بالمتن
 وقد يبعد هذا فاسد من جهات احدها ان اللام مع
 المتن لا يفتد مع الفصل وان مع اللام لا يفتد

الفضل

الفصل والاسم وينضات بعد حذفها كذا اللام بعد
 حذف اللام وتقصير بعده مقوله وكان قد وقال
 الطيبي لانه بعد حذف اللام او العنق مبدع هذه اللام
 وانما قرأنا من ثبات في الدخول على التوكيد بخلاف
 اللام لان مقتضاها ان يكون الجملة لا غير وهو باق وان
 حذف اللام فاعلم وانما يفتد انما اذا افتد المتن
 في كماله في يتوهم ان يبدل بصير التقدير لانه سوف يفتد
 ويصير ولا يفتد ما فيه من الضعف ورد في تكرار
 الظاهر انما يفتد اذا صرح بهما واجيب بيان استنفا
 ليس من جهة التكرار بل من جهة وقوم الظاهر وانما
 في غير مقام التتبع وهو ضعيف عند سبويه والحقان
 وانما التتبع بلزم اضمار لا يحتاج اليه اللام ودفع بان
 المحذوفين قدروا معناه ابد المضاف نحو وفي وانك
 هيبي وبعد انما فيه مثل وحيثما استنفذت اللام منه
 وبعد اللام كما في لا اقسم بيوم الميتة وكل ذلك
 يقتضي لاجل الصراحة دون المعنى وكذا انما في كل
 اللام يقتضي استنفا التقدير والمفوط في افادة المعنى
 المقصود وليؤكد في ان الجملة لا تسمى في مثل
 ذلك تغيد تقوي الحكم دون التعليق فانه يتخذ ان
 واجيب بان ذلك تدقيق بياني ونحن نكمل على
 قوانين النحو **قوله** فانما لا تدخل على المضارع
 قال ابن هشام في معنى اليب هذا ممنوع يدقار
 تجب اللام ويمنع النون وذلك مع حرفي التتبع

٣٢٢

كالآية ومع فصل معوله العمل بين اللام والفعل نحو
ولئن علمت أوقلت لاني الله تحشر و مع كون العمل
للمحال نحو لا أقسم وقارة ينتجان وذلك مع العمل
المعنى نحو قاله تغزو وتأكف فيجبانه وذلك فيما بين
نحو قاله لا كيدن أصنامكم **قوله** **ويحسب قومه**
يستقبل تصرف المعنى في البيت المشهور لقد حسبه
الله فيما مضى كذا كذا يحسب فيما مضى **قوله** **فلم يحسب من الزك**
أهنا ما يجانب المعنى فإنه ما يقع يستعمل فيما يستعمل
بالنسبة إلى ما تقدم والامر هنا بالعكس **قوله** **اول العباد**
يعين على المجاز والافحقيقة المصادقة لا يمكن
في حقه تعالى **قوله** **عن علم الحكم والاحكام بالعدل**
على هذا المعنى فقد انما يصل اليه المطلوب **قوله**
وقيل وحده من هذا المعنى بترى في ذنوب الوجوه
لأن الهداية من مثل هذه الضلال ليست بمرتبنة
فترى فيها في عظم النعمة **قوله** **او حينه فطنتك**
لا يقال كان ضلاله حينه عند باب عنته لافي الطريق
لأنه لا منافاة بينهما **قوله** **فغير اذ اعياك فوم انت**
معنى الفقير للميل والاحقر للعول فلا وجه الجمع
بينهما لاختلاف المادة **قوله** **ما حصل لك من ربح**
التجارة في الكشف وبما افعالك من الغنائم وفيه
بحث فانه السورة مكينة بالافتقار وامر الغنائم
لان بعد الهجرة **قوله** **فاما النبي فلا تقصه** **قوله**
لا متنا فان اشلاث تكا ليفة ولما قدم ما يقابل

القدم

للقدم عقب بفكر ما يقابل الاخير لمراعاة التواضع ولان
في الشاخير ما يقابل الثانية نزقنا الى الاثر في الاعيان
للقسموه النعم الدينية والدينية ولان النعمة بعد
التخليية وتقدم الثاني عند ذكر الامتناعات على
الثالث لان البند (هـ) بعد زمان البتة وقته النكاحية
فانه عليه السلام كان موقفا للنظر الصحيح حينه
ولما لم يصلح ما قل **قوله** **وقبل المراد بالنعمة** **قوله**
مرصده كقوله تخصيصها بلا تخصيص **سورة الرزق**
وفي تفسيره الباقي سورة المشرق **قوله** **مكية قال**
الباقي مدينية عند ابن عباس رحمه الله عنه **قوله**
واربعا ثمانية لا تتعاقب لسم الله الرحمن الرحيم **قوله**
فكان غايها حاضرة اي حاضرة مع الحق لا تستقر له في
مقام مناجاة حاضرة اعند في الظاهر مستحالة
بد عورتهم وتكبرهم والجمع بينهم ما نصبت عنه
العدد **قوله** **او بما يروا ككلمة هنا ما صدرت**
وفي ما هو هنا موصولة حيث بيئت بقوله من الحكمة
والعايد محمد وفي اي اودعنا **قوله** **وقيل لا امثارة**
مرصده لصنف الرواية والحديث ذكره (اليه) **قوله**
قوله **او يوم المشاق قيل المراد ليلة العراج ولا يخفى**
بعده **قوله** **فلم يحسب انتكاش ولا منع من العمل على ظاهره**
قوله **لان الله امره** **قوله** **انكار نفس**
للانشارح لا يظهر في المشرق **قوله** **ولذلك عطف**
عليه ووضعنا ومثله امره فينا ولما او لبيت

قوله عياك البتيل اي محله قوله وهو ما نقل عليه
من فطانه الصمير الم فزع للحيث وومعه على هذا
عقرايه وعيا الثاني والثالث نقله ما جملته وعيا
الرابع تقومين قلبه وقاينه وعيا الخامس يمد عدو
بعد ما بلغ وبل الخ وعيا السادس كفاية الله بعضهم
وهو امينه لبعضهم وأشار المصنف الى ان وضع الاخيرة
هو التوفيق للاستدانة والطاعة وانت خبير بما لا تقوم
لها حيث لم يهتد لبعضهم ولم يبلغ هذا قد جعل قوله
ووضعا عنك وزكته كفاية عن عهده من الذنوب
وتظهر من الاداس فيكون كقول القائل رخصا عنك
مسئلة الزيادة ان لم يجد رخصة فقل عيا سبيل
المبالغة في انتفا الزيادة من له خوله (وحيث
اي في) انه كيف يسكر وا اعطاه الله من نعم الجلالة التي
لا تكاد تحصى كالسمرة والعقل والبرهان وما يورثه
البحر لا يتناهى فانه كان قبل البحر لا بد مما قوله
واعلم انكم ما يتعلمونه في طه قوله كضيق الصدر
كان في سلام المص إشارة الى الكلمة ان لفظ يرمي الموضع
والفعل المنصوح بالسجدة والمعن قد شرح (المراد
صد ركة ووضيع وزكته لانه لا يهتد في فقه لكل
صير يسير فان قلت كيف يتصور فترتبه السبب
عيا السبب بالعام ان الكواقيع ترتبه عيا السبب فقل
من حيث انه ذكر السبب يختص ذكره بسمه كانهت
عليه ألفا وقوله فلا يبين ما لم يبين ليه في قوله

العبارة

العبارة بل يستفاد ذلك بطريق الاشارة وهذا غير
ما سلك صاحب الكشاف في بيان كيفية نقله مما
قبله من قوله كان المشركون يعبرون رسوله الله صلى
الله عليه وسلم والمؤمنين بالفقر والضيق حين
سبق اليهم وهم اراهم رغبوا عن الا سلام لا فتقار
اهله واختصارهم فذكره بما انتم عليه من جلال
النعم ثم قال فان مع العسر يسرا التي كان قاله لولا ان
ما حولكم فلا تناس من فضل الله فان مع العسر
اليسر انتم فيه يسرا التي قالها عيا هذا فصح لدعيا
ما لوح اليه المص للا مستغراق قوله وضلال التوفيق وايضا
فيه انما كالتاد احل في محققات لفظ الورع في قوله
فما فراد عيا بالذكر غير ظاهر الوجه قوله ولما بين ياتي
ان مع الخ يعني ان الظاهر من حيث الظاهر ان ذلك المص
الحا فانه لا يملك المصاحبة لان الصديق لا يجتمعان مجل
يتعا فبان وانما عكس لغرض المبالغة قوله واذا الاحبة
اتصال المتقاربين بشير الى ان فيه استعارة بفتح
حيث جعل التشبيه بالمتقاربين في اخلا في نفس
المتقاربين ادعا قوله فان العسر مصروف تخليل
لاحتمال الاستيناف واحدة قوله سوا كان اي الزين
قوله للمهد اي عيا ما قسم الذي يحسري قوله او الخس
عيا ما اشار اليه المص قوله من التبليغ ويجوز ان
يخال ان المراد والله اعلم ان اخفت من تلحق الراجي
فالتص في تبليغه قوله وقيل اذا فرغت الخ مره

لانه الصورة مكينة في قوله الجمهور والجهاد انما فوضه
 عبد الحميد **قوله** ولا تنال غيره اشارة الى ان تقديم
 الجهاد للاختصاص **سورة** **والنجم** وفي الكشف والتيسر
 والنجم وغيرها سورة النجم بلا او **قوله** مختلف فيها
 فانما مكينة في قوله الجمهور وقال ابن عباس وقتادة
 مدنيته ويدل على قوله الجمهور اشارة الحنود **قوله**
 وادها ثمان بالذقة **قوله** **بسم الله الرحمن**
الرحيم **قوله** او البلدان قال كعب التميمي قد مضى والربيع
 بيت المقدس وقال شهر بن حوشب التيمم الكوفة
 والربيعون الشام وفيه ان الكوفة بلدة اسلامية
 مصرها سعد بن وقاص في ايام امير المؤمنين قتيب
 رضي الله عنه **قوله** اسمان للموضع الذي هو فيراي
 الموضع الذي حصل فيه الجبل على انه يكون صغير الجبل
 مستترا في الظرف قال ابو حيان لم يختلف في طول
 سيفه انه جبل بالشام وهو الذي كلم الله موسى عليه
 عليه الصلاة والسلام ومعنى سيفه في ذوالسيف
 وقال عكرمة حسن مبارك **قوله** لا اله الا الله من
 الرجل اذ الابحى الامانة بضم بل يقال امين وامانة
 كريمة وكرام واطلاق الامين عليه من باب التثنية
 الحذف من دخله كحفظ الامين بمعنى التثنية لا يقال
 معني المأمون **قوله** ولما هو فيه يعني على الحذف
 ولا يصح **قوله** يريد به الجنب بدلالة صحة
 الاستئناس **قوله** تخطى من تفسيره في سورة الفجر

قوله

٢٢٥

قوله واستجوا ع خراس الكاينات ولقد احسن من قال
قوله وكتب الكتاب **قوله** **صغير** وفيه انطوى المسالمة
 الاكبر **قوله** فان جعلنا من اهل النار فيكون فانتصبا
 افضل على الكائنة من المصولة والمراد بالساقطين عصاة
 المومنين وافضل التفضل هنا فينا وله المتعبد
 المتقوات **قوله** او الى افضل النساء فليكن وانتصابه
 جنس الخافض **قوله** وهو النار والساقطون هي
 النار كناية الساقطة التي فوق النار وجمعها جمع العقلاء
 لتزجلا من لهم مع مراعاة المواضع وحاشي الكشف
 اولى لسلاطة من مثل هذا الكلام **قوله** ومثل
 اقول العبر القريب لثاد فيه الى جعل الاستئناس مقفلا
قوله فيكون الا الذي منقطعا اذ ليس المقصد فيه
 الى الاخر ارجع للحاكم وان كان المستثنى من جنس
 المستثنى منه **قوله** وهو على الاول يعني قوله فلهم اجر
 كما كونه الاستئناس متصلا **قوله** حكم مرتبة **قوله**
 الاستئناس ولذا كونه ربا **قوله** فاي شيء بكه بكه
 يا محمد اي يتسبك اليك كذا في بيتك اثبات الحزب
قوله وقيل ما يعني من حقه لان التعميم انفسه
 واو لي بلام المقام مع ان كونه ما معني من خلافت
 الظاهر لا يتركب اليه بلا ضرورة داعية اليه **قوله**
 وقيل الخطا هو للاسلاف من هذه لانه ذكره اولى
 من المعنى الصحيح منه وحده عن ارتكاب الالتفات
قوله والمعنى قال الذي يحلك وفيه الكشف اي قسا

الذي لا يوجب له ما يوجب الدين والنعمة بعد ظهور
 هذا الدليل بعينه أنك تكذب إذا كنت بالخير لأن
 كل حكم من الحق فهو كاذب فأي شيء يضطررك إلى أن
 تكون كاذباً حينئذ تكذب بين الحين والآخر على الاتفاق
 بين من العينة إلى المحسوب **قوله** والحق اليقين الذي
 يؤيد الكلام على الوجه المسمى من وجوه تفسير
 استعمل سائر فليكن لظهوره المرد بالرد هو الرد إلى أصل
 العمل فإن لا يستدل لا يكون بالمعلوم على العمل والظا
 إن أحكم الحاكمين على هذا الوجه من الحكمة لا الحزم **سورة**
العلق قال القاعي وتسمى أفرا مكية بلا خلاف ولا غنا
 الخلال في أنها هل هي أول ما نزل من القرآن أم لا فصل
 وقيل **قوله** وإبراهيم عسرة وفي التفسير ثمان عشرة
 له **سورة** الرحمن الرحيم **قوله** أو اقرا
 وليس فيه تكليف ما لا يطاق سواد لا الأمر على الأمور
 أم لا لأنه عليه السلام علم القرآن معه **قوله** متيناً
 واسمه قيل فيكون حجة للشافعي رحمه الله فيه
 جهره بالشمسية فيها أول كل سورة وأنت جبري بأن
 لا دلالة فيه على الجهر ولو سلم فظاهر المقابلة يدل
 على أنها ليست من القرآن ويقول به الشافعي **قوله**
 أو مستغنياً به يكون أن يكون الضمير الجهر والجمع
 ضمير اسم لا يلزم (التفكيك فيكون لفظ الاسم
 في النظر معاً ويجوز أن يكون للاسم **قوله** أي الذي
 له الخلق ما لا يكون خلقه من لا منزلة للدارم

وبه يتم ما هم المقام لا لانه على انك خلق بخصيص به
 على ما عرف في علم البلاغة **قوله** أو الذي خلق
 على يدي فيكون من حذف المفعول لا لانه على
 التعميم **قوله** ثم أريد بعينه على الوجه المشا
 أو الوجهين لا لانه لا يوجب عموماً على ما بهت
 عليه **قوله** ولله على وجوب العباداة الظاهر أنه
 إشارة إلى ما تقدم في أحز الذاريات من كون الإنسان
 مخلوقاً على صورة منزهة أي العباد لا معقولة لها
قوله أو الذي خلقه لا لانه في تفسير ثالث لقوله
 الذي خلق بعينه أنه قصد إلى خلقه بمفعول خاص
 وهو الانسان لكنه لم يبد كلفه التفسير بالإنسان
 ثم التفسير **قوله** جمع بين الجمع قلة كثر
 وعثرة **قوله** لا لانه انشأه في معنى الجمع فيكون
 من مقابل الجمع والجمع **قوله** نزل أولاً ما يدل
 بعد أول هذه السورة **قوله** أو الأول مطلقاً سواء
 في النظم أو التعليم أو لنفسه بخبر عمدة الأمر
قوله والثاني للتبليغ أي التعليم **قوله** أو في الصلاة
 عطف على قوله التبليغ **قوله** وأوله لما قيل وعلى هذا
 فتوله ورثه لا كرم حال وعلى الوجه الأول استبان
 على الثاني **قوله** فتبلى له طريح الخ **قوله**
 بل هو كبريم وحده أو الكبريم حقيقة هو أقدس
 للخصف وعلى هذا فلا فطره الخ إلى الظاهر
 لا الحقيقة إذ هو للزيادة المطلقة كما قيل في الله أكبر

قوله وقرأها بين صير ورقه عالم **قوله**
غيره علم ما يدل عليها وهو قوله علم الانسان
ما لم يعلم فان احدى طرفي التعليم انزاله الى الارض
كما قال المص والمرد من فقه ثقاته بصفاة النبي
لا يترقب شؤم الشرع عليها كما ان صاحب **قوله**
لدلالة الكلام عليه قال صاحب الكشف وذلك
لان مقتضى السورة التي هي المطمح من اعلى عظم
صوته علم الانسان فاذا قيل لا يكون رد على الانسان
الذي قابل تفكر النعم للجليل يا كافرين والطغيان
وتفكر الخليل بقوله انه الانسان الخ **قوله** ولذلك
حار ان يكون معنى لو كان محال اجبر ولا متنع الخ
بين الصنيع وقال الحلي المنسلة في اختلاف ذهب
جماعة الى ان البصرية تخطى حكم العلمية وحيل
من ذلك قول غايبة لقول انتما مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام الا الا لسودا
وانفسدوا في لغة رافضية للمحتاج **قوله** الخطاب
للانسان علم الا لتقاتل والظاهر انه لا مانع من
كونه لرسول الله صلى الله عليه وسلم والتمهيد
والخذل بر محصله من **قوله** والمرجى مفسر
كالشوي والافضل للتاثير **قوله** فقلت في اي
جهرل قال ابن عطية لم يخلف احد من المتصنفين
ان الله هو ابو جبريل والله النبي المصطفى محمد عليه السلام
والسلام وفي الكشف وفي الحسن احمد ميرة

ابن جلفه كان ينهي سلمان عن الصلاة **قوله** للمائة
في تقييد النبي لخصه على ترتيب القسوف في العبد
عن نهائك التي ينهي عنه ولا فقه ان النبي كان للعبد
عن اقامته في مولاة وحال فتح منه وفيه التظيم
المذلول بالتمكين ولا فقه كما في العبودية في البرية
قوله وكذا الذي الخ قال صاحب الكشف رتبة الثالث
مستقل لانه يقال للاول للتقابل بين الشرطين
وضوء كلام الله اشارة الى ان التقابل بينهما
لا يمنع ان يكون الثالث تكريفا للاستبعاد وانما
يستعمل لتوحيين وقوسه على الشرطية الثانية
وليس كذلك فلو استعمل لعطف الاول والقول
بانه ترتيب للكلام المملكت وتقييده على حقيقة
الثاني ليس بذلك **قوله** والشرطية مفعولة
الثاني صير مفعولة الاول قد يقال لا يكون المفعول
الثاني لارائة الاجملة الاستغناء مية وفيها
الجملة المذكورة بعد الثالث **قوله** (الواقع موقع
القسم له) وفي هذا لفظان الظاهر قصد به بالمعاني
كايدك عليه سلام المص في بيان المعنى الا ان يقال
كونه الثالث كما كيد ايضاح العبد عن تركه
اذلا مساع له حوله على المولد كما تقر ولا على
ما بعد ذلك كما وفيه ما فيه **قوله** والمعين
اعني في فهو من قبيل كلام المنصف وانه انما
للتبكية **قوله** وقيل المعين والمخاطب على هذا الوجه

والوجه الاول ان يصح ان يكون مخاطبا من له
 مسكته اذ لا نسيان كما في آي ركب الرجبي قال
 صاحب الكشف وهذا اظهر واوولي لا النبي صلى الله
 عليه وسلم او الكافر لان الذي ينيى عنه ان يتكلم
 عليه السلام والكا في حق حاشا للخطاب من هذا
 الوجه وفيه بحث فان ذلك الشئ لا يوجب الخروج
 بل تصوير حاله وحاله خصه بعنوان كذا ثم جعل
 حكما بين ذين الموصوفين وحالهم انه يحكم
 اذ اوفى قادية المرام المتام من التمكن والالتزام
 ثم لوضع هذا التعليل يخرج جامع الخطاب في الوجه
 الثالث ايضا فلا يكون له صحة **قوله** وقيل للخطاب
 في الثانية مع الكافرين وفي الثالثة مع البهي عليه
 السلام وفي التفسير الكبير يجوز ان يكون مع
 الكافر ايضا **قوله** اقترناه قدر الجملة لا مستقلا حيث
 متصلا لان اية لدلالة مقام عليه عليه هذا الوجه
قوله في التعجب والتوبيخ يعين الوجهين الاخيرين
قوله ولم يتعرض حلا **قوله** فاختصر على ذكر الصلاة
قوله يعني انه قصد الالتفات كذا احد ما اعتداه على
 دلالة ما بعده على الاحتمال للاختصار فخص
 الصلاة بالذكر لا غيرها على احد قسمي الدعوة
 ايضا بخلاف الامر بالتقوي **قوله** وعامة احواله
 مخصوصة وفي بعض النسخ احواله ولا وجه له
 يعني ان كونه عامته احواله صلى الله عليه وسلم

محمود

محمودة فيها بدل على انه مفعول ينيى كلاما وفيه تأويل
 فان المتحقق منه عليه السلام في حال الصلاة
 انما هو الصلاة لا الدعوة **قوله** على حكم الوقت فانه
 يوقف على هذه النون بالالف تنبيهها بالالتفات
قوله وانما جاز الوصف قال ابو حيان وليس شرطاً
 في ابدال النون من المعرفة ان توصف عند البصر
 خلا فالن شرط ذلك من غير وصفه وقيل لا شرط
 في جازم ان الخطاب في حوار ابدال النون من المعرفة
 هو لا فائدة لا التوضيف وقد مر مرار **قوله** على
 الاصناف المجازية المعروفة لان الكافر في الكذب
 والخطا لا حشيت ان الكذب والخطا اظهر من خاصية
قوله مستدعي الزجانية اجتمعت المصاحفة العثمانية
 على احد في الواو من هذا الفصل خطأ ولا موجب للحدوث
 من العربية لفظا ولعله للمساكلة مع فليدع اول التبيين
 بالامر في انه ادعا امر لا بد منه **قوله** وصحاي لفظ
 الزجانية **قوله** كحفرية الديك وصحايته شعرة
 الغصاة التي يرد لها الى حافز حنة عند الهراس **قوله**
 على النسب أي على النسبة الى الذي فيه فغير للنسب
 لا قالوا صهي بكسر الهمزة **سورة المائدة** يحلف
 فاما قال ابو حيان انه مدنية في قوله لا كثر وحكي
 انما ورد في عكسه وذكر الواحد في ان اول سورة
 قلت ما مدنية وفي راجعها انما قولان والاكث
 هو انما مكية ويستدل بكونها مكية بما اوردوا الترخي

قيل عفرته

هذا ما كان من الحسن بن علي رضي الله عنه انه قال ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لا يرى بيني وبينه شيء من بيني وبينه
 فقلت انما اعطيتك الكثرة ونزلت انا انزلناه
 في ليلة القدر ليلة القدر في قال المزي هو حديث مكرر
 قوله واربها حمده وفيه التفسير في ذلك
 الله الرحمن الرحيم قوله في قوله يا قاضيه الخ الضام
 اذ انزل الي قوله انزل الله القرآن قوله يا قاضيه
 اني الشريعة بالمشرف قوله كما عظمه كان انزل الله
 اليه اي الي دابة الجلالة المعبر عنها بصيغة المطلق
 على طرف فقرة الضمير الا انه اكتفى بذكر الاله
 في ذلك التمجيد قوله هو عظمه الوقت عظمه
 اشد والعظم على نفسه وعظمه بعيد لا يمتد اليه
 مع خروج الوجه الصحيح قوله وما ادراكك عظمة
 العبد فقال عن سنان بن عبيد بن ابي عمير قال
 انزل الله ما ادراكك فقال احمد وعالمان وما يدرك
 قال لم يعلمه قوله في قوله من الله من الله في
 ليلة القدر حتى لا يلزم في تفصيل النبي على نفسه
 قوله وانزل الله في انزل الله وجهه ظهر وجهه
 السورة في انزل الله سورة الصلوة او انزل الله
 في قوله انزل الله في قوله انزل الله في قوله
 المعيل انزل الله في قوله انزل الله في قوله
 عند الله عظمته انزل الله في قوله في قوله
 رضي الله عنك لا كما احسن في نفسي من انزل الله في

قوله

قرآن

قوله

٢٢٩

قرآن وجهه انزل الله على هذا الوجه للمع ان ايضا فانهم
 يطلق على القدر المشترك بين الكل والبعض والمواد
 السورة قوله وهي او تارة العشر الاخير لقوله صلى
 الله عليه وسلم التمسوها في العشر الاواخر في رمضان
 فاطمونها في كل وقت قوله وتعلم في السابعة منها
 الامارات واخبار تدل على ذلك قوله والداعي الي
 اخلاصها وذلك نظير اخلاصها في يوم الجمعة
 والصلوة الوسطى في الخمس واسمها الاعظم في الاسماء
 قوله او لتقربوا اليه في اي اظهر تقديرها
 قوله في قوله في قوله المحفوظ والافتقار
 قوله او في كذا في التفسير انكسر وعلى هذا الوجه
 قالوا بمعنى التقدير يقال قدس الله الذي قدس
 بمعنى قدس قوله لقوله في ما يفرق على ان
 يكون المواد بالليلة المباركة ليلة القدر قوله وما
 لتظهر لان العرب تذكر الالف في غاية الاشياء
 كما في قوله والروح فيها حيوات ان تكون جملة اسمية
 في موقع الحال من فاعل تنزل والضمير للملائكة
 وحيوات ان يكون الروح معطوف على الملائكة والتقدير
 ليلة القدر وهذا هو الوجه قوله وتنزلهم الى الارض
 مبتدأ وخبر قوله او تقر بهم الخ عطف على قوله الي
 الارض والمواد تنزلهم على هذا الوجه اما تنزلهم
 على مراتبهم العلية وهو الاشتغال بالله والاستغراق
 في مطالعة جماله او التنزل الي الارض والمقابلة

باعتبار الاول لكل امر قدس وهذا باعتبار انه من اجل كل انسان فهو تفسير على قلة من كل امر قوله اي من اجل كل امر وعلى هذا فنفق الجار يتزل وقد خلق بسلام اما لان الطرف يتبع فيه ولما لان المتعلق محذوف والمذكور مفسر له والمعنى انها سلامة من كل امر مخوف وعلى هذا فيتم الكلام عند قوله باذن ربهم ويوقف على سلام قوله اي لا يفسر اليه ان تقديم الخبر لا فائدة القصر والسلام في السلامة قوله اي لا يفسر الصيغة اي لا يرجع قوله ويتبع بمعنى يتعلق فتضاه قوله اي وقت من وقت قوله لتكون العاقبة من جنس المضيا قوله وفي الكلام اي قال ابو حيان وابو عمرو بخلاف عنه قوله حال القبايعي وتسمى القيمة والمنكبي وفي اليهودية البيعة وفي بعض التفسيرات سورة التوبة قوله عطف فيها قال ابو حيان مكية في قول الجمهور وقال ابن الزبير وصطاب بن يسار مدينة قال ان عطية وفي كتاب القزوين مدينة وهو قول الجمهور ويروي ابو صالح عن ابن عباس انها مكية واختاره جبي بن سلام وفي الاقان قال ابن الفرس الا شهرانها مكية قلت وتلك المقابلة لما حووجه احمد عن ابن حبه البصري قال لما تزلت لم يكن الذين الخ قال جبرائيل يا رسول الله ان ربك يا ربك ان تقم اهلها ايها الحديث وقد جزم ابن كثير بانها مدنية واستدل به قوله وايها ثمان وفي

التفسير

التفسير تنوع لاسم اسم الرحمن الرحيم قوله فانهم كفروا بالاباحاد الخ قال يهود وشبهه والنصاري مثله ولكن قد سبق من اعلم ان المكاتب من النصاري على الاعتقاد في عيسى عليه الصلاة والسلام والظاهر جاري ابن عباس ان اهل الكتاب اليهود الذين كانوا يشربونهم فرطه والتضيق وينو فتناع قوله ومن للتبيين اي لا للتبيين لئلا يظن ان يكون بعض المشركين كافرين قوله عن كافوا عليه من بينهم او الوعد الخ وعلى هذا الوجه يمكن ان يكون كل من هذا القول وقوله وما تصرف الآية اخبارا فاما بيان ما اختار صاحب الكشاف من كون الاول حكاية لما قالوه قبل بعثته عليه السلام ولعل ترك وجه المذاهب انما على نكاح مستغن عنه وفي التفسير الكبير قال الرازي في تفسير البسيط هذه الآية من اصعب ما في القرآن نقل وتفسير قوله فانه يعني كلامها ذكر من الرسول والقرآن قوله او من غير كنهه اطلع الخ قوله الرسول مرفوع على انه مبتدأ او التقدير الرسول معجب باخلاقه يعني ان مجموع الاخلاق الفاضلة الحاصلة فيه صلواته عليه وسلم كان بالفاخر الاعجاز وقد ذكر الحافظ هذا المعنى ونصره القرطبي في كتابه المنقذ قوله يدل من التيسر يدل الكل من الكل قوله في قوله اذا اريد بها الرسول قوله او تقدير يضاف هو عبيد رسول او كتاب رسول اذا اريد القرآن

قوله او مستدقيه انه على هذا يكون كلاما معلوما لا ظاهرا
ان يجعل خبر مستدالي في اوهو قول قوله كان
كالتالي لما في ضمير يتلو استعادة بالكتابة ونسبة
التلاوة الي الصحف وهي القامطيس حجازية او
محازية فيهما بعلاقة القول وفي قوله فيها استخدام
حيث يدبره مناصا الحقيقة قوله عليها كما نواعليه
ناظر الي الوجه الاول في تفسيره فكلين قوله باف
امن متعلق بتفريق فكذلك قوله بالاصل من قوله او من
وعدم ناظر الي الوجه الثاني فيه قوله فكلين كقوله
يحيى علي هذا الوجه قوله بلذلاله في قوله
اي حال من استمراسه علي للكفر منهم فانهم كانوا
عقبه ليرجع انهم بعد في كبرهم عيود العالم المتبع
قوله وانهم لما فسر قول اي باحتراس بعضهم على كثره
جواب الظاهر هو ما ذكره في تفسير قوله الا لا يعبدوا
الله استعملوا من اعوام المفسر له قوله وتكلم
هو قوله عطف على مقدر اي طاعتوا بما امروا وتكلموا
قوله من الملة القيمة فذكر الموصوف بلباليل من
اصافة النسي الى صفته فلما بنزلة اصافة النسي
الي قدس وقد يقال القيمة هي الكتب التي هي
لقرآن والالف واللام للعباد قوله فلا يستعملوا
ذلك كانه اطراة الي الناس به حبيبة مما لم يرد
او المراد خارجهم اسبابها المتضمنة اليها الى الجنة
في الشرع او المعاني كانيين فيما تلاه به اسبابه
قوله

قوله واشتراك الفريقيين جواب سوال قوله وقرا
نافع وابن ذكوان ايضا قوله على الاصل اشارة الي
ان البرية في قلة الجاهلور مخففة من المهور وقد يقال
البرية بدون الهمة مشتقة من البري وهو التراب
وللهمزة من براعي خلق قوله فيه بالغات يعني
خلا عنها ما قبله قوله وذكر الجزا المؤذن فان قلت
المقابلة بينهما مستحقة والتفصيل لا ينافي بل ينافي
السنة ولهمذا قالوا الباني قوله ادخلوا الجنة بما كنتم
تعملون بالمقابلة لا للسبب فانين المبالغة قلت في
اعلام ذلك واظهاره كافي غير ايضا قوله استبان
اي استبان اخبارا واستبان دعاء وقد يجعل خبرا
بعد خبر وحالا لا يتقدير قد قوله فان الحقيقة سالك
الامر قال الله تعالى انما يحيى اسم من عباده العلماء
سورة الزلزلة مختلف فيها قال ابو حيان مكية
في قول ابن عباس وعطاء وجاهد مكية في قول
قتادة ومقاتل وفي الاثنان يستدل بكونها مكية
بما اخرج ابن ابي حاتم عن ابي سعيد الخدري انه
قال لما نزلت فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الآية قلت
يا رسول الله اني لراي علي الحديث وابواسيد لم
يكن الا بالمدينة ولم يبلغ الا بعد احد قوله وليأتكم
وفي التفسير ثمان لیس الله الرحمن الرحيم
قوله اضطرابها المقدس لما كان جعل الزلزلة
مصدرا من المبني للمفعول على ما هو المناسب

لنقدم زلزلة والا فمصدر المني للفاعل بمعنى التحريك
 لا الاضطراب والحركة **قوله** عند النفخة الاولى يقطن
 الودع الزخشي حيث حزم الله ذلك عند النفخة
 الثانية ولا يوجب التجزم **قوله** او الممكن لها اشرف في
 الكشاف الي ان الاضافة على هذا الوجه استغراقية
 وفيه تامل الا ان يراد الاستغراق العربي **قوله** وهو
 اسم الحركة قال اوجيان جعله غير الزخشي
 مصدر او في القاموس زلزلة زلزلة وزلزلة
 حوكة **قوله** وليس في الابنية فلال الا في المضاعف
 اي ليس علي الكثرة والفلية الا فير فلا يقتض مجزأ
 قال وفسطال وخرطال اذ لاربع لها والفقهاء
 لغة ضبعة **قوله** واخرج الارض اثقالها الظاهر
 ان الاحراج مسبب على الزلزال كما ينسب عن زلزال
 البساط بالنفخ اخرج ما في بطر وطيه وعصوبه
 من وسخ وتراب فاجتيا وانواو على الفا للتفويض
 الي كهن السامع **قوله** ما في جوفها من الدفان
 يعني اذ الريد من لاجلها عند النفخة الاولى فان اخرج
 الكثور من اثرط الساعة **قوله** او الاموات اذ الريد
 زلزال النفخة الثانية **قوله** مع ثقل وهو متاع
 البيت قلت الثقل بمعنى المتاع محكم واحد الاثقال
 بمعنى كنوز الارض وموتياها انها هو الثقل بالكس
 نص عليه الجوهر وصاحب القاموس وغيرهما **قوله**
 لا يهرهم اي يخلصهم يعني كل من نجية تلك الزلزال

من امن وكما يقول هذا القول لغو الموهنة
 وعاية الخيرة قال اسمعالي وتري الناس سكارى
قوله وقيل المراد بالانسان مريض لانه لا يحسن
 وعلم المؤمنين ما كما بعد طاب اليد عقله ومن جمع
 اليه فكره **قوله** تحدث الخلق اشارة الى ان المنقول
 الاول محذوف لعدم تعلق العرض بذكره اذ اللام
 صوق بيان تنويع اليوم وان الجماعات تنطق فيه
 وليس في كلامهم هنا نصريح بان قوله اخبارها
 معقول به ثاب حتى يوسه فكلية بان ابن الحاجب
 ذكر ان حيث واخبارها لا يتعدى الا الى معقول واحد
 والاخر في محذوف ثاب زيدا او احد فيا مقصود
 مطلق والآخران لتعيين المعقول المطلق مع ان
 ما ذكره ابن الحاجب غير مسلم الصحة والتفصيل
 في شرح الكشاف قوله لا اجل زلزالها جرد
 احتمال من ضم اخبارها **قوله** وقيل يطلعها
 اسم في التفسير الكبير وهو قول الجمهور **قوله**
 وناصبها تحدث وهو جواب الشرط وعلى هذا
 القول بان العامل في اذ الشرطية جوابها **قوله**
 او اصل عطف على يدك **قوله** وان استذهب بغير
 وهو تحدث القيمة او تحشرون ونحوها او اذكر
 وعلى هذا فاذا ليس بشرط ولا ظرف **قوله** ويجوز
 ان يكون بدلا وترك المهم ذكره وانرا ان يكون المعنى
 يومئذ تحدث بتحدثك ان ربك اوتي بها اخبارها

لعمار واه ابن ابي شيبة مرفوعا اذا نزلت تعدل
 ربع الفان **سورة العاديات** مختلف فيها
 قال ابو حيان مكية في قول ابن مسعود وجابر والحسن
 وعكرمة وعطاء مكية في قول ابن عباس وامس
 وقتادة وميتدل لكونها مكية بما ذكره الملم انه صلى
 الله عليه وسلم بعث خيلا فغنموا منها الجدي **وا**
 الحاكم وغيره **قوله** وايها احدي عشرة بلا خلاف باسم
 الله الرحمن الرحيم **قوله** اقم بحبل الشاة لابايل
 الحجاج علي ما قيل **قوله** تعدل والاشارة الي ان ياء
 العاديات محذوبة عن الواو كسرة ما قبلها **قوله**
 وهو صوت انفاسها عند العدو وفي الكشف عن
 ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه حكاه فقال اج اح
قوله ونصبه بنعله المجدوف الواقع حالامن
 العاديات وهو تصح او يضجف **قوله** فانما تدل
 بالانزاع على انما جات ابي لانفاقها فكانت كأنها
 مملوكة لها **قوله** فالتنقوسي الناس وتسمى تلك
 النار التي تخرج من الخواصر نارا الجباب **قوله** يقال
 قدح الزند قاوسي فاقدم على الامير اجلا في
 الضحى حيث يتأخر ويتب عن العدو **قوله** فيضاهي
 جوء ان يكون اشوة الي انصار المضاف او الي الجاني
 الاسناد او في المضرد وهذا فيه بعد والاعارة الزكني
 الشديد لارادة القتل او النصب **قوله** اي في وقت
 اشارة الي ان ضحاهب علي الظرفية **قوله** فاقون به

عطف

عطف على صلة الموصول فاقون اول الفعل وان كان فيه صورة
 الاسم واصل اثره اخرون **قوله** فترجى بذلك الوقت
 ويجوز ان يجعل الضمير لفعل الاغارة فاما السببية
 او الملازمة فاشارة النفع لا وجه يكون فيه حال
 الاغارة مختلفين بمينا وسألا واماما وخلفا
 بحسب الكرو والعرف في المحاوولة اثر الدبر الهارب
 والمطاول مع مقتيل المحارب فيفسا الغبار الكثير
قوله او صياحا للنفع بطلق قبل الصياح ابعاء منه
 ما روي ما لم يكن نفع ولا تعلقة فيه التمسنا في اي
 هيجه في الغار عليهم صياحا **قوله** فتوسطت هذه
 الوقت امشاة الي ان وسط بمعني توسطت والسا
 على الوجه الاول ظرفية وعمل الثاني سببية وعمل
 الثالث معدية وعمل الرابع للملازمة **قوله**
 وحما على وجوه مفعوله به **قوله** ملتسان به اي
 بالتقع بمعني الصبار **قوله** ويجتمل ان يكون الخ
 برده والروايات مع لزوم ارتكاب المجازاة الكثيرة
قوله فاقون به اي بمثل انوار القدر **قوله**
 فوسطن به اي بذلك العشر **قوله** لربه متعلق
 بكمود قدم عليه لاقادة التخصيص ومراعاة القوا
قوله لظهور اثره عليه يعني ان الشهادة بلسان
 الحاة لا بلسان المقال **قوله** اوان الله على كبره
 والاولا ولي لا شقاق الصابر فانه مخفوق بصبري
 الانسان ولذلك مرصده الرخصي ولعل المستص

نظير الى اقرب المرجع على الثاني فمسواه بالاد ولا يلتزم
قوله المال ما روي عن عكرمة الخير حيث ما وقع في
الغزاة هو المال وفيه نظر **قوله** ان البصير احتلف
في ناصب اذ اقبل بعثر واذا ليس بمضاف اليه وهو
قوله المحققين في عامل اذ المشطية وقيل ما دله عليه
خير ان اذ اعترجوز واوقيل يعلم ورد بان الرد
يعلم لان واجب فان اذ اعيا بعد الوحي اسم
بمعنى الوقت وقع مفعولا ليس بشرط ولا ظرف
وقيل محذوف وهو مفعولا يعلم والمعنى افلا يعلم
ماله اذ اعتر ولا يجوز ان يعمل فيه لخبر لان ما بعد
ان لا يعمل فيما قبله **قوله** او منير في الكشف ومنه
قيل للمخل المحصل **قوله** وتخصيص اي تخصيص
ما في الصدور بين اعمال القلب لانه الاصل واعمال
الحوارج تابعة فانها مسببة عن الاعمال العقلية
كالقبول والارادة وغيرها واعتبارها بالنيات **قوله** وانما
قال ما يعين في قوله ما في القنور مع ان ما لغير العقل
قوله ثم قال به وهو ضمير العقل **قوله** لا اختلاف
بشأنهم في الخالين فحين كما في العقول كما دات
بلا عقل ولا علم بخلاف وقت الحشر **سورة الفارغة**
حكيمة واربع عشرة في الشير احدى عشرة **سورة**
الله الرحمن الرحيم سبق بيانها بعين اعرابا وتفسير
قوله في كثير منهم فيه ان العزائم لا يعرف بالكثرة
كثير فيصلي ان يكون مستبدا لا هذا الحشر فيها

خيرين

الان في عشر بصائر الجهاد **قوله** ودلتم قال الزمخشري
وفي امثالهم اضعف من فراسته واذل واجبل **قوله**
وانتصاب يوم بمصر لا بالقارعة لا بالاد ولي الزوم
العقل فيمن احب الصلوة باحسين وهو الخبر لا بالاد
اد لا يلبثتم النظر في مع واحد منها **قوله** كالصوف في
الاولاد في بعض ما يتعلق به من التخصيص في الملاح
قوله هو ارميه جمع موزون في الكشف وهو العلم
الذي له وزن وحظ عند الله او جمع ميزان وقفا
رجحانها وقد تقدم في اول الاطراف منذ ما
يتعلق به من الكلام **قوله** ذات رضى امرضيه
في ان تكون الكامة للنسب او بمعنى المتحول
وعلى الاول عطف كروها مثلا لا لفساد الجواز
قوله اراه الفاد لشارة الحيوان اللدم بمعنى الماوي
في التفسير بها فالام مغرغ الولد وماواه وفيه
ثم **قوله** ذات حمى وفي القاموس حمى
الشعر والفا حيا وحيا وهو الاشتد حرها ذعرا
والفاد حاجته الى جعل الشب **سورة النكاح**
قوله قال العرطبي هي حكمة في قوله جميع
المفسرين وقال البخاري اراها مدنية وفيه الاتقان
في شهر ازا حكيمة ويدل كقولها مدنية وهو
الاعتقاد انهم ان ابن ابي حاتم عن ابي برة
انها نزلت في قتيبة بن قبايل الانصار فصاروا
الحديث واخرج البخاري عن ابي بن كعب

عند الموت فليعلم هذا لا تكرر فيه الا قد انما يتخلل في
 الردع **قوله** علم الامر باليقين ببيان العلم مصدر
 اصنف الي معنونه وقد يجعل من اضافة العام الى الخاص
 بناء على ان اليقين خاص من العلم **قوله** لا تكرر فيه
 التفسير وقد بينت على وجه انما **قوله** لا تكرر فيه
 الوقوع لا زوالا متتابع **قوله** اليك به اي بالقسم
قوله ما انذرهم الصبر الجميل وما **قوله** بعد اذ اقام
 اليهم ايام ما انذرهم فيه بالخذق **قوله** اولا ولي
 انما اظهرهم قسما هذا اي بينا زرع السلافة في عيني
 اليقين وفي التفسير الكثير قيل هذا التفسير
 ليس بحسن لا منه قال من انما ليقين السوال يكون
 قيل لا حوله انما والجواب انه يجوز ان يكون كونه
 من انما ليقين في الاشارة ويجوز ان يكون كونه
 لكما وانه بيان لواحد الحول في التام فويضا
 لا وليك الاشارة في ان قيل الجمل في التفسير
 في الاختلاف في الاصل قلنا في التفسير في التام
 فان الاصل هو التام **قوله** اء المراد بالاولي
 المعرفة والظاهر ان هذا هو مراد من محشر في قوله
 ويجوز ان يراد بالاولي رتبة العلم والادب والاعمال
 والروية في المقام من ذلك الاشارة عطف تفسير
 للعلم والادب بعد التام غير متقابل الوجه السابق
قوله اي الروية التي هي تقسم اليقين بين علم
 الوجوه الثلاثة وفي كلامه اشارة الى ان المقصود

عني

عني اليقين على انه صفة المصدر **قوله** الذي الحاكم
 كما انه بني تفسيره على الوجه المهرض في اول السورة
قوله والخطابة اي خطاب لثبات **قوله** اقله بسا
 عن ثباته يعني لسم المراد سوال التوبيخ عن كل احد
قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الزايم الحديث
 قال يستحقنا موضوع الاخره فوواه الحاكم والبريع
 بلغظ لا يستطيع احكام ان يقرأ الف آية في كل يوم
 قالوا ومن يستطيع ان يقرأ الف آية قال احاي يستطيع
 احكام ان يقرأ الزايم انما اثر **سورة العصر** روي عن
 الشافعي انها سورة لو لم ينزل الي الناس الا هي لكفرهم
 وهو معنى قوله غيره انها شملت جميع علوم الغزوات
قوله ملكية قال العرطلي وقال قتادة مدنية وروي
 عن ابن عباس وفي البحر ملكية في قوله ابن عباس
 وابنه الزبير والجمهور ومدنية قوله قتادة ومجاهد
 ومقاتل وكان المص لم يفتحه على هذا الاختلاف في
 فخرم باذنها ملكية **قوله** وايها ثلاث ايات يتفق
 في **قوله** اء المراد الرحمن الرحيم **قوله**
 انقسم بصلاة العصر لفصلتها فانها الصلوة الوسطى
 في قول الأكثرين وقد ورد من فاتت بصلاة العصر
 قائما وتراها له وعاله ويجوز ان يكون انقسم
 بوقت العصر كما في الوقت الغني فقد حلف فيه
 اصل المشرك دم عليه السلام **قوله** او يحضر
 النبوة الذي مقداره فيما مضى من الزمان مقداره وقت

العصر من النهار **قوله** لا تشمأله عيا الا عاجيب كالسر
والضرا والصحة والسقم واللذة والالام والحياة
والموت والفقر والغنى الي ما لا يكاد يحصى **قوله**
والغريضة ينفي الخ من حيث ان الاقسام بالشي
اعظام له وما يضاد اليه الخسران لا يعظم عادة **قوله**
والغريضة اي من الاقسام **قوله** للغريضة
لا يستغنى اق بدلالة صحة الاستئناس **قوله**
والشكير يعني فيه حسن **قوله** بالثابت وهو كل
ما اثبتته المشرع وحكم بصحته فلا يفتح بوجه فيه
قوله وهذا اي عطف التواصي بالامر مريد علم عمل
الصالحات **قوله** للمبالغة في نشر نفع حيث جعل
لشرفه كأنه حسن اخركا في عطية جبريل
عليه السلام بنية **قوله** الا ان يخص العمل بما يكون
مفسدا على كماله اي كمال الفاعل او الانسان يعني
ان النفع لا مريد ليس مقصورا على كماله
بل هو لا كمالا لغيره ايضا **قوله** اكتفا بين المفسود
وهو سبب النسخ والخسران ليس يقصود **قوله**
فان لا يترام فيه الخسران كرم لانه ترك اعداد
مئاته ولا عراضه عن مواجهزتهم به وفي التفسير
الكبير انما لم يذكر سبب الخسران لان الخسران كما
يحصل بالفعل وهو لا قد ام على المعصية
يحصل بالترك وهو عدم الاقدام على الطاعة
قوله اما النسخ فلا يحصل الا بالفعل وفيه ان امثالا

الذي

الذي يترك الذي عنده من اصابه النسخ ايضا وله سبب
فان ترك الفعل والترك سبب **قوله** مكية قال الفرط
بالاجماع **قوله** وايضا تسع ولا خلاف والله
اعلم **قوله** الله الرحمن الرحيم
قوله وفري هرة ولمرة بالسكون وفي ادب
القاضي لا ينقلية فطنة بكرة العين من صلات
المفعول ففعله ينفي العين من صفات الفاعل
يقال رجل هرة للذي بهم لانه هرة لمن يهرز
بالناس وكذا الغنى وفند ولذة ولمرة وعلم
هذا القياس **قوله** وهو المسحورة اي الهمة بالسكون
وفي ادب القاري **قوله** في قوله تعالى من
نزلنا من السماء الرجلين لانما كانا من الله ان قرش
فلم يكونا من يضر وينتم علي الحرمة **قوله** جمع
حالا الكثير اما للتقليل فان متاع الدنيا قليل او
لنظيم **قوله** يدل من كل الخ قال الجازدي وجوز
ان يكون في محل الجرصة لكل لا سيما قد كذا كره
المعبري الرخاوي في قوله وجاءت كل نفس معها
ما يقرب من حيث **قوله** قال في محل مع ما يقرب
على الحال من كل لقرصه بالاضافة الي ما هو حكم العروة
اشبه وفيرحت فان الحال فيها حدة يكلف في محتملون
وي الحال تكثر في حدة بخلاف الصحة المرفقة ان
يقتطع منها ان يكون الموصوف احض او ساويا وفي
الاضافة الي ما هو في حكم العروة لا يحصل ذلك

ان
خير

وجازى ان العترة الكلام احض من الموصول وكذا
 المضاف اليه المعرفة وما افيد اليه في حكمه على ما حقق
 في قوله ويجوز ان يكون خبر الله من العترة لان العترة
 قوله انما هو خبره في الكلام اي جمع المال
 ومنه خبره واحدا اي جمع ما له في قوله الذين
 خبره ومنه خبره في قوله لان ذلك هو خبره وقيل
 وخبره خبره وخبره مع ذلك الا مقام من قوله
 على ذلك الا مقام خبره على الله على جملته فلا
 في قوله لان الا لا اسم يمكن فيه الا مقام حتى
 في وان خبره ان الظاهر هو الاسمية وكونه
 فلا ولا كان من الا ان يكون في الكلام عام
 في قوله انما هو خبره في قوله انما هو خبره في
 الى انما اي ما كان على ما لا قوله او طردا له على
 على قوله وعلى الصواب في قوله في قوله في قوله
 قوله انما هو خبره في قوله انما هو خبره في
 النبيان الموقنين بالصدق والابواب من الاشارة
 وكونه الاشارة في قوله في قوله في قوله في قوله
 الوجه الاول ان في قوله في قوله في قوله في قوله
 على ما يجب ان يكون خبره في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

بسم

بسم الله الرحمن الرحيم
 قوله وهو وان لم يعمد الخ جواب سوال قوله
 فكانه راها في قوله لم تراستحاطة تنجية والظاهر انه
 لا منع عن الحمل على معنى الروية العلمية قوله لان
 المراد ان كبريا فيها بالنفسير الكبر الاشياء الخوات
 ولها كليات والكليات هي التي يسميها المتكلمون
 وجه الدليل واستحقاق المدح انما يحصل بروية
 الكليات لا بروية الذوات ولله اقال اظن ان
 الى انما هو خبره في قوله انما هو خبره في قوله
 قوله ايضا على الوصفية والتعجب على ما مر عن قيب
 قلنا الكلام في ما الاستفهامية والوصول لا استفهامية
 في الابعان الحسن قوله فانما من الارهاصات
 تعلق بالاخيرين والضمير المنسوب للواقعة
 قوله انما هو خبره في قوله انما هو خبره في قوله
 لا يمنع عن كون الواقعة لتعظم الكثرة فيها
 ايها بشرى فكاه مع الله عليه وسلم الا ترى انه
 تعالى كيف نبي الا مقام بالله على قوله عليه السلام
 في قوله وقع من الف السطر والجامع ما وقع ولم
 يستعمل عدايمهم ثم يوجب جانب السؤال قصة
 بكون المضوي في قوله في قوله في قوله في قوله
 وسلم خبره في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

اسم

قيل لا يرمي الا ستره **قوله** وسماها القيس عيا
منه القبط وفي انكشاف عدتها **قوله**
فقد فيها اي قصص حاجته **قوله** فخرج بجيشها
للملايسة ويجوز ان تكون للمطرية **قوله** وقيل
لا حزي بكسر الفاء فتح الياء جمع فيل كقرد وقردة
وفن (كشافه) التي عشر فيل غيره وقيل ثمانية
وقيل كان الفيل وقيل كان وحده ولا يخفى عليه
ان قوله الثالث في طائفة ما يكون من اللحن **قوله**
وعيا جيسه الجوهري عيب الجيس فخرية اذا
هي خاتمة في مواضعه وقال ابو زيد عباته بالهمزة
قوله ضروله اي اسرع **قوله** واصغر من الحمة
مفتح الميم وكسر ها قال صاحبها كنت كسر الميم
اقص **قوله** ففتح الحاء عن الما صيغة للمعال
لا سمخنا فلك الصيغة للبدعية **قوله** وقرب
المتراب في الطاهر انزل الجان يعني كان يكره
في انظاره ان حذفت اللام وهذا حركة السوا
للتجد المتكود ولعل السرفيا تحصيل القراءة فكذا
لهذه العللة بهذا المقام هو الاسراع الى ذكر ما بهم
من الدلالة على امر الالوهية والنبوة كما فصله
مخلاف غيره او الانشابة الى الحديث في الاسراع
بالروية الى ان امرهم على كثرة قسامة كلامهم
النقص مما لم يسارع الي نغده ثم ذكره حقا اذ كان
قوله وكيف نصب بفعل عيا المصدرية او الحالية

قوله

قوله لا يتركها فيه من معنى الاستقام وفيه لذه قد
انساخ عنه معنى الاستقام في هذا المقام فلا يصح
من اهلها قوله فيه نصب عليه في خواص من سراج
المفتاح **قوله** كعباديد وشرا طيط في القاموس
الصياديد ملا واحد من لفظها العرق من الناس
والخيل الذاهبون في كل وجه والكام والطر في
العبادة وقوم شرا طيط متفرقة وقوم شرا طيط
خلق متشقق وجات الخيل شرا طيط متفرقة
ارسالا **قوله** وقري بالياء وقراهما الا كما لم يوحى
رحمه الله تعالى **قوله** لاف اسم جمع يعني يجوز قديك
وقائيه نظر الى جاني اللفظ والحق **قوله** وقيل
من السجل اي منشق من السجل **قوله** وهو
الذوالكبر في القاموس السجل الذوالعظمة ملوكة
مذكرو ذوالسجل وسجيلة صخرة والمعنى حيوانة
كائنة مما صبه الله تعالى من خرافة قري **قوله**
او ذلا سجلا والمعين من مثل السير المرسل كما ذكره
سجود **قوله** ومعناه يجهل به هذا الاحتمال **قوله**
او الك حبه عطف على قوله وقع فيكون من حذفت
المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والتشبيه
به ما له هاهنا وارواحهم بقا احباده اولان الحجر
كان ياتي فيه الراس فيخرف بماله من الحارقة ومثله
الوقوف احوالهم حتى يخرج من اديارهم **قوله** او كين

عطف على قوله كقولك **قوله** هو الله وكلمه ما على ما عليه
 اولى القراءات كقولك كانا بالان الطام يعني انما
 يقطع او حالهم يتفرق احب الروث فيه **قوله** فليس
 فتشويه حالهم وسواهم **قوله** فليس وفيه البحر
 سورة لا يلاف قريش وهلك اوقع في الحديث
 الذي رواه لهم في فضيلة السورة **قوله** مكتبة
 قال القرطبي وابو حيان فقرة في قوله الجوهري وفيه
 في قوله السحاب واين السحاب قلت ويشهد لقوله
 الجوهري **قوله** في الحضور **قوله** وايا اربع بالانفاق
قوله هو الله الرحمن الرحيم **قوله** رحلة
 التفتا نصيبا بديلا فيهم على انه مفعول به وانراط
 الوجه مع اربا متجددة احالا من الالباح مع
 تقاول اسم الجنس الواحد والكثير **قوله** اوله
 عطف على قوله فليعبدوا **قوله** مثل المجهول بالان
 قريش رحلة الفتى والصيف وقرهم عبادة الله
 تعالى بقرهم بالعبادة بعد واعلمهم انه تعالى
 اطعمهم وامهم **قوله** او بما قبله وقد جعل متظافا
 بمضمر وهو فعلنا **قوله** كالنصيب وهو ان
 يضاف معول البيت بالذي قبله نخلنا لا يصح الا به
قوله وقريش بياض وفيه البحر وعن عكرمة بياض
 قريش وعنده ايضا بياض على الا مر والله مكنس
 وعنده فتح مع الا مر قبل وهي لغة وما في الكتاب

يحتل

يحتل **قوله** وقريش ولد نصر وقيل ولد قحط
 ابن حاكم بن النضر بن كنانة وما ذكره المصنف
 الاصح بل الصحيح **قوله** منقول من تفسير قريش
 قال صاحب القاموس قريش بقرش وقريش
 قطفه وجمعه من صاهنا وهاهنا وهم بضم
 صحت ومنهم قريش لجمعهم الي الحرم اولادهم كانوا
 يتقربون اليها فبشروا بها اولادهم النضر
 ابن كنانة احتج في ثوبه فقالوا اتقريش اولادهم
 كانوا يقتربون اليها فبشروا بها اولادهم
 بمضمر القريش وهو دابة بحرية تخاف دواب
 البحر كلها او سميت بقرش من بخلة من غالب بن فهر
 وكان صاحب عيرهم وكانوا يقولون قد مدت عير
 قريش وجزحت عير قريش والفتة قريش
 وقريش **قوله** ثم ابدال المقيد بعين بالمفعول به
قوله وقران عا سر لا فة على انه مصدر الف
 قلا نيا كقولهم كتبت كتابا او مصدر الف ويا عيا
 كقولهم قاتل قتالا وهذا هو مختار الزمخشري
 قال السمعاني ومن عريب ما انتق في هذين الحرفين
 ان القران اختلفوا في سقوط اليها وثبوته في الاولى
 مع اتفاق المصاحف على اثباتها خطأ وانتقوا على
 الاثبات ايا في الثاني مع اتفاق المصاحف على
 سقوطها فيه خطأ وهو دلل على ان القران ينصرف
 لا في الرواية لا بحرف الخط ثم الاظهر تقديم

هذا القول مما قبله وفرد لي الف **قوله** من
 جوع **قوله** ابو حيان من هذا التعليل اي لاجل الجوع
 قلت الجوع اذا كان مع الاطعام والظاهر انه لليلة
قوله اي بالرجلتين وقيل بدعوة ابراهيم عليه
 السلام بحبي اليه ثم ات كل شيء **قوله** اوله
 قاله ابن عباس والظاهر **سورة الماعون** **قوله**
 البقاغي ونسبي ارايت والدين والتكذيب **قوله**
 مختلف فيها وفي البحر مكية في قوله الجمهور حديثه
 في قوله ابن عباس وقتادة قاله ابنه المفسر
 الصيرير ثم ان تصورها بمكة في العاصمين واحيل
 ونصفا بالمدة بنية في عبد الله بن الحنفية
 وقال صاحب الاقتان وقيل فزلت ثلاث ايات
 من اولها بمكة واليا فيه بالمدة بنية **قوله** واما بعد وفي
 الاقتان وقيل يست ليه **قوله** الله الرحمن الرحيم
قوله ارايت **قوله** السمين في ارايت هذه وجان احد هما
 بنية فتتعدى لواحد وهو الموصول كانه قال ايهما
 التذير الثاني اذ لا احب اية فتتعدى لا تثنى فتدور
 الخ في البين مستحقا للعدا والتمشيد من هو ويدل على
 ذلك قراءة عبد الله بكاف الخطاب والماء لا تلحق البنية
 انت قلت وفيها وجه اخر وهو ان تكون قلبية بمعنى
 المعركة كما ذكره الزمخشري ويدل ان ما قدوة منقول
 فان لها كلاما مستانغا **قوله** الرضوي ارايت ان ابراهيم
 يعني اخبر في منقول من رايته يعني ابراهيم او عرفته كانه

قال

قال ابراهيم وتو شامت حال العجيب او عرفته اخبرني
 عنها فلا يستعمل الا في الضمان عن حالة عجيبة ولا يحل
 الجواز المتضمنة لمعنى الاستفهام لانها مستانغة ليا
 الحال المستفهم كانه قال الخطيب لما قلت ارايت عن
 اي شيء من اي حال تكلم **قوله** ما صنع وليس الجمل
 المذكورة منعولا ثانيا لا رفعت كما كان يصنع **قوله** ولعل
 قصد يرها بحرف الاستفهام الطيبي اي اذ اوضح اوله
 حرف الاستفهام ثقل هزة اخرى بعد ها فتدقت
 واقت حيزها باللفظ في اجتناب التهمتين والمسهل
 قصد يرها بحرف الاستفهام عطفا لا ياتي الى عاقله
 الزمخشري صاحب هذا رايته او سمعت بداع ولعل لعله
 انه لما شكا به المضارع بدحولا حرف الاستفهام لما
 في الطالب من معنى الاستقبال جاز ان يعامل ما ملته
قوله والذي يحمله الجنب يعني لفظ الذي **قوله** وهو ابو
 حنبل الوال له حال اي يوجد الثاني قوله وقد كان لا يستحال
 كون المراد منه احد هؤلاء المذكورين واما اذا قيل
 به الحسن ايضا فلا تاييد ، والثاني ولعل انما قال يوجد
 دون ذلك لا يستحال ان يقال انه من جانب الرجل يدل في
 حصص الجنب في ورد ادعا للمسا لفة **قوله** كانه وصيها
 (صفتها) **قوله** يبال من مال نفسه حاله او استيقافه
قوله نحو جزو الاستيقاف **قوله** اهله وغيرهم المواقف لما
 اسلفه في المعنى ان يجعل المنعول المحذوف اهله ويجعل
 حال العبد يالا ولو في احواله الا لعله اولى بالحق

ن

ففي صحيح البخاري عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال في التفسير هو الخير الكثير فقول ابن جبير فالتفسير
بن جبير انه نزل في الجنة فقل له سعيد الزهر الذي
في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه وقل
انه ابن عباس ورجل من الاخذة ورجل من المفسرين
لا يقول ما يقول بل هو من اهل البيت وقله اشار السعد
المسعود الى وجه الصالحين بحمل مثل هذه الآية المتقدمة
على ذكره بطريق القليل **قوله** وعقل حوضه فربما
ووجه منزهة تلك الاقوال كونه تخصيصا لا
مخصصا يجتنبه **قوله** او انما علم الخ ظاهر العطف
بدا على اتخاذ قائل تلك الاقوال مع المتردد في
تعيينها وليس كذلك ولا طهر تكرير لفظ قائل في
كل ما **قوله** قدم على الصلاة اول الامر يا امة
المام ربه لان المأمور كان موصوفا باصل الفضل
فالحمل على ظاهرهم يكون امرا بتجصيل الحاصل
ولان النعم داعية فيجب دوام الشكر ايضا **قوله**
مما اصابهم الله تعالى بدلالة اللام لا اختصاصية
قوله خلافا لساكن متعلق بقوله عليه السلام
على الصلاة بما فتنه بالغافاة وجوب الشكر
ينسب عن النعم **قوله** طاعة الصلاة بتقليل
بداية الصلاة بالشكر ويسمى اجرا الشكر بالانعام
لان الشكر يطلق عليه التمسك ومنه قوله تعالى
الي احيي **قوله** من خاف الله والوجه اشار الى

وجه تخصيص الخير بالامر **قوله** وقد فسر الصلاة
الحج نيا سب كونه الصورة لله بنية **قوله** اي من انضك
ظاهر انه جعل الشا في الشا في معنى الجبي وتعلم الاول
انه يجعل بمعنى الاستتار فكيف من الما بر الصلابة
من كان يبطئه بخصا بمثل يد (تم براه الله تعالى
ولان عبيد الله عليه وسلم احب اليه حتى من نفسه
لبعضه **قوله** كنه اشار الى انه نسب امر الى الشق
بغير علمه الما عند **قوله** هو الا بتر الصير للعقل
فيل المراد بالثاني هو العاص بن ابل وفي نسخة
التي كنت اطا العرا وفيل ابو جهل قال لما مات
ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج
ابو جهل الى اعيانه فقال له بن محمد عليه الصلاة
والسلام فانزل الله انما نبيك هو ولا يتر وهذا
غير صحيح فان ابا جهل لم يكن حيا حين نزل
الامر به عليه الصلوة والسلام وتعلم في التفسير
فخصا بالامر بخير **قوله** فيبين ذنوبك اشار الى
اولاد النبا من الذرية فقد جعل الله عيسى خذرية
نوح عليه السلام في سورة الانعام **وسورة المائدة**
وفي بعض النسخ سورة المائدة وسورة
الاحزاب والفتنة وفي حال القول وتسبب ايضا
سورة المائدة **قوله** حكيمه الصراطي في قوله ان
صمود وعكر من بنية في احد قولي ابن عباس
وقوله **قوله** واربنا معك فلا يخلو في لبيك الله الرحمن الرحيم

قوله قد وايا الكافرون قالوا في مناد انهم يريدون
 الوصف الذي يشترطونه فيه بلذتهم ومحل عزهم
 وشكوتهم انما ان بانهم صلا الله عليهم وسلم محرم
 منهم فيها علم من اعلام النبوة وفيه التعبير بالجمع
 الصحيح دلالة على قلةهم وخفارتهم وذلتهم **قوله**
 قد علم الله تعالى منهم انهم لا يؤمنون علماء هو
 مضمون السورة الكريمة ويجوز ان يكون العبدول
 من الذين كفروا الي الكافرون للذلة من اول الامر
 على استمرارهم على الكفر **قوله** تصدوا لاعتنا سنة
 ونصد كلا العملين خبر يعين الامر **قوله** اي فيما
 يستقبل خبر متصل بـ **قوله** بل لا لا يتخذ
 قال ابو حيان هذا ليس بصحيح بل ذك غائب فيها
 لا مختم وقد ذكر النجاة دخوله لا على المضارع
 يراد به الحال ودخوله ما على المضارع يراد به
 الاستقبال ولذلك لم يورد سيبويه ذلك ياداة
 الحصر انما قال ويكون لا نفي لقوله يفعل ولم يفتح
 الفعل وقال واحا ما فهي فعل لقوله يفعل ولم
 يفتح فذكر الغائب فيها قلت في معرض التفسير
 يعني حيا اداة الحصر اذ لا تنفي بـ **قوله** يساوي
 الحرف ما نقله عن سيبويه يدل على خلافه فلا نقا
 ولو سلم فالمراد لا يدخل غائبا الا الخ وقد مر
 نظيره في اول النزلة او الحصر ادعاهي لتزليل
 التاكيد من لذة العدم مع انه قد ذكر النجاة

دخوله

دخوله لا الخ منظور فيه فان المخالف في المسألة ان
 حاكم قال ان هشام في معنى اللبيب ويتخلص المضارع
 بها يعني بكلمة ما لا يستقبل عند الاكثرين وحالهم
 ان ما كان بصحة قوله حان يد لا يتكلم بالاعتاق مع
 الاعتاق على الالجملة الحالية لا تصد ريد ليل الاستقبال
 ثم قال واذا نقت للمضارع بعينه كلمة ما يتخلص
 عن الجمهور للحال ورد عليهم ان ما كان يحذف ما يكون
 لي ان ابدله واحيب بان شرط كونه للحال انتفاضة
 خلافة انني قلت وبمثل يجوز ان يجاب عن الاول
 ايضا وقد يجاب عنه بان التقدير قد ما يكون **قوله**
 قصد ان ابدله ثم ظاهرا انه لا يتوجه بلام الى متى
 اختار بعد من الجمهور في الكلام **قوله** اي فيما يستقبل
 متعلق بقوله عابدون والمراد ولا تتم عابدون عبادة
 يعتد بها اذ العبادة مع الاشتراك الانداد لا تكون
 في خبر الاعتقاد **قوله** او فيما سلف واعتراض
 عليه ابو حيان ويتبعه الدواني بان اسم الفاعل
 اذ الحان بمعنى لما لا يعمل الاعمال مذهب الكسائي
 وهشام وهذا قد عمل فيما عهد له وهذا لا يرد
 على الامر فان حمله من المحتملات والضعف لا يمنع
 من الاحتمال بخلافه الذي يحتمل في حيث اقتصر في
 تفسيره عليه وليس مذهب مذهبها لكن يجوز ان
 يحاها حبانها ايضا بان مضموعه يفعل مقدر على
 الاستغناء في الياء في اوهوم باب باسط ذراعيه

من انه حكايه الحال قال لا بد لحي معناه ان تقدر
 نفسك كانه موجود في ذلك الزمان (وتقدر ذلك
 الزمان كانه موجود في ذلك وفيه بحث فان الزمان
 ليس هاديا معناه ان تقدر ان ذلك العمل الماض
 واقع حال التكلم وقال انما يعمل هذا في العمل الماضي
 المستغرب كانه كخضرم للمخاطب وتصوره
 لينتهي منه وهذا المعنى ليس بظاهر ولا مستقامه
 هنا والجواب ان تلك عبادة ما تغتوا به على عبادة
 وهو عليه السلام ولد في بيتهم وشاف في بلدته
 مستغرب مستعجب **قوله** اي وما عبد غيره
 في وقت بعين العبادة المعتد بها على ما تقدم **قوله**
 على طريقتي ابلغ لعله من باب التخليص فان لا يلية
 انما هي في التاكيد الاول حيث عدل فيه عن التعلية
 الى لا سمية **قوله** ليطابق تعليل النفي **قوله**
 لانهم كانوا لتعليل النفي **قوله** وهو لم يكن موسوما
 بعبادة الله تعالى بعين على ما يقتضيه جعل العبادة
 ضلعة للموصوف ثم عدم الموسومية ليس لا يقتضيه
 عدم ذلك الشيء فلا يلزم ان يكون عليه السلام
 عابدا لله تعالى قبل البعثة وفي ذلك معناه ان
 عليه السلام لم يكن يعبد الله قبل البعثة
 واعترض ابو حيان وغيره انه ليس بصحيح لان
 عليه السلام لم ينزل موحدا لله تعالى ممنزها
 له عن كل حال ولا يليق بجلاله مجيئها لاضاقتهم

بحج بعث الله تعالى ويغنى بمشاهير ابراهيم عليه
 السلام وهذه عبادة واي عبادة اعظم من تزجيد
 الله تعالى في عبادة اصنامهم والمعرفة بالله حق لا
 من اعظم العبادة وقد ثبت ان صلب الله عليه وسلم
 كان تحت في غار حرا والحيوان المراد ههنا
 (العبادة العبدية التي يعبد الله تعالى بها عبادة
 المعبود فانما كانوا لا يذكرونها هو عليه فيها معنى
 عبادة (ولا يذلل لانوا يعظمونه ويلقبونه بالامير
 وانما كان المذكر عندهم ما كان عليه بعد النبوة
 او المراد الموسومة **قوله** كانه قال لا عبد
 الا بالله واستعمال كلمة ما في معبوداتهم وان كان
 في الحجة غير محتاج الى التذليل الا ان قالوا مقابلا
 استنبط قايلا **قوله** او لمطابقة بعين المسألة
قوله وقيل مصدرية فيكون انتصابها على انه مشمول
 مطلق اي لا عبد عبادتهم ولا انتم عابدون عبادي
قوله فليس فيه اذن في الكفر بل اخبار عن النبي
 وهو من اعلام النبوة **قوله** من قرأ سورة البقرة
 قال ينجى موصوع الا الجنة الاولى رواها الترمذي
سورة النصر وتسمى سورة التوديع كما يحيى من
 المص وسورة اذا جاء عالج ما في الحديث الذي رواه
 فضيلة المص في السورة **قوله** هدية قال ابو حيان هزلت
 منصرفه عليه السلام من غزوة حنين وعاش
 بعد ذلك ولما استبشروا وقال ابن عمر نزلت في واسط

ايام التزويج بينه في حجة الوداع وعاش بعدها
ثمانين يوما وكثر ما عليه السلام وقال العتر طيبي
هو نصر سورة نزلت جميعا قاله ابن عباس والحدوث
بوصيحي مستلم وليس فيه دلالة على قاهر نزل ولما
عن فتح مكة كما قيل **قوله** وايا ثلاث اجما على
الله الرحمن الرحيم **قوله** اذا احانص الله العالم في
اذا هو سبحانه ولا تمنع الفاعل العمل على قوله الاكثر بين
وفعل الشرط وليس اذا احانص اليه على من هب
المحققين **قوله** اظهارة اياك من الظهور بعين الغلبة
والمراد النص المذكور في قوله مثلا وينصرك الله
نصر عن **قوله** وفتح مكة على ان اللام للعامل
وهو الفتح الذي كانت نظم اليه الانصار ولذلك
يسمى فتح الفتوح ووقع التوعد به في اول سورة الفتح
قوله وقيل المراد جنس نصر الله على الاصل
واللام للامتداد استقراق والآخر بضمه لان الاصل في التزويج
هو العهد لا ينبغي ان يحمل على غيره اذا امكن **قوله**
وايما عبر عن الحصول بالجي يعني في الوجهين **قوله**
نحو اعلم الاستحارة النبوية **قوله** متوجه اي
كما المتوجهة **قوله** فتقرب اي القدرات منها اي من
او قاربا المعينة شيئا فشيئا اي قريبا منه رجاء
لا يستغله ادات العادة والاسباب والشرائط
المقدرة **قوله** وقد قارب النصر يعني والفتح واكتفى
ههنا بذكر النص **قوله** ورأيت الناس يعني العرب

واللام

واللام للعهد او الاستقراق العرب قال ابن عباس بن عبد
البرك بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي العرب
رجل كان يلد داخل الكلب في الاسلام بعد حنين منهم من
قدم وافتد وقال ابو عطية والمراد والله اعلم
من النصيب عيدة الاصل وهو اما انصار بني قليب
في الاسلام في حياته ولكن اعطوا الجزية **قوله** وفي قوله
حال على انراية بمجمل انصرت وفيه الكشف او عن فتح
قال ابو حيان ولا تعلم رايتهم عرفت فيحتاج في ذلك
الي استئناف **قوله** فتعجب فاعلم ان التعجب مجاز
عن التعجب بعلاقة السببية فان من راى امر عجيبا
يقول سبحان الله قال صاحب الكشف قول صاحب
الكشاف فتعجب واحده دلالة على ان التعجب متعجب
من ما يشاكر به في يومه وليس الا من يعجب الخبر
وانت جدير بان ما ذكره ايضا الى حبل الامم يعني
الخبر لكونه بوجه اخر **قوله** او فصل عطف على تعجب
فالشيء حينئذ مجاز على الصلاة بعلاقة الجزئية
لانها تشتمل عليه في الاكثر **قوله** بصفت الحلال
يعني الصفات السلبية **قوله** على صفات الاكرام
يعني الصفات الثبوتية اي اثارها او على صفات
منزلة الاركان الاختيارية كقائمة الدانة المقدسة
من الاضافات لافان اليهود عليه يجب ان يكون امرا
اختياريا **قوله** وتقديم التشبيه على الامم بين
الوجود الاخر فانه فيه لظهور والنزول في الخبر

لا يكون قبل حطه آثار صفات الامم على ما هي
 ايها وقرآن منه من جميع المص في الوحي في جعل
 صفات الامم كرام محمود اعليه والاعمال **قوله** لا
 كان ثوابا يحوز ان يكون الا من له صفة كذا ولا بالامر
 بالان يستحقوا على التسليم في كذا كان عقار او بالتفصيل
 في كذا كان ثوابا على الامم من ثوابه اي استحقاقه
 وبت **قوله** ولا اكثر انه لا سورة نزلت قبله في
 حكمة وفيه الكسوف ههنا اشار الى انما نزلت قبله
 وروي انما نزلت في ايام الشريق بعين في حجة
 للوداع وعيا هذه الامم في حكمة اذا انكرها في حجة
 من حين الاستقبال فان كان في حجة عنده كما قبله
 قوله وان لا والاختلاف في الامم على كذا انما صفات
 في معنى اللبيب **قوله** وان لا في حجة على كذا
 او جعل خبر الموت **قوله** لا لا تها على تمام الدعوة
 اي قرب تمام او كمالها **قوله** او لان الامم في حجة
 في التفسير العبيد كانه قال قرب الوقت ودون
 الرمي في قنات الامم وبنه في كذا انما قال اذا
 قرب احب له في حجة ان يستكثر من التوبة **قوله**
 واحد الذي يكون في حجة سورة في حجة سورة
 المصدق **قوله** ملكية واربها حجة بالاعتقاد في حجة
 الله الرحمن الرحيم **قوله** والقياد حجة في حجة
 في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
 في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة

ان

ابن د ربه كانه البت المصدر والقياد الا **قوله**
 نفسه هو ان ذكر الامم كناية عنها كما ذكر في حجة
 المقتار **قوله** وقيل انما صفات الامم كسوف
 هذا كناية في ذكر الامم في حجة في حجة في حجة
 بملكه في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
 الشجاعة **قوله** والتكثيرة تكثرة ولا تحريبا على
 ما قاله ابو حنيفة ان الامم من التكثيرة فعند
 الحي لا نقص ولذا في حجة في حجة في حجة في حجة
 ولم يكن احد منهم اقل من الاخرين هو كانه في حجة
 ذكر الامم في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
 له فيه فابله على ما هو من مقام العظمة والكرام
قوله لا يستأثر بكنية بعين لبيت التكثيرة هي للتكثيرة
 في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
 كان الكنية او في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
 وليجاء في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
 ليلا يحرم منه بيت في حجة في حجة في حجة في حجة
 ان كثير من سكان العالم والديار لغت في حجة في حجة
 والشمس والشمس قاله صاحب الكسوف وهو في حجة
 الملك هو الكسوف ووافق الجماعة في حجة في حجة
 اي في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
 في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
 في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
 في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة

تسببه العدمية وهي من جنس الطاعون تقتل غالباً
 قال القران كانت تعد في الجاهلية فلا يعلم من احد
 يقال عند من الرجل في منعد ومن كما يقال طعن في حو
 مطعون اذ الصاب الطاعون **قوله** وترى ثلاثاً اي لم
 يفرجوه لا يقاومهم عهد واهل **قوله** فورا عابداً عابداً
 اي قوله وثب ما اخرج عن الدنيا **قوله** وليست فيه
 ما يدل على انه لا يوم من حين البعث لال الا مشايخه
 على وقرع التكليف بما لا يطاق فان التكليف في
 بالتفصيل في زمان واحد خارج عن حيز الزمان
 ليس في وضع احد فكت جولي الم لا يتكلم اذ لا
 انتم عابدون ما عبد وبقره لكم دينكم وكي دية
 الوجه المختار في تفسيره لادون يقال لادون
 فيه جلا استغراق لان ما لا يستقبل اليه ليس فيها
 لوالا يستقبل بل الذي يدار به بالكار من غير تعيين
 وحيز الواحد في تعيينهم لا يعينه في امثاله تلك الطال
 وما ذكر في الكتب الثلاثة ان التكليف انما هو بالبيان
 الاجمالي دون التفصيل لا يجدي فيه ان حيز طوع
 بالتفصيل وعلموه **قوله** وقرا عاصم بالفتح
 على الشتم قال ابن كثير في قوله ان جعل من احب
 شتم ام جميل وحبون وايضا ان يكون النصب على
 الجملة واما عيا فراه الجاهلية فيجوز ان يكون نصاً
 لامرته لان الاضافه حقيقة اذ المراد للمض وان
 يكون بياناً لاولي لا لافها فزيت من الجرامد يتجوز

يجمع

الاضافة

لا ضافة وان يكون خبر الجند امه راية جملة الخطب
 كذا ذكر السمين وهذه الراجحة على تعدد بيان يكون
 امره على ما في المسكن واما انه اجلة مبتدأ في
 خبرها **قوله** فانما كنت تحت الاوزار في دلالة على
 حمل الخطب عنهم خفا فالظاهر الاطلاق عن التماسيل
 الا انما في ما ورد فيه التنزيل **قوله** او العجبة عجل
 الاستشارة **قوله** فانما توفد بيان للعلاقة **قوله**
 في شرح المجاز بين على الوجه الثاني في تفسير
 الخطب **قوله** او تصوير لها على الوجه الثالث فله
قوله او بياناً للحال على الوجه الاول **قوله** والطرف
 يعني قوله في حيدها **قوله** في موضع الحال
 امراته على ان يكون عطفاً على المسكن او من خبرها
 في جملة الخطب **قوله** او الخبر على ان يكون مبتدأ
 وهذا التكرار لا يخفى **قوله** وحيل مرتفع به اعي
 بالظرف لا عتاده على ذي الحال او المبتدأ او يكون
 ان يكون خبراً مبتدأ هو جزاء الظرف خبراً اعتد بها
 والجملة حال او خبر فان سورة الاخلاص وتسمي سورة
 المقتضية اي المعبرية من الشرك وسورة الاساس
 لا يقتضي الا على التوحيد الذي هو اساس الدين
 وقيل لا احد ولا اساس اخر صا حب التفسير
 الكبير **قوله** مختلف في حاقال الامام الحسين
 في تفسير هذه السورة عند ابن عباس ومقاتل
 في الحواشي والحسين بن واقد حكيم وقال قتادة

٢٦

الرسول اي الاحبار عما كونه في شق وهم في
شق اخر عليه الوجه المختار في تفسيره **قوله**
ومواد عنه لهم اي متار كنه لهم على الوجه الاول
فكر المراد كل ما هو كذا كذا يتاسب ان يكون منه فاذا
يتاسب ان يكون منه لكنه اختصه وتركه ذكر
الكلوي فالنقطة اعتدادا على انها مهما يقتضي
الافتقار من مساق الكلام **قوله** فلا يتاسب ان يكون
عنه فيه قائل فان في لفظة قل ولا لا في الاول
ليست فيه دلالة على الله تعالى وانها لا تدل على
شيء في المقامون ولا يحسن الموازنة حتى لا يتاسب
قوله واما هذا فخر حيد والاحترمان في قوله
ان يدعوهما وان يومر بقبلي **قوله** ليس للمعد
اليه ليس اشارة الى الخذف ولا يقال فان صد
يتعدى بنفسه انما **قوله** وهو الموصوف به الضمير
والمراد من قوله في الخبر والمعد والوصف
محمدين الصالحين اذ الله تعالى هو المستحق لانه
يحمل عليه الصمد **قوله** ونزيعه يوم مع تنكير
قوله لغايم بصد ينة كك جازم من خلق الخبر
عن الفائدة الا ان يقال ان الخريف لا مادة التثنية
ولا حاجة اليه في الجملة السابقة فان مرسوم
احد على ما فسرهم انهم يخزن هذه كك مع انه لا يعرف
احد ينة ولا يغير مؤن **قوله** لانه لا يغير
الاولي يعني من وجه **قوله** او الدليل على

يعني

يعني من وجه اخر في استيفان التأكيد قوله
لانه لم يخلص وفيه اشارة الى ان قوله لم يخلص نتيجة
للمسألة التي ستبين ولذلك على من الساطن
قوله لا يتابع الحجة دليل لعدم افتقارها اليه
ما يمينه قوله والافتقار لعدم افتقارها اليه ما يحسن
عنه قوله وحسن الاختصار على انما لا يفتقار اي لا
على انما لا يفتقار عن مثل ان يلو ولا يلو قوله وقد تداي
كوفه غير يلو قوله ولا يستعمله على ما هو
الاستعمال في الروايات قوله اولها لا يفتقار اي لا يلو
استعمال في الروايات قوله لا يفتقار على انما لا يفتقار
على انما لا يفتقار قوله لانه لا يفتقار على انما لا يفتقار
وكذا قوله وعنه لا يكون حاله ان يكون مستقر لانه
قوله او ضراوة فتعنه ابو حيان بان الظرف ليس
تماما بل ناقصا او اشك من قوله كهن صحيح انه
لا يفتقار كلام من قوله لم يكن له احد فلا يفتقار ان يكون
خبر او اجيب بالنعى في قوله لا يفتقار ان يكون
به فائدة اخرى فادرجول وليس في التثنية كك
يقوم به لانه الحال وصلة المثال لانه لو لم يكن
لعدم ما يفتقار لانه قوله ويكون كقوله الاسن
احد من ضميره في الظرف الواقع خبرا قوله وان
الواو في اقسام الاسن فيكون المراد بقوله وان
لم يكن خبرا والواو في قوله لا يفتقار بنية الفاعلية
قوله في جملة واحدة قالوا والواو في الجملة

الثاني ففيه نوع من الاشارة واللاما قوله **فمن**
عالم الخلق هو عالم الجسم والجسمانيات فان
الخلق هو التقدير والتقدير فيه **قوله** **فمن**
اختيار لازم اي لا يتعدى الى غير ذلك
بجمله ولا يلزم من هذه التسمية ان يكون النفس
اللازم مستعاضا منه ولا معنى للاستفادة
من شئ لا يتعدى الى المستفيضة او سام فليكن
المراد مما سياتي ان الاستفادة هنا لا تختص
بالاضرار العارضة للنفس البشرية بل ان
الاضرار الدائمة **قوله** **كالظلم** مثال للاحتياج
المعدي فان تحقق الظلم بالظالم **قوله**
والكفر مثال للاحتياج اللازم لظهور احد
لا يتعدى الى غير من اتصف به واما قوله **صلى الله**
عليه وسلم ثم ابواه يهودانه وينصرانه
المجدي فليس فيه دلالة على تعدية الكفر نفسه
من الابوين الى الولد بل على تعدية **قوله**
وطبيعي كاحراق النار ظاهر لا يوافق المنه
الحق فان الاحراق ليس الا بمحض خلة الله
تعالى **قوله** ليل عظيم ظلامه ونسبة الشر
اليه مجازية لا ليست الظرفية كما في زهارة صايم
قوله **فقال** غسقت بجوز فتح السجين وكسرها
على انه من باب من او هل **قوله** وقيل السيلان
قطب على قوله واصلة الاقتلا ومن يقصر

لا يناسب

لا يناسب لما ابلغه في من وهم **قوله** **وتخصيصه**
اي تخصيص الليل بالذبح ما اورد في عموم
ما خلق **قوله** لان المضار فيه تكثر فيكون بدو
كأنه جيل من **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**
للاشارة الى عسر الله فيه قال المبيد الى اي
اعمال ما تزد في فانه اسفل لشرك **قوله** **قوله**
يكسب اولاده مظلم في نفسه اولاده بمقتضى
عليه ما قيل اولاده في عافية السرعة فيه بسجيرة
جبل ان العشق بمعنى السيلان **قوله** **فيسحق**
بفتح السين وكسر ها **قوله** **قوله** **قوله**
الفسوق وقيل من الحاق **قوله** **قوله** **قوله**
لو النفس اولاد او لي لشؤله الرجال فالساحر
في سبب النزول منهم **قوله** **قوله** **قوله**
النساء والنفس على البدل **قوله** **قوله** **قوله**
المسا وكسر ها **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**
قوله **قوله** **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**
ولا فرادها بالترتيب بين التعريف والاستغناء
وخصوصا للسبب لا يمانع عموم الحكم على
ما عرفت **قوله** **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**
وكسر لظلام الليل عدي حتى يد تحيى ان العزيم
تكذب **قوله** **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**
بالظرف **قوله** **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**
بظهوره لظهور فانه قد التفتيد والال فالعالم

يتصف بنفس الحسد **قوله** فانه لا يعود ضرره
 منه بيانا لقاعدة التقييد والاول الضمير بين
 الحورين للحسد وثانيا بينهما للحسد **قوله** ويجوز
 ان يراد بالفاشق ميني على التواعد السخيفة
 الفلسفية يعني ان يمانه من امثاله كنه الفاسق
 وصاده بما يخلو عن النور وما يصاحبه **قوله**
 المعادن كذا لم يظهر ما ذكره وجه تقييد الفاشق
 بالظرف فتأمل **قوله** كالقوي يعني النفسانية
 تمثيل لما يصاحبه النور **قوله** فان قواها الباطنية
 تطلعا قواها على الباطنات بعلاقة الخلق **قوله**
 وبالحسد الحيوان يعني على الكناية **قوله** ولعل
 افرادها يعني افراد تلك المواليد الثلاثة **قوله** عن
 النبي صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على سورتان
 الحمد لله قال ابن العربي اوله في صحيح مسلم
 من حديث عتبة بن عامر رضي الله عنه بلفظ
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انزل يا فتى
 هذه السورة لم ير مثلهما قط قل اعوذ برب الفلق
 وقل اعوذ برب الناس واحزه في صحيح ابن
 عباس من حديث عتبة ايضا بلفظ لن ينزل
 سورة احب الي الله ولا ابلغ من قل اعوذ برب
 الفلق وقل اعوذ برب الناس فانه استقطعت
 ان لا تدعها في صلاة فافعل **سورة الناس**
 وقيل يسمى المعوذ تارة بالمستغفرين ايضا

قوله

قوله مختلف فيها كنه المختار ايهما مدبثا فلا
 تقدم فيه اول الفلق **قوله** واجهات قال صاحب
 الاتفاق اربا سبع وقيل ستة **قوله**
 الله الرحمن الرحيم **قوله** قري في السورتين يحذف
 الحزبتين كما قري تحت اربعة **قوله** لما كانت
 الاستقامة في السورة المنقولة من الخ قد سبق في
 تفسير تلك السورة كلام يتعلق به فتدكر
قوله غير الاضافة بضمين على نعيم الفلق
 جمع المكنات واما اذا خصيا لمصر فقد تفرد
 وجه تخصصه بالذكر هناك هذا ان مقتضى ظاهر
 تخصيص الاضافة بدوات الابدان من المخلوقات
 لانه يتجاوز في التعميم الى ما يشتمل على عالمي
 الخلق والامر **قوله** عطف بيان له اي لرب الناس
 ويجوز ان يكونا وصفتين او بدلين **قوله** فانه الرب
 قد لا يكون ملما يعني ان رب الناس بطريق علم
 لا يكون ملما كقوله اتخذ والاحبارهم ورضوانهم
 اربابا من دون الله قد يقال لانه كنه
 اتخذ واسم دون الله الهة فيكون كل منهما لا تشارك
 الاتحاد فكما لا دلالة فيه على صدق اطلاق
 الالهة على معبوداتهم الباطلة كذا لا دلالة فيها
 على صحة اطلاق الارباب على الاحبار والرهبان
قوله والمالك قد لا يكون كماله الدنيا والجنة
 قد للتأخير **قوله** حقيق والاعادة اي لرب بيته

تتبرر له

قوله قادر عليها يعني الملايكة **قوله** غير ممنوع عن
 مقتضى الوضوح فان الممنوع الماحول لا يكون لها
 واستعارها مرأت الناطر عدي الاستعار بغير مقتضى
 معنى الاطلاق **قوله** في المعارف يجوز تعلقه بـ
 من المضاف والمضاف اليه هو الاصل **قوله** يستمر
 بتبطل اي يدخل **قوله** ومعارف امره المعروفة
قوله ويدرج في وجوه الاستعادة المعتادة يعني
 ان الاستعادة تجري على ان احد الاثر اي ظاهرا من احد
 فيكون لا محققا في امره ورباه كالطعم فان
 مشربيه يشكوا امره او اباه الذي هو بياض
 ورباه فاداعلم انه لا يحصل منه عتيا بدنه الي
 الملك لعلكم وليستدفع به المظالم كما ان شرب العلام
 ويقتضي ان ابويه لا يكفيا في هذا المرام واذا
 لم يحصل منه كفاية ينصرف الى الله تعالى ولا
 منه الصافية **قوله** المعتادة تحت الوجوه
 وفي النظم إشارة الى ان الله تعالى كاف وفي الاستعارة
 تلك الاوصاف واستعارها ما فيه عليه بمطراف
 المستعماد من حيث لم يكلف بذكر واحدة من
 تلك الصفات لتتم له منزلة الذات بل جمع فيها
 بخلاف ما في سورة الفلق فان المستعماد منه
 في ما كان من الصفات البدنية على ما ذكره **قوله**
 فيهم في هذا الاهتمام **قوله** في اختلاف الصفات
 لا في اختلافها بصورة العقل او تركه العطف

جنة

دالواو

مالواو الجاهلية نوع إشارة الى هذه التفسير الاول
 اول على الاستقلال **قوله** طاعة الاطهار من ميزان
 الامور والكشف ان عطف البيان للبيان فكان
 مظهر الاطهار واما الاضمار **قوله** والاستعداد
 في الاضمار فان من لا يعرف فيه لا يحتاج اليه
 ولا يحتاج ذكره بل يتذكر ويحمل ولذلك قاله
 قاله بعد ذكره في ان لنا البيت **قوله** اي الوصية
 يعني ان الوصية واسم بمعنى الوصية لا مصدر
 يتصل الملازمة الطيبي عن بعض المعارف ان الفرق
 بين المصدر واسم المصدر هو ان المصدر الذي
 يجر عنه الفعل الحقيقي الذي هو جند الفعل
 للمعاني ان اعتبر فيه تلبس الفاعل به وصدره
 عنه ويخذه فاللفظ الموصوع وان اية مطلقا
 في هذا اللفظ ليس مصدر وان لم يشر فيه ذلك
 فاللفظ الموصوع وان اية مطلقا عن هذا المعنى
 المذكور هو اسم المصدر وفي شرح الكافية للتحقق
 الرضي يعي اسم المصدر عمل المصدر وهو بيان
 احد ما يدل على معنى المصدر من بداهة اوله
 مهم كالقتل والاستخراج والثاني اسم المفعول
 مستعمل بمعنى المصدر لا المطا يستعمل به في المطا
 وهو في الاصل اسم لما يعمل به لا كمنه اي
 الملا من القتل اي وليس في كلامه ان لا يكون
 هو المقتضى من صلاية الوصية واسم المصدر

فلا تخالف بين ما قاله وما قاله الموضع **قوله**
 وقد كان القوة (الوجهية) التثنية في الخنوس
 و (الوسوسة) وقد قبله قال (الوجه) مشطاً من رحيم
قوله (أو النصب) أو الرفع قاله صاحب الكشاف
 هنا وتخصفان ينف الفاري على الخناس ويؤيد
 الفري يوسوس على أحد هذين الوجهين وهو
 الواحد المعين من الوجهين وهو النظم الشامل
 للرفع والنصب به يندفع ما ذكره صاحب
 الكشاف **قوله** بيان للوسوسة واللفظ وجوز
 أن يكون حالاً من ضمير يوسوس وبدل
 بشر ما عاده العامل أي من بشر الخبيث كان حقيق
 المطاف كالخناس وإن يكون بدل من الوجه
 قلت يعني على أنه تكون من تنصبية **قوله**
 أي يوسوس في صدقهم من جهة الجن لأنهم
 يسمون الغيب ويصرون وينفخون ومن جهة
 الناس كما كان في النجسين كذا **قوله** على
 أن المراد ما يعي القليلين قال البغوي عن النبي
 ذكر بعض العرب أنه قال جاء قوم من الجاهل ففقدوا
 فقتل من أثم قالوا ناس من الجاهل **قوله** وفيه
 نفس أي ميل وعده له عن الطريق فإنه
 لا يبين صواباً لا جوازاً في الناس فأيضا الظهور
 في الآية ناس يعني الأحرار **قوله** ولم يفتي أنفسهم
 بعبادتهم لأنهم كانوا يفتيهم بعبادتهم

أو

أو لنوسهم أي حركتهم واضطرابهم فيم القليلتين
 في الأصل إلا أنه خلاف المعروف مع ما قيل
 من سبه جعل الشيء قسماً من نفسه فلا ياسب
 القسامة القرآنية **قوله** إلا أن يراد به الناس
 يعني النجس يبالكسمة عن الأيا وهما هنا سر ينفق
 أن ينفق عليه وهو أن كلمات هذه (السورة)
 انقطعت من اثنين وعشرين حرفاً وكلمات الفاتحة
 اختصت في ثمانية عشر حرفاً واختصت كل واحدة
 بأربعة الفاتحة بالحاء والطاء المملتين والضماد
 والسين المجتئتين والثامن بالجيم والحاء والسين
 المجتئتين والعاقل لا يبعد وأنه أعلم أن يكون
 إشارة إلى أنه تكامل نزول القرآن من أوله إلى
 آخره في عدد الحروف التي اشتمل كل من السور
 في أوله وآخره من السنين وذلك اثنتان وعشرون
 والثالث والعشرون سنة القدوم على منزله
 أي القنوم والحمد لله وحده وصلى الله عليه
 سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين وعلي
 آلهم وصحبهم أجمعين ووافق الفراع
 نين كتابته هذا الجز المبارك يوم الأربعاء
 الحادي والعشرين من شهر
 شوال عام تسعة وثمانين
 والفت من البحر
 المشوق على
 صاحب الفضل
 الصلاة
 والسلام

٣٦٧

Handwritten notes in the left margin, including the number '4' and some illegible script.

Main body of handwritten text in the top section of the right page, written in a cursive script.

Handwritten notes in the right margin, including the number '14' and some illegible script.

Main body of handwritten text in the middle section of the right page, continuing the cursive script.

Main body of handwritten text in the bottom section of the right page, continuing the cursive script.